



5824  
/ 51A



كتاب السراج المنير شرح الجامع الصغير  
في حديث البشير النذير للعالم العلامة  
الشيخ علي بن الشيخ احمد بن الشيخ  
نور الدين بن محمد بن الشيخ  
ابراهيم الشهير بالعريزي  
تحمده الله برحمته  
آمين  
١١



المكتبة  
رقم  
١١٤٣  
الف ١٨



(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي وفقنا للاشتغال بسنة رسوله ، وتبلغنا من رغب فيه او اجابته لمسئله  
احمده على ذلك وابتغى منه المزيد من فيض رحمته فانه جواد كريم يحب من عباد الله ان  
يذروا عليه ويبلغ كلامهم لمقصوده وما موله ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك  
له شهادة تنجي قائلها من الفزع عند حصوله ، واشهد ان سيدنا ونبينا محمد اعبد  
ورسوله المبعوث بالمعجزات الظاهرات والشرعية الواضحة لمن تأمل فيما اقر عليه وفعله  
وقوله ، اللهم صل عليه وعلى آله واصحابه الذين حسنت نياتهم وصحت اقوالهم وذبوا  
عن ضعيفهم فهم النجوم المهدى بهم القلغ من اتبعهم في قوله وعمله ، صلاة وسلاما  
دائمين ما دام باب التوبة مفتوحا لمن تاب من خطاياهم وزله (وبعد) فيقول العبد الفقير  
الى رحمة ربه القدير ، علي بن احمد بن نور الدين محمد بن ابراهيم العزيزي هذا شرح لطيف  
وضعت على الكتاب المسمى بالجامع الصغير ، في احاديث البشير النذير ، تأليف  
الامام العالم العلامة محمّد عصره شيخ الحديث ابي الفضل عبد الرحمن جلال الدين  
الاسيوطي تيمّده الله تعالى بالرحمة والرضوان ، واسكنه اعلى فرديس الجن ، جمعه  
من شروح الكتاب في حيث قلت قال الشيخ فرادى به شينى خدام السنة محمد حمزى  
الشعرانى المشهور بالواقظ واذا لم اعز الكلام لاحد فهو عن الشيخ عبد الرؤف المناوى  
حافظ عصره غالب وقد اصرح باسمه كما سترى ، وسميته السراج المتيّر ، بشرح الجامع

الصغير والله أسأل أن يجعله خالص الوجهه الكريم وسيدا للقوز بمجنات النعيم ويختم  
لكتابه بخير آمين آمين (بسم الله الرحمن الرحيم) أي ابتدأ أو افتتح أو ولف وهذا أولى  
اذ كل فاعل يبدأ في فعله بسم الله يضم ما جعل التسمية مبدأه كما أن المسافر اذا حل  
أو ارتحل فقال بسم الله كان المعنى بسم الله ارتحل والاسم مشتق من السمو وهو العلو وقيل  
من الوسم وهي العلامة والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد  
لم يتسم به سواء تسمى به قبل أن يسمى وانزل الله على آدم في جملة الاسماء قال تعالى هل تعلم  
له سميا وهو عربي عند الاكثر وعند المحققين انه اسم الله الاعظم وقدر ذكر في القرآن  
العزير في آيتين وثلاثمائة وستين موضعا والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان بنيتا للبالغه  
من مصدر رحم والرحمن بالغ من الرحيم لان زيادة البنا تدل على زيادة المعنى كما في قطع  
بالتخفيف وقطع بالتشديد والقولهم رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وقيل رحيم الدنيا  
والرحمة رقة القلب تقضي التفضل والانعاس وذلك غايتها واسماء الله تعالى المأخوذة  
من نحو ذلك انما تؤخذ باعتبار الغاية لا المبدء (قائدة) قال النسفي في تفسيره قيل  
الكتب المنزلة من السماء الى الدنيا مائة وأربعة صحف شيث ستون وصحف ابراهيم ثلاثون  
وصحف موسى قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل والزبور والفرقان ومعاني كل الكتب  
مجموعة في القرآن ومعاني القرآن مجموعة في الفتاحة ومعاني الفتاحة مجموعة في البسملة  
ومعاني البسملة مجموعة في بانها ومعناها هي كان ما كان وبني يكون ما يكون (الحمد لله)  
بدأ بالبسملة وبالحمدلة اقتداء بالكتاب العزيز وعملا بخبر كل امرئ ذي بال الى حال يهتبه  
شرعا لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو اقطع أي ناقص غير تام فيكون قليل البركة  
وفي رواية لابي داود بالحمد لله وجمع المؤلف رحمه الله تعالى بين الابدائين عملا بالروايتين  
واشارة الى انه لا تعارض بينهما اذا ابتداء حقيقي وازافي فاتحتي حصل بالبسملة  
والا زافي بالحمدلة لانه يستدالي الشروع في المقصود وحمل الحمد خبرية لفظا انشائية  
معنى محمول الحمد بالتكليم به امع الاذعان لدواؤها ويجوز أن تكون موضوعة شرعا  
للانشاء والحمد مختص بالله تعالى كما قاده الجملة سواء جعلت ال فيه للاستغراق كما عليه  
الجمهور وهو ظاهر أم الجنس كما عليه الرخصى لان لا م الله للاختصاص فلا فرد منه  
لغيره تعالى والا فلا اختصاص لتحقيق الجنس في الفرد الثابت لغيره ام للعهد كالتى  
في قوله تعالى اذهب في الغار كما نقله ابن عبد السلام واحازه الواحدى على معنى ان الحمد  
الذى حمد الله به نفسه وحمده به انبياؤه واولياؤه مختص به والعبرة بحمد من ذكر فلا فرد  
منه لغيره وأولى الثلاثة الجنس لان الجنس هو المتبادر الشائع لاسميائى المصادر وعند  
خفاء القرائن والحمد أى اللفظى لغة الثناء باللسان على الجميل الاختيارى على جهة  
التبجيل سواء تعلق بالفضائل أم بالفواضل فدخل في الثناء الحمد وغيره وخرج باللسان  
على الجميل غير الجميل ان قلنا برأى ابن عبد السلام ان الثناء حقيقة في الخير والشروان

قله أبرار الجهورانية حقيقة في الخير فقط فسانده ذلك تحقيق الماهية اودفع توهم  
 ارادة الجمع بين الحقيقة والمجاز عند من يجوز به الاختيارى المدح فانه يعم الاختيارى  
 وغيره تقول مدحت لؤلؤة على حسنهادون جدتها وعلى جهة التبجيل متناول  
 للظاهر والباطن اذ وتجرد الثناء على الجمل من مطابقة الاعتقاد أو خالفه أفعال الجوارح  
 لم يكن جدابل تكم أو تليج وهذا لا يقتضى دخول الجوارح والجنان في التعريف لانها  
 اعترافه شرط لا شرط أو الشكر لغة فعل يذى عن تعظيم المنعم من حيث انه منعم على  
 الشاكر أو غير سواء كان باللسان أم بالجنان أم بالركان فمورد الحمد للسان وحده  
 ومتعلقه النعمة وغيره ومورد الشكر للسان وغيره ومتعلقه النعمة وحدها فالحمد أعم  
 متعلقا وأخص مورد والشكر العكس ومن ثم تحقق تصادقهما في الثناء باللسان في  
 مقابلة الاحسان وتعارفهما في صدق الحمد فقط على الشاكر باللسان على العلم والشجاعة  
 وصدق الشكر فقط على الشاكر بالجنان على الاحسان والحمد عرفا فعل يذى عن تعظيم  
 المنعم من حيث انه منعم على الحمد أو غيره والشكر عرفا صرف العبد جميع ما انعم الله  
 به عليه من السمع وغيره الى ما خلق لاجله فهو اخص متعلقا من الثلاثة لاختصاص  
 متعلقه بالله تعالى ولا اعتبار شمول الالات فيه بخلاف الثلاثة والشكر اللغوى مساو  
 الحمد العرفى وبين الحمدين عموم من وجه (الذى بعث على رأس) أى أول (كل مائة  
 سنة) قال المناوى من المولود النبوى أو البعثة أو الهجرة (من) أى مجتهدا واحدا  
 أو متعددا (يحدد هذه الامنة) المحمدية (امرينها) أى ما ندرس من احكام شرعيةها  
 (واقام) أى نصب (في كل عصر) أى زمن (من يحوط) بفتح أوله (هذه المائة) المراد انه  
 يتبناها احكامها ويحفظها عن الضياع (يتشيد) أى اعلاء (أركانها وتأيد) أى تقوية  
 (سننها وتبينها) أى توضيحها للناس (واشهد أن لا اله) أى معبود بحق (الا الله وحده  
 لا شريك له شهادة بزم) أى يزيل (ظلام الشكوك صبح يقينها) أى شهادة جازمة يزيل  
 نور يقينها ظلمة كل شك وريب (وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله) الى كافة الثقطين  
 (المبعوث لرفع كلمة الاسلام) أى الكلمة التى من نطق بها حكمه باسلامه وفيه اطلاق  
 الكلمة على الكلام (وتشيد بها) أى اعلائها (وخفض كلمة الكفر) دعوى الشريك  
 لله ونحو ذلك (وتوهينها صلى الله عليه ووعلى آله) أى اقاد به المؤمنين من بنى هاشم  
 والمطلب أو اتيماء امته (وحجبه) اسم جمع لصاحب معنى الصحابى وهو من اجتمع مؤمن  
 بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بعد نبوته وعطفت المحجب على الآس الشامل لبعضهم  
 ليسهل الصلاة والسلام باقبيهم (ليوث الغابة) قال المناوى استعاره لمزيد شجاعتهم جمع  
 ليه وهو الاسد والغابة شجر ملتف أو نحوه تأوى اليه الاسود وزاد قوله (واسد عرينها)  
 دفعا لتوهم احتمال عدم ارادة الحيوان المفترس بلفظ الليث اذ الليث أيضا نوع من  
 العنكبوت والعرين مأوى الاسد (هذا المؤاى) (كتاب) أى مكتوب (أودعت)

صحت وحفظت (فيه من الكلام) بفتح فكسر جمع كلمة كذلك (النبوة) أى المنسوبة إلى  
النبى صلى الله عليه وسلم (الوقا) جمع ألف قبل وعدته عشرة آلاف وتسعمائة وأربعة  
وثلاثون (ومن الحكمة) بكسر ففتح جمع حكمة وهى العلم النافع المؤدى إلى العمل  
(المصطفوية) المنسوبة إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم (صنوقا) أى أنواعا من الاحاديث  
فانها متنوعة إلى مواضع وغيرها (اقتصرت فيه على الاحاديث الوجيزة) غالبا  
(ومحصت فيه من معادن الاثر) بالتحريك أى المأثور أى المنقول عن النبى صلى الله  
عليه وسلم (أريزه) بكسر الهمزة أى خالصه وأحسنه قال المناوى شبه أصول الحديث  
بالمعادن وما أخذ منها بالذهب الخالص وجمعه لها بالتخييص (وبالغت فى تحرير  
القرح) أى اجتهدت فى تحرير عزوالا حديث إلى مخرجها (فتركت القشر واخذت  
الباب) أى تجنبت الاخبار الموضوعة (وصنفته عما تقرده) أى بروايته راو (وضاع)  
للحديث (أو كذاب) كثير الكذب وان لم يعرف بالوضع (ففاق بذلك الكتب المؤلفة  
فى هذا النوع كالفائق) للعلامة ابن غنائم (والشهاب) بكسر اؤه للقاضى أبى عبد الله  
القضاعى (وحوى) جمع وضم (من نقائس الصناعة الحديثية) أى المنسوبة للمحدثين  
(مالم يودع قلبه فى كتاب) من الكتب المؤلفة فى ذلك النوع (وربته على حروف المعجم)  
أى حروف التهجى (مراعىا) فى الترتيب (أول الحديث فما بعده) أى محافظا على  
الابتداء بحرف الاوّل والثانى من كل كلمة أولى من الحديث وهكنا (تسهيلا على  
الطلاب) اعلم الحديث (وسميته بالجامع الصغير من حديث البشير النذير) ثم بين وجه  
التسمية بقوله (لانه مقتضب) أى مقتطع (من الكتاب الكبير الذى سميته جمع  
الجوامع) تبعه كل مؤلف جامع (وقصدت فيه) أى فى الكتاب الكبير (جمع الاحاديث  
النبوية بأسرها) أى جميعها قال المناوى وهذا بحسب ما طلع عليه المصنف لا باعتبار  
ما فى نفس الامر (وهذه رموزه) أى اشاراته الدالة على من خرج الحديث من أهل  
الاثار (خ) للبخارى (امام المحدثين أبى عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن  
برزبه صاحب أصح الكتب بعد القرآن (م) لمسلم (بن الحجاج القشيري (ق) لهما  
فى الصحيحين (د) لابي داود (قال المناوى سليمان بن الأشعث الشافعى (ت) للترمذى  
محمد بن عيسى (ن) للنسائى) أحمد بن شعيب الخراسانى الشافعى (ه) لابن ماجه) محمد  
ابن يزيد وماجه لقب لايه (٤) لهؤلاء الاربعة) أبى داود ومن بعده (٣) لهم الابن ماجه  
(حم) لاهم فى مسنده) هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل ناصر السنة (عم) لابنه  
عبد الله (بى زوائد) أى زوائد مسند أبيه (ك) للعساكم) محمد بن عبد الله (فان كان  
فى مستدركه) على الصحيح الذى قصد فيه جمع الزائد عليها مما هو على شرطها وأشرط  
أحدهما أو هو صحيح (أطلقت) العزوا اليه (والا) بان كان فى غيره كإرخه (بيته) بان اصرح  
باسم الكتاب المضاف اليه (خذ) للبخارى فى الادب) كتاب مشهور (خ) له فى التاريخ

قال المناوي أي الكبير اذ هو المعهود عند الاطلاق ويحتمل غيره وله ثلاثة توارخ  
 (حب) لابن جبان) محمد بن جبان التميمي الفقيه الشافعي (في صحيحه (طب) للطبراني)  
 سليمان النخعي (في الكبير) أي مجيئه الكبير المصنف في اسماء الصحابة (طس) له  
 في الاوسط) أي في مجيئه الاوسط الذي ألفه شيوخه (طص) له في الصغير) أي في أصغر  
 مجاميعه الثلاثة (ص) لسعيد بن منصور في سننه (ش) لابن أبي شيبه عبد الله بن محمد  
 ابن أبي شيبه (عب) لعبد الرزاق في الجامع (ع) لابي يعلى في مسنده (قط) للدارقطني  
 علي بن عمر البغدادي الشافعي (فان كان في السنن اطلقت) العزاليه (والا يثبت) أي  
 أضفته الى الكتاب الذي هو فيه (فر) للدليل في مسند الفردوس) قال المناوي المخرج  
 على كتاب الشهاب المرتب على هذا النحو والفردوس لمعاد الاسلام أبي شجاع الديلمي  
 ومسنده ولده أبي منصور (حل) لابي نعيم) أحمد بن عبد الله الاصفهاني الصوفي  
 الفقيه الشافعي (في الحلية) أي في كتاب حلية الاولياء وطبقات الاصفياء (هب) لليبي  
 أحد أئمة الشافعية (في شعب الايمان) (هق) له في السنن) الكبرى (عد) لابن عدي  
 عبد الله بن عدي الجرحاني (في الكامل) الذي ألفه في معرفة الضعفا (عق) للعقيلي) في  
 كتابه الذي صنفه (في الضعفا) أي في بيان حال الحديث الضعيف (خط) الخطيب) أحمد  
 ابن علي بن ثابت البغدادي الفقيه الشافعي (فان كان) الحديث الذي اعزاليه (في)  
 التسارع) أطلقته والا) بأن كان في غيره من مؤلفاته (ينته) بأن أعين الكتاب الذي هو  
 فيه (والله أسأل) لا غيره كما يقيد بتقديم المعلوم (ان يمتن بموله وان يجعلنا) قال المناوي  
 أني بنون العظمة اطهار المزمومها الذي هو نعمة من تعظيم الله تعالى له بتأهيله للعلم امتثالا  
 لقوله تعالى وأما نعمة ربك فحدث (عنده) عندي اعظاموا اكرام لا مكان (من خربه)  
 خاصته وجنده (المعلمين) الفاترين بكل خير (وخرپ رسوله أمين) (انما الاعمال) أي  
 انما صحتها وانما كمالها (باليات) جمع نية وهي لغة القصد وشرع القصد الشيء مقترنا بفعله  
 فان تراخى عنه كان عزمًا والمحصرا كثرى لا كلي اذ قد يصح العمل بالنية كالاذان والقراءة  
 (وانما الكل امرئ) أو امرأة (مانوي) اشار به كما قال العلقمي الى ان تعيين المنوى يشترط  
 فلو كان على انسان صلاة فائتة لا يكفيه ان ينوي الصلاة الفائتة بل يشترط ان ينوي  
 كونها ظهرا أو عصرًا أو غيرهما ولولا اللفظ الثاني أي وانما الكل امرء مانوي لا يقضي  
 الا قول انما الاعمال بالنيات صحة النية بلا تعيين أو أوهم ذلك وقال المناوي فليس هذا  
 تكرارا فان الاول دل على أن صلاح العمل وفساده بحسب النية المقترضية للإيجاد  
 والثاني على أن المعامل ثوابه على عمله بحسب نيته (فمن كانت هجرته الى الله ورسوله)  
 أي انتقاله من دار الكفر الى دار الاسلام قصد او عزمًا (فهجرته الى الله ورسوله) ثوابا  
 وأجرًا أي فقد استحق الثواب العظيم المستقر لها جرن وقال زين العرب الفراء في قوله فمن  
 كانت هجرته الى الله فجزاءه شرط مقدر أي وإذا كانت الاعمال بالنيات فمن كانت هجرته

الى الله ورسوله اى من قصد بالهجرة القربة الى الله تعالى لا يخلطها بشئ من اعراض الدنيا فهجرة الى الله ورسوله اى فهجرة مقبولة مثاب عليها وقد حصل التغاير بين الشرط والجزاء التقدير (ومن كانت هجرته الى دنيا) وفي رواية لدينا بضم اوله والقصر بلام تنوين واللام للتعليل او بمعنى الى (يصيها) اى يحصلها (او امرأة ينكحها) قال المناوى جعلها قسما لدنيا مقابلها تعظيما لمرها لكونها اشرف ذنبة فأوللت تقسيم وهو أولى من جعله عطف خاص على عام لان عطف الخاص على العام يختص بالواو (فهجرة الى ما هاجر اليه) قال العلقمى قال الكرمانى فان قلت المبتدأ والخبر بحسب المفهوم متحدان فما الفائدة في الاخبار قلت لا اتحاد لان الجزاء محذوف وهو فلا ثواب له عند الله والمذكور مستلزم له دال عليه وفيه هجرة قبضة خسيصة لان المبتدأ والخبر وكذا الشرط والجزاء اذا اتحد بصورة يعلم منه التعظيم نحو أنا أنا وشعري شعري ومن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرة الى الله ورسوله او التحقير نحو فهجرة الى ما هاجر اليه قال المناوى وذم قاصدا أحدهما وان قصد مباحا لكونه خرج لطالب فضيلة ظاهرا وباطن غيره وفيه ان الامور بمقاصدها وهى احد القواعد الخمس التى رد بعضهم جميع مذهب الشافعى اليها وغير ذلك من الاحكام التى تزيد على سبعمائة وقد نواتر النقل عن الأئمة فى تعظيم هذا الحديث حتى قال ابن عبيدليس فى الاحاديث اجمع وأغنى وأكثر فائدة منه وقال للشافعى واحمد هو ثلث العلم اه قال العلقمى وقبل ربه وقبل خمسة وكان المتقدمون يستحبون تقديم حديث انما الاعمال بالنيات امام كل شئ ينشأ ويبتدأ من امور الدين لعموم الحاجة اليه ولهذا صدقه المصنف تبع للخوارى فينبغى لمن اراد ان يصف كتابا ان يسدأ به

(ق ٤) عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب حل قط فى غرائب الامام (مالك) بن انس (عن ابى سعيد) سعد بن مالك الانصارى الخدرى (ابن عساكر) ابوالقاسم على الدمشقى الشافعى (فى أماليه عن انس) بن مالك الانصارى خادم النبى صلى الله عليه وسلم (الرشيد العطار) قال المناوى رشيد الدين ابوالحسن يحيى المشهور بابن العطار (فى جزء من تخريجه عن ابى هريرة) الدوسى عبد الرحمن بن حنبل على الاصح من ثلاثين قولاً

### \*(حرف الهمزة)\*

(آنى) بمد الهمزة اى اجى بعد الانصراف من الموقف (باب الجنة) قال المناوى باب الرحمة او التوبة وفى نسخة شرح عليها المناوى يوم القيامة (فاستفتح) اى اطلب فتح الباب بالقرع (فيقول الخازن) اى المحافظ للجنة وهو رضوان (من أنت فأقول محمد) اكنى به وان كان المسي به كثير الا انه العلم الذى لا يشتهى (فيقول بك امرت ان لا أفتح لاحد قبلك) قال العلقمى قال الطيبي بك متعلق بأمرت والباء للسببية قدمت للتخصيص والمعنى بسببك امرت بأن لا أفتح لغيرك لا بشئ آخر ويجوز ان تكون صالحة للعمل وان لا أفتح

بدلا من الضمير المجرور اى امرت بأن لا افتح لاحد غيرك اه وقد استشكل ادر يس  
 فانه دخل الجنة وهو فيها قلت اختلف في قوله تعالى في قصة ادر يس ورفعه انه مكانا عليها  
 فقيل هو حى في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أو دخلها بعد أن أذيق  
 الموت وأحيى ولم يخرج منها فهذه أقوال ولم يخرج منها شئ فلم يثبت كونه في الجنة باتفاق  
 وعلى تقدير كونه في الجنة فيجاب بأن المراد بالدخول الدخول التام في يوم القيامة فانه  
 لا بد أن يحضر الموقف مع الانبياء للسؤال لهم هل بلغوا مهمم الرسالة أم لا وما قيل بأن  
 السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة قبله يقال في جوابه انهم انما دخلوا بشفاعته فالدخول  
 منسوب اليه ويجاب بأنهم لا يدخلون من الباب لما ورد بأنهم يطرون فيدخلون من  
 أعلى السور فيقول الخازن من أذن لكم فيقولون بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم  
 (حمم) عن انس بن مالك (آخر من يدخل الجنة) قال المناوى من الموحدين (رجل  
 يقال له) هو (جهينة) ويجوز أن يرفع بالفعل لان المراد به الاسم أى هذا اللفظ كما أفاده  
 البيضاوى في تفسير قوله تعالى يقال له ابراهيم وهو بضم ففتح اسم قبيلة سمي به الرجل  
 هو (فيقول اهل الجنة عند جهينة الخبر اليقين) قال العلقمى زادنى الكبير بعد اليقين  
 سلوه هل بقى من الخلائق احد يعذب فيقول لا قلت قوله من الخلائق أى من امة محمد  
 صلى الله عليه وسلم لما علم ان الكفار يخلدون أبدا اه فانظر ما الحامل للعلقمى على  
 التخصيص بامة محمد صلى الله عليه وسلم بان الكفار يخلدون أبدا اه (خط) في كتاب (رواة  
 مالك بن انس) قال الشيخ أى في كتابه الذى اقتصر فيه على رواية مالك أى الراوى عن  
 مالك (عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (آخر قرية من قرى  
 الاسلام خرابا المدينة) النبوية علم لها بالعلبة فلا يستعمل معرفة الا فيها قال العلقمى وعذ  
 ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وهو أن بلدة لا تزال عامرة الى آخر الوقت (ت) عن  
 أنى هريرة) قال العلقمى بجاءه علامة الحسن (آخر من يحشر) أى يساق الى المدينة  
 والحشر السوق من جهات مختلفة والمراد من يموت قال عكرمة في قوله تعالى واذا  
 الوحوش حشرت حشرها موتها (راعيان) تنية واع وهو حافظ المشاة (من مزينة)  
 بالتصغير قبلة معروفة (بريدان) أى بقصدان (المدينة ينعمان بغنهما) قال العلقمى بفتح  
 التثنية وستكون النون وكسر العين المهملة بعدها قاف ثم الف ثم نون والنمى زجر الغنم  
 أى يصيحان بها يسوقانها (فيجدانها) أى الغنم (وحوشا) بضم الواو بأن تنقلب ذواتها  
 وبأن تتوحش فتتفر من صياحها أو الضمير للمدينة عالية والوحش الخلا أو يسكنها  
 الوحش لا تقراض ساكنيها قال النووى وهو الضمير والاول غلط وتعقبه ابن حجر بأن  
 قوله (حتى اذا بلغا تنية الوداع) يؤيد الاول لأن وقوع ذلك قبل دخول المدينة  
 وتنية الوداع بفتح الواو محل عكمة عند حرم المدينة سمي به لأن الموذ عين يمشون مع  
 المسافرين المدينة اليها وقال العلقمى تنية الوداع هى تنية مشرفة على المدينة يطأها

من يريد مكنة وقيل من يريد الشام وأيده السهمودي وقيل يقال لكل منها ثنية الوداع  
(نوا) أى سقطا (على وجوهها) أى أخذتها الصعقة عند التفتة الاولى وذاتا هرفى أنه  
يكون لا ذرا كها الساعة قال المناوى وإيقاع الجمع موقع التثنية جائز وقائع فى كلامهم  
اذلا يكون لواحد أكثر من وجه ذكره ابن الشجرى اه وقال الجلال المحلى فى تفسير  
قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اطلق قلوب على قلوبين ولم يعبر به لاستئصال الجمع بين  
ثنتين فيما هو كالكلية الواحدة (ك) عن أبى هريرة وهو حديث صحيح (هـ) آخر ما أدرك  
الناس) قال العلقي أى أهل الجاهلية (من كلام النبوة الاولى) أى نبوة آدم (اذالم تستغ  
فاصنع ما شئت) أى اذالم تستغ من العيب ولم تخش من العار مما تغفله فافعل ما تحدثك  
به نفسك من اغراضها حسنا كان أو قبيحا فانك مجزى به فهو أمر تهديد وفيه اشعار  
بأن الذى يردع الانسان عن موقعة السوء هو الحياء وقال المناوى أو هو على حقيقته  
ومعناه اذا كنت فى أمورك آمنا من الحياء فى فعلها لكونه على وفق الشرع فاصنع  
منها ما شئت ولا عليك من أحد وقد نظم بعضهم معنى الحديث فقيل  
اذالم تصن عرضا ولم تخش خالقا • وتستغ مخلوقا فاشتت فاصنع

(ابن عساكر فى تاريخه) تاريخ دمشق (عن أبى مسعود) البدرى الانصارى (هـ) آخر  
ما تكلم به ابراهيم (الكميل) (حين التقى فى النار) التى اعد الله له ثمود فجعلوه فى منبئ  
ورموه فيها فقال له جبريل هل لك حاجة قال أما اليك فلا فقال سل ربك فقال حسبي  
من سؤالى علمه بحالى فجعل الله الحظيرة روضة فلم يحترق منه الا نواقه فاطلع الله عليه  
ثم روى من الصرح فقال انى مقرب الى الهك فذبح أربعة الاف بقرة وكف عن ابراهيم  
وكان اذ ذاك ابن ست عشرة سنة (حسبى) أى كفانى وكافى هو (الله) لا غيره (ونعم)  
كلمة مدح (الوكيل) أى الموكل اليه وفهم من قوله آخر ما تكلم به ابراهيم انه تكلم بغيره  
وسياق ما لى الله فى النار قال اللهم أنت فى السماء واحد وانى فى الارض واحد  
اعبدك (خط) عن أبى هريرة وقال الخطيب (غريب) أى هو حديث غريب وهو  
ما انفرد به حافظ ولم يذكره غيره (والمحفوظ) عند المحدثين (عن ابن عباس موقوف)  
عليه غير مرفوع قال المناوى (ك) مثله لا يقال من قبل الراى فهو فى حكمه (آخر  
اربعة) آل المناوى بثلاث لباء والمثد (فى الشهر) من الشهرة يقال شهر الشهر اذا طلع  
هلاله (يوم نحس) بالاضافة وبدونها أى شؤم وبلاء (مستمر) على من تطير به واعتقد  
نحوسته لذاته وخاف منها معتقدا ما عليه المجنون امانا اعتقلا لا ينفع ولا يضر  
الا الله تعالى فليس هو بنحس عليه (وكيع) بن الجراح اوسى بن الدوسى (فى) كذب  
(المقرء وابن مردويه) أبو بكر احمد بن موسى (فى التفسير) تفسير القران (خط) عن ابن  
عباس قال العلقي وحاصل كلام شيخنا على الموضوعات انه ليس بموضوع (آدم)  
قال المناوى من اديم الارض أى ظاهر وجهها سمى به خلقه منه (فى السماء الدنيا)



أى القرية منا (تعرض عليه اعمال ذريته) قال المناوى ولا مانع من عرض المعاني  
وان كانت اعراضا لانها فى عالم الملكوت متشكلة بأشكال تخصها ومعنى عرضها انه  
يراهم بمواضعهم فىرى السعداء من الجانب الايمن وغيرهم من الايسر (ويوسف) بن  
يعقوب (فى السماء الثانية وابنائها الى يحيى وعيسى فى السماء الثالثة وأدريس فى السماء  
الرابعة وهارون فى السماء الخامسة وموسى بن عمران فى السماء السادسة وابراهيم  
فى السابعة) قال المناوى وزاد فى رواية مسند ظهره الى البيت المعمور قال واذا لم تقبل  
بهدم المعراج فأثبت ما قبل فى الترتيب ان ابني الثالثة فى السماء الثانية ويوسف فى الثالثة  
وقد استشكل رؤية الانبياء فى السموات مع ان اجسادهم مستقرة فى قبورهم وأجيب  
بان ارواحهم تشكلت بصور اجسادهم أو حضرت اجسادهم للملاقاة صلى الله عليه  
وسلم تلك الليلة وهو قطعة من حديث الاسرا عند الشافعيين من حديث انس لسكن  
فيه نخلة فى الترتيب (ابن مردويه فى القسير عن ابى سعيد) اخذ رد (آفة الظرف)  
الآفة بالمدح العاهة قال فى المصباح الآفة عرض يفسد ما يصيبه وهى العاهة والظرف  
بفتح الظاء وسكون الراء الوعاء والمراد هنا الكيس والبراعة (الصلف) قال العلقمى  
بالصاد المهملة واللام المفتوحة والهاء هو الفكر فى الظرف والزياة على المقدار مع  
تكبره وقال المناوى الصلف بالتحريك مجاوزة التقدير ايضا والعاهة براعة الانسان  
وذكاء الجنان الطاول على الاقران والتحد بمائيس فى الانسان والمراد ان الظرف من  
الصفات المحسنة لكن له آفة ردية كثيرة ما تعرض لمدفدأ عرضت له افسده  
فليحذر وذو الظرافة تلك الآفة وكذا يقال فيما بعده (وآفة لشجاعة) قال العلقمى قال  
الجوهري الشجاعة شدة القلب عند البأس وقد شجع الرجل بالضم فهو شجاع اه  
ونال فى المصباح شجع بالضم شجاعة قوى قلبه واستهان بما يحروب جراءة وقد ما فهو  
شجاع وشجاع (المنى) قال العلقمى اصل المنى مجاوزة الحد وقال المناوى أى وعاهة  
شدة القلب عند البأس مجاوز الحد والتعدي والافساد (وآفة لسماحة) قال العلقمى  
السماحة المساهلة ولسماح رباح أى المساهلة فى الاشياء تريح صاحبها واسمى سمح لك  
اى سهل يسهل عليه والاسماح لغة فى السماح يقال سمح واسمى اذا جادوا على عن  
كرم ونال فى المصباح سمح بكذا يسمى بفتحين سمحا وسموحة جادوا على أو وافق على  
ما دار يد منه واسمى بالالف لغة (المن) المذموم وهو تعداد النعم المصادرة من الشخص  
الى غيره كقوله فعلت مع فلان كذا وكذا وطلق المن على الانعام وتعدد النعم من الله  
تعالى مدح ومن الانسان ذم ومن بلاغة النخسرى طعم الا لاء احلى من المن وهو  
أمر من الا لاء عد المن اراد بالالاء الاولى النعم والثانية الشجر المراد بالمن الاول  
المذكور فى قوله تعالى المن والسواى وبالثانى تعدد النعم على المنعم عليه (وآفة  
الجمال) أى الحسن والجمال يقع على الصرور المما فى قال فى المصباح وجل الرجل بالضم

وبالكسر جـ لا فهو جليل وامرأة جميلة (الخيلاء) قال في النهاية الخيلاء بالضم والكسر  
الكبر والعجب قال المناوي أى وعاهة المحسن العجب والكبر والتب (وأفة العبادة  
الفترة) أى وعاهة الطاعة التواني والتكاسل فيها بعد كمال النشاط والاجتهاد  
(وأفة الحديث) أى ما يحدث به وينقل (الكذب) بالتحريك ويجوز بالتخفيف بكسر  
الكاف وسكون الدال أى الاخبار بالشئ بخلاف ما هو عليه (وأفة العلم) قال العلقمي  
هو حكم الذهن المجازم المطابق لموجب (النسيان) أى وعاهة العلم ان يسهل العالم حتى  
يذهب عن ذهنه (وأفة الحلم) بالكسر (السفه) أى وعاهة الاناة والتبث وعدم  
الجملة الحقة والطيش وعدم الملكة (وأفة الحسب) بالتحريك هو الشرف بالآباء  
وما بعده الانسان من مفاخره (الفخر) هو ادعاء العظم والكبر والشرف أى وعاهة  
الشرف بالآباء ادعاء العظم والتعدير بالحاصل (وأفة الجود السرف) أى وعاهة السخاء  
التبذير وهو الاتفاق في غير طاعة وبما اوزر المقاصد الشرعية والتقصير التحذير من هذه  
العاهات المفسدة لهذه الحاصل الحميدة (هب) وكذا ابن لال (وضعفه) أى البيهقي  
(عن علي) أمير المؤمنين (أفة الدين ثلاثة) من الرجال (فقيه) أى عالم بالاحكام  
الشرعية (فاجر) أى منبعت بالمعاصي (وامام) سلطان سمي به لانه يتقدم على غيره  
(جائر) أى ظالم (وعابد) مجتهد في العبادة (جاهل) بالحكام الدين وخص الثلاثة لعظم  
الضرر فيهم لان شؤم كل منهم يعر د على الدين بالوهن والعالم يتقدم به والامام تعقد  
العامة وجوب طاعته والتعبد يعظم الامة (دفعه) (فر) عن ابن عباس وهو حديث  
ضعيف (أفة العلم النسيان) لما تقدم (واضعفه) أى هلاكه (ان تحدث به غير اهله)  
من لا يفهمه ولا يعرفه فتحدث به بالعلم غير اهله هلاك للعلم لعدم معرفتهم بما يحدثهم به  
(ش) عن الاعمش مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم (معضلا) وهو ما سقط من  
اسناده اثنان فاكثر على التوالي (واخرج) ابن ابى شيبه (صدده فط) وهو قوله أفة  
العلم النسيان (عن ابن مسعود) عبدالله الهذلي احد العابدة الاربعة على ما في صحاح  
البحر هـ موقر فاعليه غير مرفوع (اكل) بكسر الكاف والمداى متناول (الربا) قال  
العلقمي بالتصريف القيد من واو يكتب بها وبالياء ويقال فيها الربا بالهمز والمذ هو لعة  
الزيادة وشرعا عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد  
او مع التأخير في ليدلن او أحدها هو انواع بالفضل وهو البيع مع زيادة احد  
العوضين عن الآخر وباليد وهو البيع مع تأخير قبضهما او قبض احدهما وبالربا  
النسأ وهو البيع لاجل قيل وربا القرض المشروط فيه جزئ تقع ويمكن عرده لربا  
الفضل وبها حرام كما شبه الحديث وهو من الكبائر وسبأ في مصر حاذل (وموكه)  
أى مطعمه (وكاتبه) أى الذى يكتب الوثيقة بين المترايين (وشاهداه) اللذان يشهدان  
على العمد (ان علموا به) أى نهرا (و) المرأة (الواشمة) التى تغرز بالمدايرة وتدر عليه نحو

نبيلة ليخضر أو زرق (والموشومة) المفعول بهذا لك (الحسن) أي لاجل التحسن قال المناوي ولا مفهوم له لان الوشم قبيح شرعا مطلقا (ولاوى) بكسر الواو (الصدقة) أي مانع الزكاة (والمرتد) حال كونه (اعرابيا) بفتح الهجزة وباء النسبة إلى الجمع لانه صار علما فهو كالمرتد (بعدها الهجرة) يعني والعائد إلى البادية ليقيم مع الاعراب بعدها جرتة مسلما وكان ممن رجع من هجرته بلا عذر بعد كالمترد لوجوب الإقامة مع النبي صلى الله عليه وسلم لنصرته (ملعونون) أي مطرودون عن موطن الا برأى اجترحوه من ارتكاب هذه الافعال القبيحة التي هي من كبار الاصار (على لسان محمد) صلى الله عليه وسلم أي بقوله عما أوحى إليه لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث لعانا كما ورد (يوم القيامة) ظرف للعن أي هم يوم القيامة مبعودون مطرودون عن منازل القرب وفيه ان ما حرم أخذه حرم اعطاؤه وقد عسدها الفقهاء من القواعد وفرعوا عليها كثيرا من الاحكام لكن استثنوا منها مسائل منها الرشوة المحاكم ليسصل إلى حقها وفك الاسير واعطاء شيء لمن يخاف هجومه وغير ذلك وفيه جواز لمن غير المعين من أصحاب المعاصي (ن) عن أبي مسعود قال العلقي بجانبه علامة العمة (الكل) بمد الهجزة وضم الكاف (كليا) كل (العبد) قال المناوي أي في القعود له وهيئة التناول والرضا بما حضر فلا تمكن عند جلوسه له كفعل أهل الرفاهية (وأجلس كما يجلس العبد) ظاهر الحديث الاطلاق وقال المناوي للكل واحتمال الاطلاق بعيد من السياق لا كما يجلس الملك فان التخلق باخلاق العبدية اشرف وتجنب عادة المتكبرين وأهل الرفاهية اعظم (ابن سعد) في الطبقات (ع) كلاهما (عن عائشة) أم المؤمنين قال العلقي وبجانبه علامة الحسن (آل محمد كل نبي) أي من قرابته لقيام الأدلة على ان آله من حرمت عليهم الصدقة وهم أقاربه المؤمنين من بني هاشم والمطلب أو المراد آله بالنسبة لتقام نحو الدعاء فالإضافة للاختصاص أي هم مختصون به اختصاص أهل الرجل به وأما حديثنا جد كل نبي فقال المؤلف لا اعرفه قال العلقي المتقى اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى والوقاية فرط الصيانة وفي عرف الشرع اسم لمن بقي نفسه عما يضره في الآخرة (طس) عن انس بن مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم من آل محمد ذكره وهو حديث ضعيف (آل القرآن) المراد بهم حفظه العاملون به واضيفوا إلى القرآن لشدة اعتنائهم به (آل الله) قال العلقي أي اوليائه المهتمون به اختصاص أهل الانسان به وحينئذ هم اشرف الناس كما سبأني اشرف امتي حجة القرآن اه وقال المناوي اضيقوا إلى الله تعالى تشريفا ما من حفظه ولم يحفظ حدوده ويقف عند امره ونواهيه فاجنبى من هذا التشريف اذ القرآن حجة عليه لاله (خط) في رواية مالك عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام العلقي انه حديث ضعيف لا موضوع (امروا) بمد الهجزة وميم مخففة مكسورة (النساء في بناءهن) أي شاوروهن في تزويجهن قال العلقي وذلك من جملة استطابة

انفسهن وهو ادعى الى الالفة وخوفامن وقوع الوحشة بينهما اذالم يكن برضاء الام  
اذ البنات الى الالتمات أميل وفي سماع قولهن ارفع ولان المرأة ربما علفت من حال  
بنيتها الخافي عن أيها الأمر الا يصلح معه النكاح من علة تكون بها أو يسبب يمنع من  
الوفاء بمحقق النكاح (دهقي) كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمي بجانبه  
علامة الحسن (امرؤ النساء) المكلفات (في انفسهن) اي شاوروهن في تزويجهن  
(فان لثيب) قال المناوي فعيل من ناب رجوع لرجوعها عن الزوج الاقل أو بمعاودتها  
التزوج (لغرب) اي تبين وتوضح (عن نفسها) لعدم غلبة الحياء عليها (واذن البكر)  
اي العذراء وهي من لم توطأ في قبلها (صمتها) اي سكوتها وان لم تعلم انه اذنها وفي نسخة  
صمتها قال المناوي والاصل وصمتها كاذنها فشيبهه بالاذن شرعا ثم جعل اذنا مجازا  
ثم قدم لبالساعة وافاد ان الولي لا يزوج موليته الا باذنها وان الثيب لا بد من نطقها  
وان البكر يكفي سكوتها لشدّة حياتها وهذا عند الشافعي في غير المجبر أما هو  
فبزوج البكر غير اذن مطلقا لدلة أخرى وقال الائمة الثلاثة عقده بغير اذن موقوف على  
اجازتها (طبهق) عن العرس بضم العين المهملة وسكون الراء (ابن عميرة) بفتح  
المهملة وكسر الميم الكندي صحابي معروف (امن) بالمد وفتح الميم (شعر) بكسر الميم  
(امية) بضم الهمزة وفتح الميم والمنانة التحتية المشددة تصغير أمية تعبد في الجاهلية  
وطمع في النبوة (ابن أبي الصلب) قال العلقمي واسم ابني الصلت عبد الله بن ربيعة بن  
عوف الثقفي (وكفر قلبه) قال العلقمي كان أمية يتعبد في الجاهلية ويؤمن بالبعث  
وادرك الاسلام ولم يسلم ومن شعره ما رايته منقولاً عن البغوي عن أمية انه لما عشي  
عليه وافاق قال

كل عيش وان تطاول دهرًا • صائراً مره الى ان يزولا  
ليتني كنت قبل ما قد بد الى • في قلال الجبال أروع الوعولا  
ان يوم الحساب يوم عظيم • شاب فيه الوليد يوم اثم قلا

قال الديميري وذكر عن سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع قول أمية  
لك الحمد والنعمة والفضل ربنا • فلا شيء اعلى منك حمداً وأمجداً

قال آمن شعر أمية وكفر قلبه اه وكفر قلبه عدم ايمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم  
فهو كافر كما صرح به النووي ورحمه الله (ابو بكر) محمد بن القاسم (ابن الانباري)  
في كتاب الصحاح (خط) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عباس) (امين) يقال  
امين وامين بالسند والقصر والمد كما ذكر قال العلقمي وهو اسم مبني على الفتح ومعناه اللهم  
استجب لي (خاتم) بفتح التاء وكسر ها (رب العالمين) على لسان عباده المؤمنين  
أي هو خاتم دعاء الله تعالى بمعنى انه يمنع الدعاء من الخيبة والرد لان العاهات والبلايا  
تندفع به كما يمنع الطابع على الكتاب من فسادده واطهار ما فيه على الغير (عدا

(طب) في كتاب (الدعاء عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف \* (آية الكرسي) أي  
 الآية التي يذكر فيها الكرسي (ربيع القرآن) لا شتماله على التوحيد والنبوة واحكام  
 الدارين وآية الكرسي ذكر فيها التوحيد فهي رابعة هذا الاعتبار (ابو الشيخ) ابن  
 حبان (في كتاب الثواب) للاعمال (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف \* (آية  
 ما بيننا) أي العلامة المميزة بيننا (وبين المنافقين) الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم  
 (أنهم لا يتصلعون) أي لا يكثرون (من) شرب ماء بئر (زمزم) وهو أشرف مياه الدنيا  
 والكواثر أشرف مياه الآخرة قال العلقمي قال أصحابنا يستحب أن يشرب من ماء  
 زمزم وأن يكثر منه ويستحب الدخول إلى البئر والنظر فيها وأن ينزع منها بالذو  
 الذي عليها ويشرب قال المناوي ويستحب أن ينضح منه على رأسه ووجهه وصدره  
 وأن يزود من مائها ويستحب منه ما أمكنه (تحفة) عن ابن عباس قال الشيخ  
 حديث حسن \* (آية العز) أي القوة والشدة قال العلقمي العزة في الأصل القوة  
 والشدة والغلبة والمعنى أن الملائم على قراءتها صبا حا ومساء يحصل له من القوة  
 والشدة ما يصير به عزيزا شديدا (الحمد) أي الوصف بالجميل ثابت (لله الذي لم يتخذ  
 ولدا ولم يكن له شريك في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي) ناصر يواليه (من) أجل  
 (الذل) أي مذلة ليسدفعها بمناصرتة ومعاونته (وكبره تكبيرا) أي عظمه عن كل  
 ما يليق به قال البيضاوي روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أفصح الكلام من  
 بني عبد المطلب علمه هذه الآية (حم طب) عن عبد بن أنس) وهو حديث  
 ضعيف \* (آية الايمان) قال العلقمي آية بهزمة ممدودة وتحتية مفتوحة وهاء تأنيث  
 والايمان مجرور بالاضافة أي علامته قال الحافظ بن حجر هذا هو المعتمد في ضبط  
 هذه اللفظة في جميع الروايات في الصحيح وغيره ووقع في أعراب الحديث لابي البقاء أنه  
 الايمان بكسر الهمزة ونون مشددة وهاء والايمان مرفوع وأعرابه فقال ان  
 للتوكيد والهاء ضمير الشأن والايمان مبتدأ وما بعده خبره قال ابن حجر وهذا تصحيف  
 منه قال شيخنا قلت ويؤيد ذلك ان في رواية النساء أي حب الانصار آية الايمان (حب  
 الانصار) جمع ناصر كصاحب وأصحاب أو نصير كشریف وأشراف قال المناوي وعلامة  
 كمال ايمان الانسان أو نفس ايمانه حب مؤمنى الاوس والخزرج محسن وفاة  
 ما عاهدوا عليه من إمرائه ونصره على أعدائه من الضعف والعسرة (وآية النفاق بغض  
 الانصار) قال المناوي صرح به مع فهمه مما قبله لاقتضاء المقام التأكيد ولا دالة في ذا  
 على ان من لم يحبهم غير مؤمن اذا العلامة ورعبر عنها بالخاصة تطرد ولا تنعكس فلا  
 يلزم من عدم العلامة عدم ما هي له أو يحتمل البعض على التقييد بالجملة فبعضهم من  
 جهة كونهم أنصار النبي صلى عليه وسلم لا يجمع التصديق انتهى وقال العلقمي قال ابن  
 السني المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين ومن بغض بعضهم

لعن يسوع البغض له فليس داخل في ذلك (حمق ن) عن انس بن مالك • (آية) أى علامة (المنافق ثلاث) اخبر عن اية بثلاث باعتبار ارادة الجنس أى كل واحد منها آية اولان مجموع الثلاث هو الـ آية (اذا حدث كذب) بالتخفيف أى اخبر بخلاف الواقع (واذا وعد) قال المناوى اخبر بخير في المستقبل وقال العلقمى والوعدي يستعمل في الخير والشر يقال وعدته خير او وعدته شر اذا استقطوا الخير والشر قالوا في الخير والوعدي وعدة وفي الشر لا يعاد والوعدي قال الشاعر

وانى اذا واعدته او وعدته • لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

(اخلف) أى لم يف بوعده والاسم منه المخلف (واذا آثمن) قال العلقمى بصيغة المجهول وفي بعض الروايات بتشديد التاء وهو يقلب الهمزة الثانية منه واو او ابدال الواو تاء وادغام التاء في التاء أى جعل اميناً (خان) الخيانة ضد الامانة وأصل الخيانة النقص أى ينقص ما آثمن عليه ولا يؤذيه كما كان عليه وخيانة العبد ربه ان لا يؤذى حقوقه والامانات عبادته التى آثمن عليها وعلامات المنافق ازيد من ثلاث ووجه الاختصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها اذ اصل الديانات منحصرة في القول والفعل والنية فنبه على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالمخلف لان خلف الوعد لا يقدح الا اذا كان العزم عليه مقارناً للوعد فان وعد ثم عرض له بعده مانع أو بدله رأى فليس بصورة النفاق قاله الغزالي فمخلف الوعدان كان مقصود حال الوعد ثم فاغله والا فان كان بلا عذر ذكره له ذلك أو بعذر فلا كراهة فان قيل قد توجد هذه الخصال في المسلم احبب بأن المراد نفاق العمل لا نفاق الكفر كما ان الايمان يطلق على العمل كالا اعتقاد وقيل المراد من اعتاد ذلك وصار ديناً له وقيل المراد التحذير من هذه الخصال التى هي من صفات المنافقين وصاحبها شبيه بالمنافقين ومقتضى بأخلاقهم (ق ت ن) عن أبى هريرة • (آية) بالتثنية أى علامة (بيننا وبين المنافقين) نفاقاً عملياً (شهود العشاء والصبح) أى حضور صلاتها جماعة (لا يستطيعونها) لان الصلاة كلها ثقيلة على المنافقين وأثقل ما عليهم صلاة العشاء والفجر لقوة الداعى الى تركها لان العشاء وقت السكون والراحة والشروع في النوم والصبح وقت لذة النوم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوماً الصبح فقال اشاهد فلان قالوا لا قال فلان قالوا لا فذكره (ص) عن سعيد بن المسيب بفتح الميم وتكسر (مرسلاً) قال الشيخ حديث صحيح • (ايتان) تثنية آية (هما قران) أى من القران (وهما يتقيان) المؤمن (وهما مما يحبها لله) قال المناوى والقياس يحبه أو يحبها اذ التقدير وهما من الشئ الذى اوالا شيئا التى والظاهر ان التثنية من تصرف بعض الرواة (الايتان من آخر) سورة (البقرة) وقد ورد في عموم فضائلها ما لا يحصى والقصد هنا بيان فضلها على غيرها والحث على لزوم تلاوتها وفيه رد على من كره ان يقال البقرة وسورة البقرة بل السورة

التي يذكر فيها البقرة وفيه ان بعض القرآن افضل من بعض خلافا لبعض (فائدة) قال المتنبولي في بعض الروايات من قرأ عشر ايات من سورة البقرة على مصروع افاق من اولها اربع ايات الى قوله المفلحون وآية الكرسي وبعدها ايتان الى خالدون وثلاث من اخرها اولها لله ما في السموات وما في الارض الى اخرها (فر) عن ابي هريرة وهو حديث ضعيف (اثبت المعروف) اي افعله (واجتنب المنكر) اي لا تقربه قال المناوي والمعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن والمنكر ما ذكره احدهما القبحه عنده وقال العلقمي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن الصحبة مع الاهل وغيرهم من الناس والمنكر ضد ذلك (وانظر) اي تأمل (ما يجب اذ نك) اي الذي يسرك سمعه (ان يقول لك القوم) المصدر المنسبك لسانا واللام بمعنى في اي من قول القوم فيك من ثناء حسن وفعل جميل ذكرك به عند غيبتك (اذ اذقت من عندهم) يعني فارقتهم أو فارقوك (فاته) اي افعله (وانظر الذي تكره) سماعه من الوصف الذميمة كالظلم والشح وسوء الخلق والغبية والنميمة ونحو ذلك (ان يقول لك) اي فيك (القوم اذ اذقت من عندهم) فاجتنبه (لقبحه فاته مهلك) وسببه ان حرمة قال يا رسول الله ما تأمرني به فذكره (خذ) والمحافظ محمد (بن سعد) في الطبقات (والبعوى في مجبهه والباوردي) بفتح الموحدة وسكون الراء وآخره دال مهملة نسبة لبلدة بناحية خراسان وكنيته أبو منصور (في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (هب) كلهم (عن حرمة) بفتح الحاء والميم (ابن عبد الله ابن اوس) بفتح الهزة وسكون الواو وكان من اهل الصفة (وماله غيره) اي لم يعرف حرمة رواية غير هذا الحديث قال الشيخ حديث حسن لغیره (اثبت حرثك) اي محل الحرث من حليلتك وهو قبلها اذ هو لك بمنزلة أرض ترزع وذكرا الحديث يدل على ان الاتيان في غير المأني حرام (اني شئت) اي كيف شئت من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار بان ياتيها في قبلها من جهة دبرها وفيه رد على اليهود حيث قالوا من اتى امرأة في قبلها من جهة دبرها جاء الولد احول (واطعمها) بفتح الهزة (اذ اطعمت) بناء الخطاب لا التأنيث (واكسها) بوصل الهزة وضم السين ويجوز كسرهما (اذا اكسيت) قال العلقمي وهذا امر ارشاد يدل على ان من كمال المروءة ان يطعمها كلها كل ويكسوها اذا اكستى وفي الحديث اشارة الى ان اكله يقدم على اكلها وأنه يبدأ في الاكل قبلها وحقه في الاكل والكسوة مقدم عليها الحديث ابدأ بنفسك (يمن تعول) (ولا تقبح الوجه) بتشديد الموحدة اي لا تقل انه قبيح أو لا تقل قبح الله وجهك اي ذاتك فلا تشبهه ولا شيئا من بدنهما الى القبح الذي هو ضد الحسن لان الله تعالى صور وجهها وجسمها واحسن كل شيء خلقه ودم الصنعة يعود الى مذمة الصانع وهذا نظير كونه صلى الله عليه وسلم ما عاب طعاما قط ولا شيئا قط واذا امتنع التقبيح فالشتم واللعن بطريق الاولى (ولا تضرب) اي ضربا مبرحا مطلقا ولا غير مبرح بغير اذن شرعي كضرب زورظا هر

الحديث انتهى عن الضرب مطلقاً وإن حصل نشوز به اخذ الشافعية فقالوا الاولى ترك الضرب مع النشوز وسياًنى اضر بهن ولا يضرب الاشراركم وسببه ان يهزبن حكمهم قال حدثني ابي عن جدى قال قلت يا رسول الله نسأؤناى ازواجنا ما نأتى منها وما ندرأى ما نستمتع من الزوجة وما نترك قال هى حرثك واثت حرثك (د) عن يهزبن حكمهم (عن ابيه عن جده) معاوية بن حيدة العصبانى القشيرى قال الشيخ حديث حسن لغيره (اتقوا المساجد) جمع مسجد وهو بيت الصلاة حال كونكم (حسراً) بضم الحاء المهمة وفتح السين المهمة المشددة جمع حاسر يقال حاسرت العمامة عن رأسى والثوب عن بدنى أى كسفتها (ومعصين) بكسر الصاد الشديدة أى كاشفى الرأس وغير كاشفها والعصاية كل عصبت به وأسلت من عمامة أو منديل أو خرق (فان العمامة) جمع عمامة بكسر العين المهمة (تحيان المسلمين) مجاز على التشبيه وهو عاة لمخذوف أى واتيانكم بالعمامة افضل فانها كتيان الملوك والتاج ما يصاغ للوك من الذهب (عد) عن على أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اتقوا الدعوة) بفتح الدال وتضم (اذا دعيت) والاجابة الى وليمة العرس فرض عين بشروط وتسقط بأعذار محلها كتب الفقه وما الاجابة الى غير ما فندوبة وليس من الاعذار كون المدعو صائماً (م) عن ابن عمر بن الخطاب (اتقوا) ارشاداً أو نداءً قال العلقمى والادم بالضم ما ياكل مع الخبز أى شئ كان قال فى المصباح وادمت الخبز وادمت بالفتن أى بالقصر والمداد اهلكت اساغته بالادم والادم ما يؤتد به مائعاً كان او جامداً وجمعه ادم مثل كآب وكتب ويسكن للتخفيف فيعامل معاملة المقر ويصح على ادم مثل قفل واقفال (بالزيت) المتهر من الزيتون (وادهنوا) بالتشديد أى اطالوا (به) بدنكم بشر او شعرا يعنى وقتا بعد وقت لا دائماً انتهى عن الادهان والترحل الاغبانى حديث آخر (فانه يخرج) أى ينفضل (من) ثمرة (شجرة مباركة) لكثرة ما فيها من القوى النافعة ويلزم من بركتها بركة ما يخرج منها (هـ) وقال على شرطهما (هـ) من حديث معمر عن زيد بن اسلم عن ابيه (عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اتقوا) أى اصحوا الخبز بالادام فان كل الخبز بغير ادم وعكسه ضار فالاولى المحافظة على الاتئدام (ولو بالماء) قال المزاوى الذى هو مادة الحياة وسيد الشراب واحداً كان العالم بل ركنه الاصلى وقال الشيخ ولو بمرق يقرب من الماء (طس) وكذا ابو نعيم والخطيب (عن ابن عمر) بن الخطاب (اتقوا) (من) عصارة ثمرة (هذه الشجرة) شجرة الزيتون وقوله (يعنى الزيت) مدرج من كلام بعض الرواة بيان لما وقعت الاشارة عليه (ومن عرض عليه طيب) بخور اهداء او ضيافة فلا يرده كما يحببى فى حديث تحفة المنة فى قبوله واذا قبله (فليص) أى فليطيب (منه) ندباً فانه غذاء الروح التى هى مطية القوى وهو خفيف المؤنة والمنة (طس) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (اتقوا) أى البسوا الزاد (كما رأت



الملائكة) في ليلة الاسرا أو غيرهما فرأى بصيرة (تأثر عند) عرش (ربها الى انصاف) جمع نصف (سوقها) بضم فسكون جمع ساق والمراد النهي عن اسبال الازار وان السنة جعله الى نصف الساق فان جاوز الكعيرن وقصدا خيلاء حرم وان لم يتصدكره قال المناوى جمع ملاك من الالوكه بمعنى الرسالة وهم عند جمهور المتكلمين أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وعند الحكماء جواهر مجردة علوية متخالفة للنفوس الانسانية بالذات ورؤية المصطفى لهم بدل الاول (قر) من حديث عمران القطان عن المثني (عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) عبد الله بن عمرو بن العاص وهو حديث ضعيف (أئذ نوا) أى الأزواج الامر للندب باعتبار ما كان في الصدر الاول من عدم المقاسد ولهذا قالت عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدث النساء بعده لمنعهن من المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل (للساء) اللاتي لا تخافون عليهن ولا منهن فتنة (ان يصلين بالليل في المسجد الطيبا لى) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أئذ نوا للنساء) ان يذهبن (بالليل الى المساجد) للصلاة قال العلقي خص الليل بذلك لكونه استر وقال شيخنا مفهوما ان لا يؤذن لمن بالنهار والجمعة نهائية فدل على انها لا تجب عليهن وقال المناوى وعلم منه ومما قبله بمفهوم الموافقة انهم يأذنون لمن بالنهار أيضا لان الليل مظنة الفتنة تعديا لمفهوم الموافقة على مفهوم المخالفة (حجم دت) عن ابن عمر بن الخطاب (ابى الله) أى لم يرد (ان يجعل لقاتل المؤمن) بغير حق (توبة) هذا محمول على المستحل لذلك ولم يذب ويخلص التوبة أو هو من باب الزجر والتغيير لينكشف الشخص عن هذا الفعل المذموم اما كافر غير ذمى ونحوه فيحل قتله (طب) والضياء المحافظ ضياء الدين المقرئ (فى) الأحاديث (المختارة) مما ليس فى الصحيحين (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح (ابى الله ان يرزق عبده المؤمن) أى الكامل الايمان كما يؤذن به اضافته اليه سبحانه وتعالى (الا من حيث لا يحتسب) أى من جهة لا تخطر بباله قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فالرزق اذا جاء من حيث لا يتوقع كان أهنا وأمر (قر) عن أبي هريرة (هـ) عن علي بن أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (ابى الله) أى امتنع (ان يقبل عمل صاحب بدعة) بمعنى ان لا يشبه على ما عمله مادام متلبسا بها قال العلقي قال النووي البدعة بكسر الباء فى الشرع أى احداث ما لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى منقسمة الى حسنة وقيحة وقال ابن عبد السلام فى اخر القواعد البدعة منقسمة الى واجبة ومحرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة قال والطريق فى ذلك ان تعرض البدعة على قواعد الشريعة فان دخلت فى قواعد الايجاب فهى واجبة او فى قواعد التحريم فهى محرمة او فى قواعد المندوبة او المكروهة فمكروهة او المباح فباحة وللبدعة الواجبة امثلة منها الاشتغال بعلم الخو الذى يفهم منه كلام الله تعالى

وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب لان حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى  
حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب الثاني حفظ غريب الكتاب  
والسنة من اللغة الثالث تدريس اصول الفقه الرابع الكلام في الجرح والتعديل وتبيين  
الصحيح من السقيم وقد دلت قواعد الشريعة على ان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما  
زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك الا بما ذكرناه والبدع المحرمة امثلة منها مذهب القدرية  
والجبرية والمرجئة والمجسمة والرذ على هؤلاء من البدع الواجبة والبدع المندوبة امثلة  
منها احداث الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الاول ومنها الترويح  
والكلام في دقائق التصوف وفي الجدل ومنها جمع المحافل في الاستدلال على المسائل  
او قصد بذلك وجه الله والبدع المكروهة امثلة كزخرفة المساجد وتزيين المصاحف  
والبدع المباحة امثلة منها المصافحة عقب الصبح والعصر ومنها التوسع في اللذيذ من  
المأكل والمشرب والملابس والمساكن ولبس الطبايسة وتوسيع الاكمام وقديختلف  
في بعض ذلك فيعمله بعض العلماء من البدع المكروهة ويجعله آخرون من السنن  
المفعولة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بعده وذلك كالاستعاذة في الصلاة  
والبسملة (حتى) أي الى ان (بدع) أي يترك (بدعته) والمراد البدعة المذمومة ونفي  
القبول قد يؤخذ بانتفاء الصحة كما في خبر لا تقبل صلاة احدكم اذا احداث حتى  
يتطهر ورق لا كما هنا (هـ) وابن أبي عاصم في السنة (والمعنى) (عن ابن عباس) قال الشيخ  
حديث حسن (بني الله ان يجعل للبلاء) قال العلقمي يقال بلى الثوب يبلى بلى بالكسر  
فان فتحته ممددت فالذي في الحديث بكسر الباء والقصر قال في المصباح بلى الثوب يبلى  
من باب تعب بلى بالكسر والقصر وبلاء بالفتح والمدة خلق فهو بال والمعنى امتنع الله تعالى  
ان يجعل للآل والسقيم (سلطانا) سلاطة وشدة ضحك (على بدن عبده) اضافته اليه  
للتشريف (المؤمن) أي على الدوام فلا يتأني وقوعه احبانا التطهيرة وتجنبه ذنوبه  
وجمل المتبولي هذا الحديث على المؤمن الغير الكامل الايمان فلا يعارضه حديث  
اذا أحب الله عبدا ابتلاه وحديث اشتد الناس بلاء الا بلاء ثم الصالحون ثم الامثل  
فالا مثلى لان ذلك محمول على المؤمن الكامل الايمان لا يقال ما هنا ايضا محمول على  
الكامل الايمان لا ضافته اليه سبحانه وتعالى حتى لا يأس احد من رحمة كافي حديث  
اجتنبوا الكبر فان العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى استبوا عبادي هذا  
في الجبارين (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (ابتدروا) بكسر الهمزة  
(الاذان) أي اسرعوا الى فعله (ولا تبدروا الامامة) لان المؤذن ابن والا امام ضمين  
ومن ثم ذهب النووي الى تفضيله عليها وانما لم يؤذن النبي صلى الله عليه وسلم لشغله  
بشان الامامة ولهذا قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الخلفاء لاذنت لان المؤذن يحتاج  
لمراقبة الاوقات فلا يؤذن لغايه الاشتغال بشان الامامة (ش) عن يحيى (أبي كثير مرسل)

وله شواهد (ابتغوا) بكسر الهمزة أى اطلبوا (الرفعة) الشرف وعلو المنزلة (عند الله)  
 أى فى دار كرامته قال له بعضهم وماهى قال (تحلم) بضم اللام (عن جهل) أى سفه  
 (عليك) بأن تعبط نفسك عن هيئان التعذب عن سفهه (وتعطي من حرمك) منعك  
 ما هو لك لأن مقام الاحسان الى المسمى ومقابلة اساءته باحسان من كمال الايمان  
 وذلك يؤدى الى الرفعة فى الدارين قال العلامة والمعنى اطلب الرفعة بأن تحلم عن جهل  
 عليك بالغفوة والصغ عنه وعدم المؤاخذه بما نال منك (عد) عن ابن عمر بن الخطاب  
 وهو حديث ضعيف (ابتغوا) أى اطلبوا (الحير عند حسان الوجوه) لأن حسن الوجه  
 يدل على اجماء والوجود البروءة غالباً والمراد حسن الوجه عند السؤال فأرشد صلى  
 الله عليه وسلم الى ان من هذه صفته تطلب منه الحوائج لأن ذلك قل ان يحظى (قط)  
 (فى) كتاب (الافراد عن أبى هريرة) قال الشيخ صحيح المتن حسن السند (أبد) بفتح الهمزة  
 وسكون الموحدة وكسر الدان المهملة واللام للارشاد (المودة لمن وادك) والودخالص  
 المحب أى اظهر المحبة لمن اخلص حبه لك قال العلامة بأن تقول لمن تحب انى احبك كما  
 سياتى فى مصر جاذب ذلك وان اتبعت القول بفعل هدية كان ذلك البغ فى الكمال (فانها)  
 أى المصلحة أو الفعيلة هذه (أثبت) أى ادوم وانسخ (الحارث) بن أبى اسامة (طب) كلاهما  
 (عن أبى حميد الساعدي) قال الشيخ حديث حسن (أبد) بكسر الهمزة وبسبغة الامر  
 (بنفسك فتصدق عليها) أى قدم نفسك بما تحتاج اليه من كسوة ونفقة على عادة  
 مثلها لانك المخصوص بالنعمة المنعم عليك بها (فان فضل) بفتح الضاد (شئ) عن كفاية  
 نفسك (فلا هلاك) أى فهو وزوجتك للزوم نفقتها لك وعدم سقوطها بمضى الزمان (فان)  
 فضل عن اهلك شئ فذى قرابتك) قال المناوى ان جل على التطوع شمل كل قريب  
 أو على الواجب اختص بمن تحب نفقته منهم على اختلاف المذاهب (فان فضل عن  
 قرابتك شئ فهو كذا وهكذا) أى بين يديك وعن يمينك وشمالك كناية عن تكثير  
 الصدقة وتنويع جهاتها (ت) عن جابر بن عبد الله السلى ورواه عن مسلم أيضاً (أبد) بمن  
 تعول) أى تقوم يعنى من تازمك مؤنته من زوجة وقريب وذى روح ملكته فقد مهم  
 على غيرهم وجوباً (طب) عن حكيم (بن حزام) بكسر الحاء المهملة قال الشيخ حديث  
 صحيح (أبدوا) ايها الامة فى اعمالكم (بما) أى بالذى (بدأ الله به) فى القرآن فيجب عليكم  
 الابتداء فى المسعى بالصفا وذا وان ورد عن سبب لكن العبرة بعموم اللفظ (قط) من عدة  
 طرق (عن جابر) بن عبد الله وصحبه ابن حزم (أبدوا بالطهر) أى ادخلوها فى البرد بأن  
 تؤخرها عن أول وقتها الى ان يصير للحيطان ظل عيشى فيه قاصداً الصلاة فى مسجد بعيد  
 يتأذى بالحر فى طريقه والامر للندب (فان شدة الحر من فيج جهنم) قال العلامة فى فتح  
 الغناء وسكون التهمة وجاء مهملة أى سعة انتشارها وتنفسها والجملة تعليل لمشروعية  
 التأخير وهل الحكمة فيه دفع المشقة لكونها تسلب الخشوع أو كونها الحالة التى ينشر

فيها العذاب الاظهر الاول، تحته قال شيخنا قال أبو البقاء يقال فوج وفج وكلاهما قد ورد وهي من فاحت الريح تقوح وتفتح وقال الطيبي من اما ابتدائية أي شدة الحر نشأت وحصلت من فوج جهنم أو تبعيضية أي بعض منها وهو الاوجه وكذا قوله الحمى من فوج جهنم (خه) عن أبي سعيد الخدري (حمك) عن صفوان بن محرزة بفتح الميم وسكون الحاء المجمة وفتح الراء الزهري (ن) عن أبي موسى الأشعري (طب) عن ابن مسعود عبد الله (عد) عن جابر بن عبد الله (هـ) عن المغيرة بن شعبه بضم الميم وتكسر (أبردا) بفتح الهزة نديا وأرشادا (بالطعام) بأوّه للتعبية أو زائدة أي تناولوه باردا (فان الحار) تعليل لمشروعية التأخير (لا بركة فيه) لانماء ولا زيادة والمراد في الخير الا الهي قال انس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصحفة تقول فرقع يده منها ثم ذكره (فر) عن ابن عمر ابن الخطاب (ك) عن جابر بن عبد الله (وعن اسماء) بنت أبي بكر (مسدد) في المسند عن أبي يحيى (طس) عن أبي هريرة (حل) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (أبشروا وبشروا) أي أخبركم بما يهركم وأخبروا (من وراءكم) بما يسهركم (أنه) أي بانه (من شهد أن) مخففة من الثقيلة أي انه (لا اله) أي لا معبود بحق في الوجود (الا الله) الواجب الوجود (صادقا) نصب على الحال (بها) بالشهادة أي مخلصا في آتيانها بها بأن يصدق قلبه لسانه (دخل الجنة) ان مات على ذلك ولو بعد خواجه النار والمراد قال ذلك مع محمد رسول الله (حم ط) عن أبي موسى الأشعري قال العلقمي بحبائه علامة الصحة (ابعد الناس من الله تعالى) أي من كرامته ورحمته (يوم القيامة) خصه لانه يوم كشف المحقائق (القاص) بالتشديد أي الذي يأتي بالقصاص أي يتبع ما حفظه منها شيئا فشيئا (الذي يخالف إلى غير ما أمر به) ببناء أمر للفاعل أو المفعول أي الذي يخالف ما أمره الله تعالى به أو ما أمره الناس به من البر والتقوى فيعدل عنه لغيره فيعظ ولا يتعظ ومن لا يتفعل لحظه لا يتفعل وعظه أي نفعانا ما فلا ينافي ان العالم غير العامل قد يتفنع بعلمه (فر) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيفه (انقص الحلال) أي الشيء الجائز الفعل والمراد غير الحرام فيشمل المكروه (الى الله الطلاق) لانه قطع للعصمة الناشئ عن التناسل الذي به تكثر هذه الامة المحمدية (ذلك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (انقض الخلق) أي الخلاق (الى الله من) أي مكلف (آمن) أي صدق واذعن واتقاد (لاحكامه ثم كفر) أي ارتد من بعد ايمانه (تمام) في فوائده (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث حسن (انقض الرجال) وكذا الخنثى والنساء وخصهم لعلية اللدد فيهم (الى الله) تعالى (الأنثى) بالتشديد أي الشديد المحصورة بالبطل (المخصم) بفتح فكسر بوزن فرح أي المولع بالخصومة الماهر فيها المحريص عليها (قن) عن عائشة ورواه عنها أحمد (انقض العباد) بالتخفيف جمع عبد ويجوز تشديده جمع عابد لكن الاقرب الاول لبعده عن

التكليف (من كان ثوباًه) تثنية ثوب (خير من عمله) يعني من لباسه كلباس الابرار وعمله كعمل القجار كما قال (ان تكون ثيابك ثياب الانبياء) أى مثل ثيابهم (وعمله عمل الجبارين) أى كعملهم جمع جبار وهو المتكبر العاتى (عق فر) عن عائشة قال الشيخ حديث ضعيفه (ابغض الناس الى الله) أى ابغض عصاة المؤمنين اليه اذ الكافر ابغض منهم (ثلاثة) أحدهم (محدثي الحرم المكرم) قال العلقمى قال فى النهاية وأصل الاتحاد الميل والعدول عن الشئ وقال شيخنا الاتحاد الميل والعدول عن الحق والظلم والعدوان وقال فى المصباح واحمد فى الحرم بالالف استقل حرمة واتهمكها قال المناوى بأن يفعل معصية فيه لمستهك حرمة مع مخالفته لا مر به فهو عاص من وجهين (ومبتغ فى الاسلام سنة الجاهلية) أى وطالب فى ملة الاسلام احياء ما أثر أهل زمن الفترة قبل الاسلام بأن يكون له الحق عند شخص فيطلبه من غيره كوالده أو ولده أو قريبه (ومطلب) بضم الميم وشدة الطاء قال العلقمى مقتبل من الطلب والمراد من يبلغ فى الطلب قال الأكرمانى المعنى المتكلف للطلب والمراد المترتب عليه المطلوب لا بمجرد الطلب أو ذكر الطلب ليلزم الزجر عن الفعل بطريق الاولى (دم امرء) أى اراقه دم انسان (بغير حق) احترازاً عن يقع له ذلك بحق كطلب قصاص (للهريق) بضم اللام وفتح الهاء ويمجوزاً سكتها أى يصب (دمه) يعنى يريق روحه بأى طريق كان وخص السب لانه اغلب والثلاثة تجمعهم بين الذنب وما يزيد به قها من الاتحاد وكونه فى الحرم واحداث بدعة وكونها من أمر الجاهلية وقتل نفس بلاموجب (خ) عن ابن عباس (ابغوفى) قال العلقمى قال ابن رسلان بهمة وصل مسكورة لانه فعل ثلاثى أى اطلبوا الى (الضعفاء) أى صعاليك المسلمين وهم من يستضعفهم الناس لرئانة حالهم استعين بهم فاذا قلت ابغى بقطع الهمة فمنها اعنى على الطلب يقال ابغيتك الشئ أى اعتنيت عليه اه قال شيخنا قال الزركشى والاول المراد بالحديث قلت والحاصل انه ان كان من الثلاثى والمراد منه الطلب فهمزته همة وصل مكسورة وان كان من الرباعى والمراد منه طلب الاعانة فهمزته همة قطع مفتوحة (فانه تارزقون وتنصرون) تعانون على عدوكم (بضعفاؤكم) أى يسيرهم أو ببر كدعائهم (حممك حب) عن أبى الدرداء وهو حديث صحيح (ابغوا) قال العلقمى قال فى المصباح وابغعه بالالف وبلغه باللام والتشديد أو صله أى أوصلوا (حاجة من لا يستطيع) أى لا يطيق (ابلاغ حاجته بنفسه الى) أو الى ذى سلطان (من يبلغ سلطاناً) أى انساناً ذا قوة واقتدار على انفاذ ما يبلغه (حاجة من لا يستطيع ابلاغها) دينية أو دنيوية (ثبت الله تعالى قدميه) أقرها وقواها (على الصراط) الجسر المضروب على متن جهنم (يوم القيامة) لانه لما حركها فى ابلاغ حاجة هذا العاجز جوزى بمثلها جزءاً وفاقا (طب) وسكنا (الشيخ عن أبى الدرداء) واسمه عويمر والدرداء ولده قال الشيخ حديث حسن (ابنوا المساجد) ندباً مؤكداً (واخذوها) أى اجعلوها

(جاء) بجميع مضمومة وميم مشددة بلاشرف جمع أجم شبه الشرف بالقرون فان انخذاذ الشرف مكروه لكونه من الزينة المنهى عنها (عق ش هق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن • (ابنوا مساجدكم جاً وابنوا مدائنكم) بالهمز وتركه جمع مدينة وهي المصر الجامع (مشرقة) بضم الميم وفتح الشين المعجمة وشدة الراء والشرف بضم الشين وفتح الراء واحدها شرفة التي طولت ابنتها بالشرف لان الزينة انما تلحق بالمدن دون المساجد التي هي بيوت الله تعالى (ش) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن • (ابنوا المساجد واخرجوا القمامة) بالضم الكناسة (منها فن بنى لله بيتاً) مكاناً يصل فيه (بنى الله تعالى له بيتاً في الجنة) سعته كسعة المسجد عشر مرات فاكثر كما يقيد التذكير الدال على التعظيم والتكثير (واخرج القمامة منها مهوراً محموراً العين) أى نساء أهل الجنة البيض الواسعات العيون يعنى لمن يكنسها وينظفها بكل مرة من كنسها زوجة من حور الجنة فمن كثر كثر له ومن قل قل له (طب) والضياء القدسي (في) كتاب (المختارة عن أبي قرصافة) بكسر القاف حيدرة الكنانى قال الشيخ حديث صحيح • (ابن) بفتح الهمزة وكسر الموحدة فعل امر أى فصل (القدح) أى الاناء الذى يشرب منه (عن يمينك) عند التنفس ثلاثا يسقط فيه شئ من الريق وهو من البين أى البعد (ثم تنفس) فانه بعد من تهدير الماء وانزله عن القذارة (سمويه في فوائده) الحديثية زاد في الكبير (هب) كلاهما (عن ابى سعيد) الخدرى قال العلقمى بجانبه علامة الحسن • (ابن آدم) الهمزة للنداء (أطعم ربك) مالكك (تسمى) أى اذا أطعته تستحق ان تسمى بن الملا (عاقلاً ولا تعصه فسمى جاهلاً) لان ارتكاب المعاصي مما يدعو اليه السفه والجهل لا مما تدعو اليه الحكمة والعقل فعلمة العقل الكف عما يخطئ الله تعالى ويزوم ما خلق لاجله من العبادة والعاقل من عقل عن الله تعالى ما أمر ونهاه فعمل على ذلك قال العلقمى احسن ما قيل فى حد العقل آلة غريزية يميز بها بين الحسن والقبيح أو غريزية يتبناها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات وقيل صفه يميز بها بين الحسن والقبيح وقيل العقل هو التمييز الذى يتميز به الانسان من سائر الحيوانات ومحله القلب وقيل الرأس (حل) عن أبى هريره وأبى سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف • (ابن آدم) بفتح الهمزة فى المواضع الثلاثة (عندك ما تكفيك) أى ما يسد حاجتك على وجه الكفاف (وأنت تطلب) أى واحمال انك تحاول أخذ (ما يطعنيك) أى يحملك على الظلم ومجاوزة الحدود الشرعية والمحقوق المرعية (ابن آدم لا يقليل) من الرزق (تقنع) أى ترضى والقناعة الرضى بما قسم (ولا من كثير تشبع) بل لا تزال شراً منها (ابن آدم اذا أصبحت) أى دخلت فى الصباح (معافى) أى سالماً من الاسقام والا تمام قال فى المصباح عافاه الله تعالى أى محافاه الاسقام والذنوب (فى جسديك) أى بدنك (امما) بالمد (فى سربك) بكسر فسكون تفسك أو بفتح فسكون

أى مسلكتك وطريقك وفتحتين منزلك (عندك قوت يومك فعلى الدنيا لعفا) الهلاك  
والدروس وذهاب الأثروا من جوامع الكلم البديعة والمواظب السنية البليغة (عد  
هب) قال العلقي زاد في الكبير (حل) والخطيب وابن عساكر وابن النجار (عن عمر بن  
الخطاب) (ابن اخت القوم منهم) يقطع همزة اخت قال العلقي قال النووي استدله  
من يورث ذوى الأرحام وأجاب الجمهور بأنه ليس في هذا اللفظ ما يقتضى تورثه وإنما  
معناه أن بينه وبينهم ارتباطا وقرابة ولم يتعرض للارث وسياق الحديث يقتضى أن  
المراد أنه كالأحد منهم في إفساء سرهم ونحو ذلك كالنصرة والمودة والمشورة (حمق  
ن) عن أنس بن مالك (وعن أبي موسى) الأشعري (طب) عن جبير بالتصغير (ابن  
مطعم) بصيغة اسم الفاعل (عن ابن عباس وعن أبي مالك الأشعري) (ابن السبيل)  
أى المسافر والسبيل الطريق سمي به للزومه له (أول شارب) يعنى (من زمزم) أى هو  
مقدم على المقبح في شربه منها العجزه وضعفه واحتياجه إلى إيراد حرم مشقة السفر (طص)  
عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه  
واسمه عبدالله أوعتيق (وعمر) بن الخطاب (سيدها كقول أهل الجنة) أى الكهول  
عند الموت أذ ليس في الجنة كل فاعتر ما كانوا عليه عند فراق الدنيا كقوله تعالى  
وأتوا اليتامى أموالهم (قائدة) قال الخطيب الشربيني الناس صغار وأطفال وصبيان  
وذراري إلى البلوغ وشباب وفتيان إلى الثلاثين وقول إلى الأربعين وبعدها الرجل  
شيخ والمرأة شخنة واستتب بعضهم ذلك من الكتاب العزيز قال تعالى وأتيناها الحكم  
صبيانا قالوا سمعنا فتى يذكرهم ويحكم الناس في المهذوكلان له أبا شيخان كبير وألهم  
أقصى الكبير يقال لمن جاوز السبعين (من الأولين والآخرين) أى الناس أجمعين  
(الأنبياء والمرسلين) زاد في رواية باعلى لا تخبرهما أى قبلى ليكون اخبارى اعظم  
لسرورهما (حمته) كلهم (عن على) أمير المؤمنين (ه) عن أبي جحيفة بتقديم الحجم  
(ع) والضياء المقدسى (ث) كتاب (المختارة) كلاهما (عن أنس) بن مالك (طس)  
عن جابر بن عبدالله (وعن أبي سعيد الخدري) قال العلقي بجانبه علامة الصفحة  
(أبو بكر) الصديق (وعمر) القاروق (منى بمنزلة السمع والبصر من الرأس) قال العلقي  
قال شيخنا قال البيضاوى أى هما فى المسلمين بمنزلة السمع والبصر فى الأعضاء أو منزلتهما  
فى الدس بمنزلة السمع والبصر فى الجسد أو هما منى فى العزة كالسمع والبصر قلت وهذا  
الاحتمال الثالث هو المناسب للحديث ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم سماها بذلك  
لشدة حرصها على استماع الحق واتباعه وتعال كهما على النظر فى الآيات المبينة  
فى الانفس والأفاق والتأمل فيها والاعتبار بها (ع) عن أنس بن عبدالله بن حنطب  
عن أبيه عبدالله (عن جده) حنطب المخزومي (قال) أبو عمرو (ابن عبد البر وماله غيره  
(حل) عن ابن عباس (خط) عن جابر بن عبدالله قال العلقي بجانبه علامة المحسن

(أبو بكر خير الناس) وفي رواية خير أهل الأرض (الآن يكون نبى) قال العلقمى نبى  
 مرفوع يجعل كان تامة والتقدير الآن يوجد نبى فلا يكون خير الناس اه يعنى هو  
 افضل الناس الا الانبياء (ط ب د ه) عن سلمة بن عمرو (بن الاكوع) ويقال ابن وهب بن  
 الاكوع الاسلمى وهو حديث ضعيف (أبو بكر صاحى ومونسى فى الغار) أى الكهف  
 الذى يجبل ثور الذى أوى اليه فى خروجهما جرين (سد وا كل خوخة) أى باب صغير  
 (فى المسجد) النبوى صيانة له عن التطرق (الاخوخة أبى بكر) استثنائها تكمية لاله  
 واطهارا لفضله وفيه ايما بأنه الخليفة بعده (هم) عن ابن عباس قال الشيخ حديث  
 صحيح (أبو بكر منى ونامنه) أى هو متصل بى وأنا متصل به فهو كعضى فى المحبة  
 والشفقة والطريقة (وأبو بكر اخى فى الدنيا والاخرة) افاده ان ماتقدم لا يختص  
 بالدنيا (قر) عن عائشة وهو حديث ضعيف (أبو بكر) الصديق (فى الجنة وعمر)  
 الفاروق (فى الجنة وعثمان بن عفان) (فى الجنة وعلى) بن أبى طالب (فى الجنة وطحمة)  
 ابن عبيد الله (فى الجنة) قتل يوم الجمل (والزبير) بن العوام حوارى المصطفى وابن عمته  
 (فى الجنة) قتل يوم الجمل (وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة وسعد بن أبى وقاص فى الجنة  
 وسعيد بن زيد) العدوى (فى الجنة وأبو عبيدة) عامر (بن الجراح فى الجنة) وتبشير  
 العشرة لا ينافى بحجى تبشير غيرهم أيضا فى أخبار لان المدد لا يبنى الزائد (حم) والصفاء  
 المقدسى (عن سعيد بن زيد) (ت) عن عبد الرحمن بن عوف الزهرى قال الشيخ حديث  
 صحيح (أبوسفیان) واسمه المغيرة (ابن الحارث) ابن عم النبی صلى الله عليه وسلم وأخوه  
 من الرضاة (سید قتيان) بكسر الفاء أى شباب (اهل الجنة) الاسماء الكرماء  
 الا ما خرج بدليل آخر كما حسنين وفى رواية أبوسفیان بن الحارث خير أهلى (ابن سعد)  
 فى طبقاته (ك) عن عروة بن الزبير (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (اتاكم) ايها  
 الصحب (اهل اليمن) قال العلقمى أى بعض اهل اليمن وهم وفد جبر قالوا اتيناك لتتفق  
 فى الدين قيل قال ذلك وهم يتبولك (هم اضعف قلوبا) أى اعطفها واشفقها (وارق  
 أفتدة) أى اليها واسر عما قبلها للمحق فانهم اجابوا الى الاسلام بغير محاربة والقوادى وسط  
 القلب وصفه بوصف ابن ابناء الايمان على الشفقة والرافعة على الخلق قال  
 العلقمى والمراد الموجودون منهم حينئذ لا كل اهل اليمن فى كل زمان (الفقه) أى الفهم  
 فى الدين (يمان) أى عني فالألف عوض عن ياء النسبة (والحكمة) قال البيضاوى  
 تحقيق العلم واتقان العمل وقال الجلال السيوطى العلم النافع المؤدى الى العمل (إيمانية)  
 بتخفيف الياء وتشديد الالف عوض عن ياء النسبة (ق ت) عن أبى هريرة قال المناوى  
 مرفوعا وقال الشيخ موقوفا (أتانى جبريل بالحنى) وهى حرارة بين الجلد واللحم  
 (والطاعون) بثرة مع لهب واسوداد من اثر وخز الجح (قامسكت) حبست (الحى)  
 بالمدينة النبوية لكونها لا تقتل غالبا (وارسلت الطاعون الى الشام) بالهمز ويسهل



كافي الرأس لكونه يقتل غالباً (فالطاعون شهادة لا متي) أي أمة الاجابة (ورجعت لهم  
ورجى بالزنا أي عذاب (على الكافرين) اختار الحى والا على الطاعون واقرها  
بالمدينة ثم دعا الله فنقلها الى الجحيم وقيمت منها بقاياها (حم) وابن سعد في طبقاته  
(عن أبي عسيب) بمهملتين كعظيم قال الشيخ حديث صحيح (أتاني جبريل فقال) لي (بشر  
أمتك) أمة الاجابة (انه) أي بأنه أي الشان (من مات) حال كونه (لا يشرك بالله شيئاً)  
المراد مصداقاً لكل ما جاء به الشارح (دخل الجنة) أي عاقبته دخولها وان دخل النار  
والبشارة لغيره اسم مخبر بغير بشرة الوجه مطلقاً سائر أحواله ونا لكن غلب استعمله  
في الاول وصار اللفظ حقيقة به بحكم العرف حتى لا يفهم منه غيره واعتبر فيه الصدق  
فالمعنى العرفي للبشارة الذي ليس عند المخبر علمه (قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال  
نعم) أي يدخلها وان فعل ذلك مراراً (قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق  
وان زنى قال نعم) كرر الاستفهام ثلاثة للاستثبات واستعظاماً لشان الدخول مع  
ملازمة ذلك أو نهيها ثم أكد بقوله (وان شرب الخمر) واقتصر من الكبائر على السرقة  
والزنا لان الحق امانته واللعبد فاشار بالزنا للاول وبالسرقة للثاني (حم ت ن ح ب) عن  
ابي ذر الغفاري (أتاني جبريل في ثلاث) أي في اول ثلاث ليال (يقين من ذى القعدة)  
بفتح القاف وتكسر (فقال) لي (دخلت العمرة) أي اعمالها (في) اعمال (الحج) لمن قرن  
يكفيه اعمال الحج عنها ودخلت في وقته واشهره بمعنى انه يجوز فعلها فيها ومعناه سقوط  
وجوب العمرة بوجوب الحج (الى يوم القيامة) فليس الحكم خاصاً بهذا العام (طب) عن  
ابن عباس قلت (هكذا) أي قوله في ثلاث الحج (اصل) يستدل به (في) مشروعية  
(التاريخ) وهو تعريف الوقت يعني هو من جملة اصوله لانه منفرد بالامالة وهو حديث  
حسن (أتاني جبريل فقال يا محمد عيش ما شئت) من العمر (فانك ميت) بالتمسديد  
والتحفيف (واجب من شئت فانك مفارقة) بموت او غيره (واعمل ما شئت) من خير  
او شر (فانك مجزى به) بفتح الميم وكسر الزاي او بضمهما وفتح الزاي (واعلم ان شرف المؤمنين  
قيامه بالليل) أي تعجده فيه (وعزه) أي قوته وغلبته على غيره (استغناؤه عن الناس)  
أي عما في ايديهم (التفسير اذى في) كتاب (اللقاب) والكنى (ك ه ب) كلهم (عن  
سهل بن سعد) الساعدي (هب) عن جابر بن عبد الله (حل) عن علي أمير المؤمنين  
قال الشيخ حديث حسن (أتاني آت) أي ملك وفيه اشعار بأنه غير جبريل (من عند  
ربي) أي برسالة تأمره (فخبرني بين ان يدخل) يضم اوله أي الله (نصف امتي) أمة الاجابة  
(الجنة وبين الشفاعة) فيهم (فاخترت الشفاعة) لعمومها اذ بها يدخلها من مات  
مؤمناً ولو بعد دخول النار كما يجيده قوله (وهي) كائنة او حاصلة (لن مات) من هذه  
الامة ولو مع اصراره على كل كبيرة لكنه (لا يشرك بالله شيئاً) أي ويشهد اني رسوله  
(حم) عن أبي موسى الأشعري (ت ح ب) عن عوف بن مالك الأشجعي وهو حديث

حسنه (أنا في آت من عند ربّي عز وجل فقال من صلى عليك من أمة منك صلاة) قال المناوي أي طلبك من الله دوام التشريف وزياد التعظيم ونكرها ليفيد حصولها بأي لفظ كان لكن لفظ الوارد أفضل وأفضل الوارد المذهب وردها التشهد (كتب الله) قل أو واجب (له بها عشر حسنات) أي ثوابها مضافا إلى سبعة مائة ضعف إلى أضعاف كثيرة لأن الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات متعددة (وحما) أي أزال عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ورده عليه مثلها) أي يقول عليك صلاتي على وفق التقاليد أن الجزء من جنس العمل فائدة قال العلامة في قال شيخنا قال ابن عبد البر لا يجوز لأحد أن يذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رحمه الله لأنه قال من صلى علي ولم يقل من ترجم علي ولا من دعا لي وإن كان معنى الصلاة الرحمة ولكنه ضمن هذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل عنه إلى غيره ويؤيده قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اه وقال أبو القاسم شارح الارشاد الانصاري يجوز ذلك مضافا للصلاة ولا يجوز مفردا وفي الذخيرة من كتب الخفية عن محمد يكره ذلك لا يهانه القميص لأن الرحمة غالبها أفعال تكون بفعل ما يلام عليه اه وقول الأعراب وحديثه في الصحيحين اللهم ارحمني ومحمد فقد يجاب عنه بأن الدعاء فيه على سبيل التبعة لما قبلها وقوله في حديث أبي داود كان يقول بين السجدةين اللهم اغفر لي وارحمني الخ قال شيخنا قلت لا يريد هذا علي ابن عبد البر حيث منع الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالمغفرة والرحمة قال هذا الحديث سبق للتشريع وتعليم الأمة كيف يقولون في هذا المثل من الصلاة مع ما فيه من تواضعه صلى الله عليه وسلم لربه وأمانته فلا ندعوله إلا بلفظ الصلاة التي أمرنا أن ندعوله بها لما فيها من التعظيم والتخيم والتجليل اللائق بمنصبه الشريف وقد وافق ابن عبد البر على المنع أبو بكر بن العربي ومن أعجابنا الصيداوي في وقته الرفاعي في الشرح واقره والنووي في الإذكار (حم) عن أبي طلحة زيد بن سهل الانصاري واسناده حسن (أنا في ملك برسالة) أي بشئ مرسل به (من الله عز وجل ثم رفع رجله فوضعهما فوق السماء الدنيا) (والأخرى) ثابتة (في الأرض لم يرفعها) تأكيد لما قبله والقصد الأعلام بعظم أسباب الملائكة (طس) عن أبي هريرة وهو حديث حسن (أنا في جبريل فقال يا محمد كن مجابا) بالتشديد أي رافعا صوتك (مجابا) أي سيالا لدماء الهدى بأن تسمعها (حم) (والضياء) المقدسي (عن السائب بن خلاد) قال الشيخ حديث صحيح (أنا في جبريل فقال يا محمد) صرح باسمه هنا وفيما قبل تلذذا بذكره (كن مجابا بالتلبية) أي يقولك لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك أن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك مجابا بغير البدن) بضم فسكون المهدة أو المجعولة انجليزية فيسمن ورفع الصوت بالتلبية في التمسك للرجل دون غيره (القاضي) عبد الجبار (في أماليه عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره: (أنا في جبريل فأمرني)

عن الله تعالى (أن أمر أصحابي) أمر نذير (ومن معي) عطفه عليه دفعاً لتوهم أن مراده بهم من عرف به بنحو طول ملازمة وخدمة (أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية) أظهاراً للشعار الاحرام وتعظيماً للاحكام (حم) حب لك (حق) كالمهم (عن السائب بن خلاد) الانصاري الخزرجي وهو حديث صحيح • (أتاني جبريل فقال لي ان الله يأمرك ان تأمر أصحابك ان يرفعوا أصواتهم بالتلبية فانها من شعار الحج) أي اعلامه وعلامته (حم) لك (حب) عن زيد بن خالد الجهني قال الشيخ حديث صحيح • (أتاني جبريل فقال ان ربي ويريك المحسن الى واليك جميل التربية (يقول لك نذري) بمحذوف همزة الاستفهام تخفيفاً (كيف رفعت ذكرك فقلت الله اعلم) من كل عالم (قال لا اذكر) بضم الهمزة وفتح الكاف (الا ذكرت) بضم فكسر (معي) قال الجلال المحلي في تفسير قوله تعالى ورفعه لك ذكرك بأن تذكر مع ذكري في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها اه قال البيضاوي وای رفع مثل ان قرن اسمه باسمه في كلتي الشهادة (ع حب) والضيا المقدسي (في) كتاب (المختارة) كالمهم (عن أبي سعيد) الخدري قال الشيخ حديث صحيح • (أتاني جبريل في خضر) بفتح فكسر لباس اخضر (تعلق) بشدة الالام وبالغاف (به) أي الخضر (الدر) اللؤلؤ العظام يعني تمثل لي بذلك الهيئة المحسنة وكان يأتيه على هيأت متكررة (قط) في كتاب (الافراد عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف • (أتاني جبريل فقال اذا توضأت فخلل بحبيل) أي اوصل الماء الى اصول شعرها نذيراً وبه على نذير تحمیل كل شعر يجب غسل ظاهره فقط وهو الذي لا ترى بشرته عند التقاطب لان محبته صلى الله عليه وسلم كذلك اما اللبسة الخفيفة فيجب ايصال الماء الى باطنها (ش) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن • (أتاني جبريل بقدر) بكسر فسكون انا بطيخيه (فاكلمتها) أي مما فيها قال الشيخ وكان الذي فيها زرع ومحم (وأعطيت قوة أربعين رجلاً) زاد ابو نعیم عن مجاهد وكل رجل من اهل الجنة يعطى قوة مائة (ابن سعد) في الطبقات (عن صفوان بن سلم) بالتصغير (مرسل) قال الشيخ حديث حسن • (أتاني جبريل في اول ما وحي الى) بالبناء للفعول (فعاني الوضوء) بالضم (في الصلاة فلما فرغ) أي اتمه (اخذ غرفة من الماء فنصبه فرجه) يعني رش بالماء الا زار الذي يلي محل الفرج من الادمي فينذب ذلك لدفع الوسواس (حم) قطك (عن اسامة بن زيد حب المصطفى وابن حبه) (عن ابيه زيد بن حارثة الكلبي مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح • (أتاني ملك فسلم عليّ) فيه ان السلام متعارف بين الملائكة (نزل من السماء لم ينزل قبلها) أي قبل تلك المرة قال المناوي صريح في انه غير جبريل (فبشرني ان المحسن والمحسن) لم يسمها احد قبلها (سيد اسباب اهل الجنة) قال المناوي أي من مات شاباً في سبيل الله من اهل الجنة الا من خص بدليل وهم الانبياء (وان فاطمة) امها (سيدة نساء اهل الجنة) هذا مما يدل على فضلها على مريم (ابن

عساكر في تاريخه (عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح (اتبعوا العلماء)  
 العاملين أي جالسوهم واهتدوا بهديهم (فإنهم سرج الدنيا) بضمين جمع سراج أي  
 يستضاء بهم من طلمات الجهل كما يحل ظلام الليل بالسراج الذي يروى هدى به فيه  
 (ومصابيح الآخرة) قال المناوي جمع مصباح وهو السراج فغايرة التعبد بجمع اتحاد المعنى  
 للنفن وقد يدعى أن المصباح اعظم (قر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف  
 • (اتسكم المنية) أي الموت (رابعة) أي حال كونها ثابتة مستقرة قال العلامة قال  
 في القاموس رتب رتباً ثابتاً ولم يتحرك اه وقال في المصباح رتب الشيء رتباً من باب  
 قد استقر ودام (لازمة) أي لا تفارق قال في المصباح لزمت الشيء يلزم لزوماً ثابتاً ودام  
 ويتعدى بالهمزة فيقال الزمته (أما) بكسر فتشديد مركبة من أن وما (بشقاوة) أي بسوء  
 عاقبة (وأما بسعادة) ضد الشقاوة أي كأنكم بالموت وقد حضركم والميت إنما إلى النار  
 وأما إلى الجنة فالزموا العمل الصالح قال راوي الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 إذا أتى من أصحابه غفلة نادى فيهم بذلك (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب  
 (ذكر الموت) أي ما جاء فيه (هب) كلاهما (عن زيد التيمي مرسل) ويؤخذ من كلام  
 المناوي أنه حديث حسن لغيره • (اتجروا) امر من التجارة وهو تقليد المال للربح  
 (في أموال اليتامى) جمع يтим وهو صغير لا أب له (لأننا كلها الزكاة) أي تنقصها ونفيها  
 قال العلقمي ومنه يؤخذ أنه يجب على الولي أن يفي مال اليتيم وهو المرحم ويلحق به بقية  
 لا أولياء (طس) عن أنس بن مالك قال العلقمي يجانبه علامة الحسن وقال في الكبير  
 الأصح قلت ولعله ورد من طريقين اه وقال المناوي وسنده كما قال الحافظ العراقي  
 صحيح • (اتحب أن يلبس قلبك) أي تزول قسوته قال العلقمي قال في المصباح لأن يلبس لبناً  
 والاسم لبان مثل كتاب وهولين وجمعه ألين ويتعدى بالهمزة والتضعيف (وتذكر  
 حاجتك) أي تصل إلى ما تطلبه (ارحم اليتيم) قال العلقمي الرحمة لعة رقة القلب تقتضي  
 التفصيل فالمنعى تفصل على اليتيم بشئ من مالك وقال المناوي وذلك بأن تعطف عليه  
 وتحن حنواً يقتضي التفصيل والاحسان (وامسح رأسه) تلطفاً أو إنساناً أو بالدهن  
 وسياً في حديث امسح رأس اليتيم هكذا إلى مقدم رأسه أي من المؤخر إلى المتقدم ومن له  
 أب هكذا إلى مؤخر رأسه أي من مقدمه إلى مؤخره (واطعمه من طعامك يلبس قلبك)  
 برفع يلبس على الاستئناف في كثير من النسخ وجوز المتبولى المجزم جواباً للامر (وتذكر  
 حاجتك) أي أن احسنت إليه وفعلت به ما ذكر حصل لك إذن القلب والظفر  
 بطولوك وسببه أن رجلاً شكاً إليه صلى الله عليه وسلم قسوة القلب فذكره (طب) عن  
 أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف • (اتخذ الله إبراهيم خليلاً) أي مخاطباً وأصله من  
 المناجاة (واتخذني حبیباً) فعيل بمعنى مفعول أو فاعل (ثم قال وعزني وجلالي) أي قوتي  
 وغلبتي (لا ورن جيبی علی خلیلی ونجی) أي مناجي مومي يعني لا فئلده واقدمنه

عليها قال العلقمي المحبة أصلها الميل الى ما يوافق المحب ولكن هو في حق من يصح منه الميل والاتقاع بالرفق وهي درجة المخلوق واما ما قال تعالى فمنزه عن الاغراض فمحبه لبعده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيئة اسباب القرب اليه وازافه رجمته اليه وقصوها ككشف المحب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصرته ولسانه الذي ينطق به والخلة اعلی وأفضل من المحبة قال ابن القيم واما ما يظنه بعض العالطين من أن المحبة أكل من الخلة وان ابراهيم خليل الله ومحمد حبيب الله فمن جهله فان المحبة عامة والخلة خاصة وهي نهاية المحبة وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله اتخذ خليلا ونقي أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره بحبه لعائشة ولايها ولعمر بن الخطاب وغيرهم وايضا فان الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين وخنته خاصة بالدين وبسبب الكلام على ذلك ثم قال وانما هذا من قلة الفهم والعلم عن الله تعالى ورسوله وقال الزركشي في شرح البردة زعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلة وقال محمد حبيب الله و ابراهيم خليل الله وضعف بان الخلة خاصة وهي توحيد المحب والمحبة عامة قال الله تعالى ان الله يحب التوابين قال وقد صح ان الله تعالى اتخذ نبينا خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وقال المناوي قال ابن عربي سمي خليلا لخلقه الصفات الالهية أي دخوله حضراتها وقيامه بظهورياتها واستيعابه آياتها بحيث لا يشذ شيء منها عنه قال الشاعر

قد تخلفت مسلك الروح مني • وبه سمي الخليل خليلا

أي دخلت من حيث محبتك جميع مسالك روعي من القوى والاعضاء بحيث لم يبق شيء منها لم يصل اليه وبسبب هذا التخلل سمي الخليل خليلا وهذا كما يتخلل اللون الذي هو عرض المتلون الذي هو جوهر حل فيه ذلك العرض حلول السريان والخليل من الارض المضموم الذي كشف الغطاء عنه حتى لا يعقل سواه (هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف • (اتخذوا) ندبا (السراويلات) التي ليست طويلة ولا واسعة فانها مكروهة كما في حديث أبي هريرة قال العلقمي ولبس صلى الله عليه وسلم السراويل بل ورد عن أبي هريرة قلت يا رسول الله وانك لتلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فاني امرت بالسراويل أجديتها استر منه والسراويل معرب يذكرون وثوب وبالنون بدل اللام وبالهمزة بدل المهملة ومصرفه وغير مصرفه قال الأزهري السراويل الجمجمة عربت وجاء السراويل على لفظ الجماعة وهي واحدة وقد سمعت غير واحد من الأعراب يقول سراويل وإذا قالوا سراويل أنشأوا قال في المصباح والجمهور ان السراويل الجمجمة وقيل عربية جمع سراويل تقدير اجمع سراويلات (فانها من أستر تيابكم) أي من أكثرها سترة أو هي أكثرها سترة ومن زائدة وذلك لسترها للعورة التي يسوء صاحبها كشفها (وحنوا بها نساءكم اذا خرجن) قال العلقمي قال الجوهري

وحصنت القرية بنيت حولها اه فالمعنى اتخذوا المايخشى من كشفه حصنا أى ستر  
 مانعاً من الرؤية لوتكشفت بسبب وقعة أو هبوب ريح شديدة ترفع الثياب أو نحو ذلك  
 (عق عد) والبيهقي في كتاب (الأدب) كلهم (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ  
 حديث حسن غير هـ (اتخذوا) ارشادا (السودان) جمع اسود اسم جنس يعى الحبشى  
 وغيره لكن المراد هنا الحبشى بقرينة ما يحى (فان ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة)  
 أى من اشرافهم وعظمائهم (لقمان الحكيم) عبد حبشى لداود أعطاه الله الحكمة لا النبوة  
 عند الاكثر (والنجاشي) بفتح النون أشهر واسمه اسمهم بمهمات (وبلال) الحبشى  
 (المؤذن) للنبي صلى الله عليه وسلم من السابقين الاولين الذين عذبوا في الله (حب)  
 (في) كتاب (الضعفاء) من الرواة (طب) كلاهما (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف  
 هـ (اتخذوا) ندبا (الذيك الايض) فان دارا فيها ديك ابيض لا يقربها شيطان (فيعال من  
 شطن بعد لبعده عن الحق أو فعلا من شطاط بطل أو احترق غضبا ولا ساحر) وعلم  
 من نفي القرب نفى الدخول والمراد لا يؤثر في أهلها سحر ساحر ولا تسلط شيطان نحو  
 عليها للشارع (ولا الدوريات) بالتصغير جمع دار (حولها) أى المحيطة بها من الجهات  
 الاربع وسيأتى بسط ذلك في حرف الدال (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث  
 ضعيف هـ (اتخذوا هذه الحمام) قال العلقمي هو ما عب أى شرب الماء بلا مص وزاد  
 بعضهم وهدراى صوت ولا حاجة اليه لانه لازم اللعب (المقاصيص) جمع مقصوصة  
 والمراد التي قصت اجنتها حتى لا تطير (في يوتكم فانه تلهى المجن عن صييانكم) أى  
 عن تعلقهم بهم وأذا هم لهم قيل وللأحر في ذلك مزيد خصوصية (الشيرازي) في كتاب  
 (اللقاب) والكنى (خط فر) كلهم (عن ابن عباس) (عد) عن انس بن مالك قال  
 الشيخ حديث ضعيف هـ (اتخذوا الغنم) يشمل الضان والمغز (فانها بركة) أى خير وغناء  
 لسرعة نتاجها وكثرته اذ هي تتج في العام مرتين وتضع الواحد والاكثر (طب خط)  
 عن ام هانئ بنت أبي طالب اخت علي أمير المؤمنين ورواه عنها أيضا (بلفظ اتخذى)  
 بأم هانئ (عنما فان فيها بركة) قال العاقمي بجانبه علامة المحسن هـ (اتخذوا عند الفقراء  
 يأدى) جمع يد أى اصنعوا معهم معروفوا باليد كما تطلق على الجارحة تطلق على نحو  
 النعمة (فان لهم دولة يوم القيامة) أى انقلابا من الشدة الى الرخاء ومن العسر الى اليسر  
 (حل) عن الحسين بن علي بن أبي طالب (وهو حديث ضعيف هـ) (اتخذوه من ورق) قال  
 المناوي بفتح الواو وبثلاث الراء أى السكون والفتح والكسراى من فضة والامر للندب  
 (ولا تنم مثقالا) وهو درهم وثلاثة أسباع درهم والنهي للتنزيه فان زاد عن مثقال فهو  
 للتنزيه اذ ينما لم يسرف عادة وقوله (يعنى الخاتم) تقرير من الراوى فلبس الخاتم سنة  
 قال العلقمي وحاصل ما ذهب اليه اصحابنا لشافعية انه يباح بلا كراهة لبس خاتم  
 الحديد والنحاس والرصاص بفتح الراء منبر المحمدين التمس ولو خاتما من حديد أو ما خبر

مالى ارى عليك حلية اهل النار لمن جاء وعليه خاتم من حديد فضغفه النوروى (٣) عن  
 بريدة بالتصغير ابن الحبيب الاسلمى قال الشيخ حديث حسن \* (اتردون) اتعلمون  
 (ما العضة) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة قال العلقي الرمي بالعضية وهو  
 البهتان والكذب \* فائدة البهتان الباطل الذى يتخير منه والبهت الكذب والافتراء قالوا  
 الله ورسوله اعلم ففسره صلى الله عليه وسلم بقوله (نقل الحديث من بعض الناس الى  
 بعض لفسدوا) اى الناقلون (بينهم) اى المنقول اليهم وعنهم وهو النسخة المعدودة  
 من الكتاب والرواية التى عن ذلك (خدهق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث  
 حسن \* (اترعوا) بفتح الهمزة وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء وضم العين المهملة  
 (الطسوس) بضم الطاء جمع طلس وهولعة الطسبت قال العلقي اترعت الحوض اذا  
 ملائه والمعنى املؤا الطسبت بالماء الذى تغسل به الايدى اى الغسله لاسيأتى عن ابي  
 هريرة (وخالقوا الجوس) وهم عبدة النار فانهم لا يفعلون ذلك قال العلقي قال شيخنا  
 قال البيهقي اترعوا يعنى املؤوا اخرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا ترفعوا الطسوس حتى تطف اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم واخرج عن عمر بن  
 عبد العزيز انه كتب الى عامله بواسط يلغنى ان الرجل يتوضأ فى طسبت ثم يؤمر بها فتراق  
 وان هذا من زى الاعاجم فتوضأ فيها فاذا امتلأت فأهرقوها (ب خط ف) كلهم  
 (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه البيهقي \* (اترعون) بفتح الهمزة والمثناة الفوقية  
 وكسر الراء وضم العين المهملة اى اترعجون وتمنعون قال الجوهري وتروع عن كذا اى  
 تمرج (عن ذكر الفاجر) هو المنبعت فى المعاصى والمخاوم قال فى المصباح وفجر العبد فججورا  
 من باب قصد فسق وفجر الخالف فججورا كذب والمصدر المنسبك من (من ان تد كروه)  
 لئلا يكيد هذا ما ظهر بعد التأمل والاستفهام لانكار فاذا علمتم انكار ذلك (فاذ كروه)  
 بما تجاهر به فقط وقال العلقي اذكروا القاسق بما فيه من غير زيادة اه فانكم ان تد كروه  
 (يعرفه الناس) اى يعرفون حاله فيحذروه ويتجنبوه فامر بذكره للصحة فطلب ذلك ممن  
 آمن على نفسه (خط) فى كتاب تراجم (رواة مالك عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث  
 ضعيف \* (اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس) قال العلقي المعنى  
 اذكروا القاسق العلن بما فيه من غير زيادة لتعرف عينه وتحذره الناس (ابن ابي  
 الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب الالقاب (عدطب هق خط) عن يزين حكيم عن أبيه  
 عن جده قال الشيخ حديث ضعيف \* (اتركوا الترك) جبل من الناس معروف بالجمع  
 اترك والواحد تركى كرومى وأروام (ما تركوكم) اى مدة تركهم قال العلقي والمعنى  
 المراد لا تعرضوا لهم ماداموا فى دورهم ولم يتعرضوا لكم وخصوصا الشدة بأسهم وبرد  
 بلادهم (فان أول من يساب امتى ملكهم) اى اول من ينتزع منهم بلادهم التى ملكوها  
 (وما خولهم الله) فيه اى اعطاهم من النعم (بنو قنطوراء) بالمداوية سيدنا ابراهيم صلى

الله عليه وسلم من نسلها الترك أو الترك والديلم والغزوقيل هو بنوهم يأجوج ومأجوج  
 (طب) وكذا في الأوسط والصغير (عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (أتركوا  
 الحبشة) جيل من الناس معروف (ماتركوكم) أي مدة دوام تركهم لكم قال العلقمي ووجه  
 تخصيصهم أن بلادهم وعرة ذات خر عظيم ويقال إن نهر النيل الواصل إلى مصر من  
 بلادهم يأتي فان شأوا حبسوه وبين المسلمين وبينهم مهاد عظيمة ومغاو وشاقة فلم يكلف  
 الشارع المسلمين دخول بلادهم لعظم ما يحصل لهم من التعب والمشقة في ذلك فان  
 الحبشة سمت إلى الصعبة وتستخرج كنزها فلا يطاقون كما أشار إليه بقوله (فانه)  
 أي الشأن (لا يستخرج كنز الكعبة) أي المال المدفون تحتها (الا) عبد حبشي لقبه  
 (ذوالسويقتين من الحبشة) بالتصغير تنبيه ساقفة أي هو حقيقة جنداً والحبشة وإن كان  
 شأنهم دقة السوق لكن هذا متميز بزيادة من ذلك يعرف به (دك) عن ابن عمرو بن العاص  
 قال الشيخ حديث صحيح (أتركوا الدنيا لأهلها) أي لعبد الدرهم والدينار والمنهمكين  
 في تحصيلها المشغوفين بحبها فمن تركها امتراح (فانه) أي الشأن (من أخذ منها فوق  
 ما يكفيه) لنفسه وعياله (أخذ من حقه) قال العلقمي المحتف الهلاك والذي يظهر أن  
 معنى من هنا يكون بمعنى في كافي قوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة وبعدها  
 مضاف محذوف ويكون المعنى أخذ في أسباب هلاكه (وهو لا يشعر) أي لا يعلم والقصد  
 الحث به على الاقتصاء على قدر الكفاية (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث  
 ضعيف (أتق الله فيما تعلم) قال العلقمي وسببه أن يزيد بن سلمة قال يا رسول الله إنني  
 قد سمعت منك حديثاً كثيراً أخاف أن ينسيني أوله آخره فأرشدني صلى الله عليه وسلم  
 أن يعمل بما يعلم قلت ويؤيده حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (تحت) عن  
 يزيد بن سلمة المجعفي قال الشيخ حديث حسن (أتق الله في عسرك ويسرك) أي  
 في ضيقك وشدتك وضدّها بأن تجتنب ما نهى عنه وتفعل ما أمر به في جميع أحوالك  
 (البقرة) بضم القاف وشدّة الراء (الزبيدي) نسبة إلى زبيد المدينة المشهورة  
 باليمن (في سننه) بضم السين (عن طليّب) بالتصغير ابن عرفة قال الشيخ حديث  
 صحيح (أتق الله) بامتثال أمره واجتناب نهيه (حيثما كنت) أي في أي زمان ومكان  
 كنت فيه (واتبع السيئة) الصادرة منك وظاهر الحديث بعم الصغائر والكبائر  
 قال المناوي وجرى عليه بعضهم لكن خصه الجمهور بالصغائر اه وقال الجلال  
 السيوطي في تفسير قوله تعالى إن الحسنات كالثواب الخمس يذهبن السيئات  
 الذنوب الصغائر نزلت فمن قبل اجنبية فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال ألي هذا قال  
 بجميع امتي كلهم رواه الشيخان (الحسنة) كصلاة وصدقة واستغفار (تمجها) أي  
 السيئة (وخالق) بالقاف (الناس بخلق حسن) أي تكلف معاشرتهم بالمعروف من  
 طلاق وجهه وخض جناح وتلف وابتاس وبذل ندى وتجل أذى فان فاعل ذلك يرجي



له في الدنيا الفلاح وفي الآخرة الفوز بالحياة والنجاح (فاثدة) قال المناوي قال الامام  
 أحمد بن حنبل لا ياتي حاتم ما السلامة من الناس قال بأربع تغفر لهم جهلهم وتمنع  
 جهلك عنهم وتبدولهم شيئا وتكون من شيتهم آيسا (حمت كهب) كلهم (عن أبي  
 ذر) الغفاري (حمت هب) عن معاذ بن جبل (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن  
 مالك قال الشيخ حديث حسن \* (اتق الله) أي اتق عقابه بفعل المأمورات وتجنب  
 المنهيات فالتقوى هي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار (ولا تحقرن)  
 بفتح المشاة القوقية وسكون الحاء المهملة وكسر القاف ونون التوكيد الثقيلة أي  
 لا تـتـصـغـرن (من المعروف) ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (شيئا) وإن قل كما أشار إلى  
 ذلك بقوله (ولو أن تغرغ) بضم اوله أي تصب (من دلوك في اناء المستسقي) أي طالب  
 السقيا (ولو أن تلقى اخاك) في الاسلام أي تراه وتجتمع به (ووجهك اليه منبسطة) منطلق  
 بالبشر والسرور (واياك واسبال الازار) ينصب اسبال على التحذير أي احذر اراءه  
 الى اسفل الكعبيين أي الرجل اما المرأة فلا سبال في حقها اولى بمحافضة على الستر (فان  
 اسبال الازار من الخيلة) بوزن عظيمة الكبر والخيلة التكبر الناشئ عن تخيل فضيلة  
 يجدها الانسان في نفسه (ولا يحبها الله) أي لا يرضاها ويغضب عليها ان شاء وهذا ان  
 قصد ذلك (وان امرأة) أي انسان (شمتك) أي سبك (وعيرك) بالتشديد أي قال فيك  
 ما يعيبك ويلحق بك عارا (بأمره وفك) هذا ما في كثير من التسخ وفي نسخة شرح عليها  
 المناوي بأمر ليس هو فبك وهو أبلغ (لا تعيره بأمره وفيه) لان التنزه عن ذلك من  
 مكارم الاخلاق (ودعه) أي اتركه (يكون وباله) أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته  
 وشؤم وزره (عليه) وحده (وأجره لك ولا تسبن أحدا) من المعصومين اما غير المعصوم  
 كحربي ومرد فلا يحرم شتمه ويأتي في خبر ما يفيد ان من سبه انسان فله شتمه بمثله  
 لا بأزيد فها هنا الاكل (الطبايسي) ابو داود (حب) عن جابر بن سليم الهيممي من بني  
 هجم قال الشيخ حديث صحيح \* (اتق الله يا أبا الوليد) كنية عبادة بن الصامت قال له لما  
 بعثه عاملا على الزكاة (لا تأتي يوم القيامة) أي لثلاث تأتي يوم العرض الا كبر (بعبير  
 قمله) زاد في رواية على رقبته (له رغاء) بضم الراء والمد أي تصوت والرغاء صوت الابل  
 (او بقرة لها خوار) بحاء معجمة مضمومة أي تصوت والخوار صوت البقر (اوشاة لها نواج)  
 بمثناة مضمومة فهمزة مدودة فجم صياح الغنم والمراد لا تتجاوز الواجب في الزكاة فتأخذ  
 بغير ازا إذا اوشاة او بقرة فانك تأتي به يوم القيامة قمله على عنقك فقال عبادة يا رسول  
 الله ان ذلك كذلك قال أي والذي نفسي بيده الامن رحم الله قال والذي بعثك بالحق  
 لا اعمل على اثنين أبدا (ط) عن عبادة بن الصامت الخزرجي واسناده حسن \* (اتق  
 المحارم) أي احذر الوقوع فيما حرم الله عليك (تكن اعبد الناس) أي من اعبدهم  
 اذ يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض ومن فعل ذلك واتي ببعض النوافل كان اكثر

عبادة (وارض بما قسم الله لك) اي اعطاك (تسكن اغني الناس) ليس الغني بكثرة العرض ولكن الغني غنى النفس (وأحسن الى جارك) بالقول والفعل (تكن مؤمنا) أي كامل الايمان (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير الاخرى والدينوى (تكن مسلما) كامل الاسلام (ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب) أي تصيره مغمورا في الظلمات بمنزلة الميت الذي لا ينفع نفسه وذا من جوامع الكلم (حسم تهب) كلهم (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث حسن \* (أتق) يا علي كذا هو ثابت في رواية مخترجه الخطيب (دعوة) بفتح الدال الموحدة من الدعاء أي تجنب دعاء (المظلوم) أي تجنب الظلم فأقام المسبب مقام السبب (فأتمى يسأل الله تعالى (حقه وان الله تعالى لن يمتع ذائق) أي صاحب حق (حقه) لانه الحاكم العادل نعم ورد في حديث انه تعالى يرضى بعض خصوم بعض عباده بما شاء (خط) عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف السند حسن المتن \* (اتقوا الله في هذه البهائم) جمع بهيمة (الجمعة) أي التي لا تهدر على النطق قال العلقمي والمعنى خافوا الله في هذه البهائم التي لا تتكلم فتنسأل ما بها من الجوع والعطش والتعب والمشقة (فأركبوها) أرساد حال كونها (صاحبة) وكلوها صاحبة (للا كل أي سميئة والقصد الزجر عن تجويعها وتكليفها ما لا يطيق (حم) (د) وان خزمية في صحيحه (حب) كلهم (عن سهل بن الحنظلية) واسناده صحيح \* (اتقوا الله واعدوا في أولادكم) بأن تسووا بينهم في العتية وغيرها قال العلقمي وسببه ان رجلا أعطى أحد أولاده وأراد أن يشهد النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فامتنع وذكره وعدم العدل بين الأولاد مكره ولا حرام بقريته قوله في مسلم اشهد على هذا غيبي فامتناعه صلى الله عليه وسلم من الشهادة تورع وتنزه اه وقال الحنابلة بالحرمة (ق) عن النعمان بن بشير الخزرجي \* (اتقوا الله واعدوا بين أولادكم كما تحبون ان يبروكم) بفتح واه أي كما تحبون ان يبروكم الجميع (طب) عنه أي النعمان المذكور قال الشيخ حديث صحيح \* (اتقوا الله واصلحوا ذات بينكم) أي الحالة التي يقع بها الاجتماع والائتلاف (فان الله الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة) بأن يلهم المظلوم العفو عن ظالمه أو يعرضه عن ذلك بأحسن الجزاء (عك) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح \* (اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم) من الارتقاء وغيرهم بالقيام بما يحتاجون اليه ولا تكلفونهم على الدوام الا يطيقونه على الدوام (حل) عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح \* (اتقوا الله في الصلاة) بالمحافظة على تعليم كيفيتها والمداومة على فعلها في أوقاتها بشرطها وعدم ارتكاب منهياتها والسعي إليها جماعة وجماعة وغير ذلك (وما ملكت ايمانكم) من آدمي وحيوان محترم (خط) عن ام سلمة منذ أم المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف \* (اتقوا الله في الضعيفين) قالوا وماها يا رسول الله قال (المملوك) ذكر اكان اوانى (والمرأة) أي التي زوجة كانت او غيرها لقوله في الحديث

الاستحي المرأة الارملة ويحتمل أن يكون المراد الزوجة ووصفها بالضعف استعطافا  
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اتقوا الله  
 في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة) بتعلم أركانها وشروطها وهياتها  
 وأبعاضها والأتیان بها في أوقاتها والتكرير لزيد التأكيد (اتقوا الله فيما ملكت  
 أيما نكم) بفعل ما تقدم (اتقوا الله في الضعيفين المرأة الارملة) قال المناوي أى المحتاجة  
 المسكينة التي لا كافل لها (والصبي اليتيم) أى الصغير الذي لأب له ذكر أو أنثى  
 (هب) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن (اتقوا الله وصلوا تحسبوا) أى  
 صلواتكم الخمس وأضافها اليهم لانها لم تجتمع لغيرهم (وصوموا شهركم) رمضان والاضافة  
 للاختصاص (واذوا زكاة أموالكم) الى مستحقها واولى الامام (طيبة بها أنفسكم) قال  
 المناوي ولم يذكرا الحج لكون الخطاب وقع لمن يعرفه وغالب اهل الحجاز يحجون كل عام  
 اولانه لم يكن فرض (واطيعوا اذا) صاحب (امرکم) أى من ولى اموركم فى غير معصية  
 تدخلوا جنه ربكم) الذى رباكم فى نعمته قال الطيبي اضاف الصلاة والصوم والزكاة  
 والطاعة اليهم ليقابل العمل بالثواب فى قوله جنه ربكم ولتنعقد البيعة بين الرب والعبد كما  
 فى آية ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم وقوله طيبة بها أنفسكم هو فى بعض  
 الروايات وفى بعض النسخ وفى أخرى اسقاطه (ت حبك) عن ابي امامة صدابن  
 عجلان الباهلى اخر العصب موتا بالشام قال ت حسن صحيح (اتقوا الله وصلوا) بالكسر  
 والتخفيف من الصلوة وهى العطية (ارحامكم) اقرار بكم بأن تحسنوا اليهم قولا وفعلما  
 امكنا وذلك وصية الله للامم السابقة فى الكتب المنزلة كالتوراة والانجيل (ابن  
 عساكر) فى تاريخه (عن ابن مسعود) واسناده ضعيف لكن له شواهد (اتقوا الله  
 فان اخونكم عندنا) معشر النبين والنون للتعظيم (من طلب العمل) أى الولاية وليس  
 اهلا لها قال العلقمى لان طلبه لها وهو ليس لها بأهل يدل على ان فيه خيانة فظاهر كلامه  
 ان اخون ليس على بابها وقال المناوي أى أكثركم خيانة فان كان للولاية اهلا فلا ولى  
 عدم الطلب ما لم يتعين عليه والاوجب (طب) عن ابي موسى الاشعري قال  
 الشيخ حديث حسن (اتقوا البول) أى احترزوا ان يصيبكم منه شئ فاستبرأ منه  
 ندبا وقيل وجوب بالان التهاون بها تهاون بالصلاة التي هى افضل الاعمال فلذا كان اول  
 ما يسأل عنه كما قال (فانه اول ما يحاسب به العبد) أى الانسان المكلف (فى القبر) أى  
 اول ما يحاسب فيه على ترك التزهر منه فاما ان يعاتب ولا يعاقب او يناقش فيعذب  
 قال العلقمى لا يقال قوله اول ما يحاسب العبد فى القبر يتأفى قوله الا ترى اول ما يحاسب  
 العبد على الصلاة لا تقول المحاسب عليه فى القيامة جميع الاعمال وذامن بعضها  
 ولا بعدنى ان يركز عليه مرتين فى البرزخ وفى القيامة وأن التزهر عنه من شروطها فهو  
 كالحزب منها أو الحساب عليها فى القيامة على جميعها جملة وتفصيلا وفى القبر على بعض

شروطها (طب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن • (اتقوا الحجر)  
 بالتحريك (الحرام) أي الذي لا يحمل لكم استعماله يملك أو جارة أو عارة أي اتقوا أخذه  
 واستعماله (في البنيان) وغيره وانما خص البنيان لان الاتقاع به فيه أكثر (قانه)  
 أي فان ادخله في البنيان (أساس الحراب) أي قاعدته وأصله وعنه ينشأ واليه يصير  
 والمراد خراب الدين أو الدنيا بقلة البركة وشؤم البيت المبني به (هب) عن ابن عمر بن  
 الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف • (اتقوا الحديث غني) أي لا تتحدثوا غني (الاما)  
 في رواية بما (علمتم) نسبتها إلى (فمن كذب على متعمدا) حال من فاعل كذب (فليتبوء  
 مقعده من النار) أي فليقتله مخالفها ينزل فيه فهو أمر بمعنى الخبر أو هو دعاء أي يؤاه  
 الله ذلك (ومن قال في القرآن برأيه) أي من غير ان يكون له خبرة بلغة العرب وما ذكره  
 السلف من معانيه (فليتبوء مقعده من النار) لانه وان طابق المعنى المقصود بالآية  
 فقه أقدم على كلام رب العالمين بغير اذن ومثل القرآن في ذلك كل حديث نبوي  
 (حمت) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن • (اتقوا الدنيا) أي اجتنبوا الاسباب  
 المؤدية إلى الانهالك في الزيادة على الكفاية فانها مؤدية إلى الهلاك قال بعضهم لو وصفت  
 الدنيا بشئ لما عمدت قول أبي النواس

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت \* له عن عدو في ثياب صديق

(واتقوا النساء) أي اجتنبوا التطلع إلى النساء الاجنبيات والتقرب منهن فانه مهلك  
 (فان ابليس طلاع عرفاد) بالتشديد واطلع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع  
 هذا الجبل من مكان كذا أي مأناه ومصعده فان ابليس يجرب للامور ركاب لما يعاينها  
 بقهر وغلبة (وما هو بشئ من فحوخه) جمع فح وهو آلة الصيد وجمع على فحاح ايضا (بأوثق  
 لصيده) أي مصيده (في الاقياء) بالمشناة جمع ثقي (من النساء) فهن اعظم مصائده  
 يزنيهن في قلوب الرجال ويغويهم بهن فيقعون في المحذور (فر) عن معاذ بن جبل  
 باسناد ضعيف • (اتقوا الظلم) الذي هو مجاوزة الحد والتعدي على الخلق (فان الظلم)  
 في الدنيا (ظلمات) على صاحبها (يوم القيامة) فلا يهتدي بسبيله يوم يسمي نور المؤمنين  
 وبين اينهم فالظلمة حسية وقيل معنوية (حم طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب • (اتقوا  
 الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح) الذي هو يحل مع حرص فهو شح البخل  
 والبخل مانع الزكاة ومن لا يقرى الضيف فكل منهما ينجس (فان الشح اهلك من كان  
 قبلكم) من الامم (وجملهم على ان سفكوا دماءهم) أي اسالوها يقتل بعضهم بعضا حرصا  
 على استئثار المال (واستحلوا محارمهم) أي ما حرم الله من اموالهم وغيرها والخطاب  
 للمؤمنين ودعاهم عن الوقوع فيما يؤذيهم إلى منازل الهالكين من الكافرين الماضين  
 وتحريم ضالهم على التوبة والمسارعة إلى نيل الدرجات مع الفائزين (حم خدم) عن جابر  
 ابن عبد الله • (اتقوا القدر) بفتح القاف والذال الموحدة أي احذروا انكاره فليحكم

ان تعتقدوا ان ما قدر في الازل لا بد من كونه وما لم يقدر فوقوعه محال وانه تعالى خلق  
الخير والشرف فها مضان اليه تعالى خلقا وایجادا والى العبد فعلا واكتسابا وان جميع  
الكائنات بقضائه وقدره قال العلقمي وفي الطبقات الكبرى لابن السبكي عن الربيع بن  
سليمان قال سئل الشافعي رضي الله تعالى عنه عن القدر فأنشأ يقول

ما شئت كان وان لم أشأ \* وما شئت ان لم تشأ لم يكن

خلقت العباد على ما علمت ففي العلم يجري القتي والمنن

على ذامنت وهذا خذلت وهذا اعنت وذالم تعن

فهم شقي ومنهم سعيد ومنهم قبيح ومنهم حسن

(فانه) أي فان انكاره كما تقدم (شعبة من النصرانية) أي فرقة من فرق دين النصارى  
وذلك لان المعتزلة الذين هم القدريه انكروا إيجاد الباري فعل العبد وجعلوا العبد قادرا  
عليه فهو اثبات للنشريك كقول النصارى (ابن أبي عاصم) أحمد بن عمر (طب عد)  
كلهم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (اتقوا اللاعنين) وفي رواية مسلم  
اللاعنين بصيغة المبالغة أي الامرين الجالين للعن أو اللشم والطرد الباعثين عليه  
(الذي يتقلى) على حذف مضاف وهو خبر عن مبتدأ محذوف أي احدهما تقوط الذي

يتقوط (في طريق الناس) المسالك (أوفى ظلمهم) أي والثاني تقوط الذي يتقوط في ظلمهم  
المتخذ مقبلا أو للحدث فيكره تنزيها وقيل تحريما واختاره في المجموع لما فيه من الايذاء

(حم م ه) عن أبي هريرة (اتقوا الملاعن) مواضع اللعن جمع ملعنة القعدة التي يلعن بها  
فاعلها (الثلاث) في رواية الثلاثة والاول القياس (البراز) قال العلقمي قال في النهاية

هو بالفتح اسم للقضاء الواسع فكنوا به عن قضاء الحاجة كما كنوا عنه بالخلا وبالكسر  
كناية عن الغائط فيجوز فتح الباء وكسرها (في الموارد) أي المجارى والطرق الى الماء

(وقاربة الطريق) قال الجوهري اعلاه وقال في النهاية وسطه وقيل اعلاه وقال النووي  
في شرحه صدره وقيل وسطه وقيل ما برز منه (والظل) الذي يجتمع فيه الناس لمباح

ومثله كل محل اتخذ لمصالحهم المباحة فليس المراد كل ظل يمنع قضاء الحاجة تحته فقد قد  
المسطحي لم حاجته تحت حائش نخل والحائش ظل بلا ريب ذكره في المجموع (دهك هق)

عن معاذ بن جبل واسناده حسن (اتقوا الملاعن الثلاث) لقضاء الحاجة وقضيها  
(في ظل يستظل) بالبناء للجهول أي يستظل الناس (فيه) للوقاية من حر الشمس ومثله

موضع الشمس في الشتاء (أوفى طريق مسلك أو تقع) أي ماء تقع بنون ثم قاف أي يجتمع  
فيكره ذلك قال الاذري وغيره وفي هذه الاحاديث عموم للفضيلتين وهو رد على من

خصه بالغائط (حم) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (اتقوا المجدوم) أي الذي  
به المجدام وهوداء ردى جذام معروف (كما يتق الاسد) أي اجتنبوا محالطته كما

يجتنبوا محالطة الحيوان المفترس فانه يعدى المعاشر بإطالة اشتما مريحه وبإستعداد  
مزاجه

مزاجه لقبوله ولا يناقضه خبر لا عدولانه تقي لا اعتقاد الجاهلية نسبة الفعل الى غير الله تعالى وجمع بعضهم بان ما هنا خطاب لمن ضعف يقينه وذلك خطاب لمن قوى يقينه (تح) عن أبي هريرة وهو حديث حسن \* (اتقوا صاحب الجذام كما يتقي) بضم المثناة التحتية وشد الفوقية المفتوحة (السبع اذا هبط واديا فاهبطوا غيره) مبالغة في التباهد منه (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب المشهور بالكرم المقرط قال الشيخ حديث صحيح \* (اتقوا النار) أى اجعلوا بينكم وبينها وقاية من الصدقات وأعمال البر (ولو) كان الاتقاء المذكور (بشق ثمرة) بكسر الشين المجمة أى جانبها أو نصفها فإنه قد يسد الرمي سيما للطفل فلا يحترق الصدق ذلك (قن) عن عدى ابن حاتم (الطائي الجواد بن الجواد) (حم) عن عائشة أم المؤمنين (البرار) في مسنده (عن ابن بشير) المقدسي (ه) عن أبي هريرة الانصاري (عن أبي هريرة) الدوسي (طب) عن ابن عباس وعن أبي امامة الباهلي وهو متواتر (اتقوا النار) أى نار جهنم (ولو بشق ثمرة فان لم تجدوا) ما تصدقون به لفقد حسا وشرعا كان احتجتموه لمن تزمكم بتمتته (فبكلمة طيبة) تطيب قلب الانسان بأن يتلطف به بالقول أو بالفعل فانها سبب النجاة من النار (حمق) عن عدى بن حاتم \* (اتقوا الدنيا) أى احذروها فانها أعدى أعدائكم تطالبكم بحظوظها تصدركم عن طاعة ربكم بطلب لذاتها (فوالذي نفسي بيده) أى بقدرته وإرادته (انها لا سحر من هاروت وهاروت) لانها لا يعلمان السحر حتى يقولوا انما نحن فتنه فلا تكفر فيعلمانه ويبينان فتنته والدنيا تعلم سحرها وتكتم فتنها وشرها كما يرشد اليه قول أبي نواس المتقدم اذا تمعن الدنيا لبيب تكشفت \* له عن عدو في ثياب صديق

(الترمذي) الحكيم (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون السين المهملة (المازني) واسناده ضعيف \* (اتقوا بيتا يقال له الحجام) أى احذروا دخوله قالوا انه يذهب الوسخ ويذكر النار قال ان كنتم لا بدفاع لمن (فمن دخله منكم فليستتر) أى فليستر عورته عن محرم نظره اليها وجوبا وعن غيره ندبا فدخله مع الستر حائرا لكن الاولى تركه الا العذر (طب لك هب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح \* (اتقوا زلة العالم) أى فله الخطيئة لا تتبعوه (وانظروا قبته) بفتح القاء أى رجوعه عما لبسه من الزلل فان العلم لا يصنع اهله ويرجى عود العالم بركته ولهذا قال بعضهم طلبنا العلم لغير الله فأبى ان يكون الا لله (الحلواني) بضم الحاء المهملة وسكون اللام (عدهق) كلهم (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المثناة ضد القليل ابن عبد الله بن عمرو بن عوف (الزني) بالزاي لا بالذال (عن أبيه) عبد الله (عن جده) عمرو المذكور قال الشيخ حديث ضعيف \* (اتقوا دعوة المظلوم) أى تجنبوا الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم وفيه تنبيه عن المنع من جميع انواع الظلم (فانها حمل على الغمام) أى يأمر الله بارتفاعها حتى تجاوز الغمام

أى السحاب الأبيض حتى تصل الى حضرة تقدس وتعالى (يقول الله وعزى وجلالى  
لا نصر لك) بنون التوكيد الثقيلة وفتح الكاف اى لا يستخلص لك الحق ممن ظلمك  
(ولو بعد حين) قال المناوى اى امد طويل وذامسوق الى بيان انه تعالى يجهل الظالم  
ولا يهمله (طب) والضياء فى المختارة (عن خزيمة بن ثابت) باسناد صحيح (انقواء عوة  
المظلوم) فانها مقبولة (وان كان كافرا) معصوما (فانه) اى الشأن (ليس دونها حجاب)  
اى ليس بينها وبين القبول مانع قال العلقمى قال ابن العربى هذا مقيد بالحديث الاخر  
ان الداعى على ثلاث مراتب امان يجهل له ما يطلب واما ان يدخله افضل منه واما ان يدفع  
عنه من السوء مثله (حم) والضياء المقدسى (عن انس) بن مالك واسناده صحيح  
(انقواء اسامة المؤمن) بكسر الفاء واما القراسة بالفتح فهي الحذق فى ركوب الخيل قال  
المناوى اى اطلاعه على ما فى الضمائر بسواطع انوار اشرقت على قلبه فتجلبت له بها  
الحقائق وقال العلقمى عرفها بعضهم بانها الاطلاع على ما فى ضمير الناس وبعضهم  
بانها مكاشفة ليقين ومغاينة للغيب اى ليست بشك ولا ظن ولا وهم وانما هي علم  
وهي وبعضهم بانها سواطع انوار اعلنت فى قلبه فأدرك بها المعانى ونور الله من خواص  
الايمان وقال بعضهم من غض بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات من  
حلل وغيره وعم باطنه بدوام المراقبة لله وعم ظاهره باتباع السنة وتعودا كل الحلال  
للتقوى على عبادته لم تخط قراسته اه فان قيل ما معنى الامرياء قراسة المؤمن  
اجيب بان المراد تجنبوا فعل المعاصي لئلا يطلع عليكم فتقتضوا عنده (فانه ينظر بنور  
الله عز وجل) اى يبصر بعين قلبه المشرق بنور الله تعالى والكلام فى المؤمن الكامل  
وفيه قيل

يرى عن ظهر غيب الامر مالا • يراه عين آخر عن عيان

(نح) عن ابى سعيد الخدرى (الحكيم) الترمذى (وسمويه) فى فوائده (طب عدد) كلهم  
(عن ابى امامة) الباهلى (ابن جرير) الطبرى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ  
حديث حسن (انقواء الحاش النساء) بجاء مهملة وشين معجمة وقيل مهملة اى ادبارهن  
جمع محشة وهي الدبر والنهى للتعريم فيحرم وطئ الحليلة فى دبرها ولا حذفيه ويمنع منه  
فان عاد عزرو (سمويه) فى فوائده (عدد) وكذا ابو نعيم والديلى (عن جابر) بن عبد الله  
قال الشيخ حديث ضعيف (انقواء هذه المذاهب) جمع مذبح (يعنى المحاريب) قال العلقمى  
اى اجتنبوا اتخاذها فى المساجد والوقوف فيها والمختار الكراهة لورود النهى عنه من  
طريق وقال المناوى اى تجنبوا تحرى صدور المجالس يعنى التنافس فيه (طب هق)  
عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث حسن (انقواء الركوع والسجود) اى اطمئنا  
فيهما (فوالذى نفسى بيده) اى بقدرته وتصرفه (انى لا اراكم) بفتح الهزئة (من وراء  
ظهري اذاركم ثم واذا سجدتم) قال المناوى اى رؤية ادراك فلا تتوقف على النهار

ولا على شعاع ومقابلة خرقا للعادة وقال العلقي قبل المراد به العلم بالوحي والصواب  
 انه على ظاهره وانه ابصار حقيق خاص به صلى الله عليه وسلم وعلى هذا اقليل هو بعيني  
 وجهه فكان يرى بهما غير مقابلة وقيل كانت له عين خلف ظهره وقيل كان بين  
 كتفيه عينان وظاهر الاحاديث ان ذلك يختص بحالة الصلاة ويحتمل أن يكون ذلك  
 واقعا في جميع احواله وقد نقل ذلك عن مجاهد وحكى تقي الدين بن مخلد انه صلى الله  
 عليه وسلم كان يبصر في الظلمة كما يبصر في الضوء (حمقن) عن أنس بن مالك (ه) (اتموا  
 الصفوف) أي صفوف الصلاة الاوّل فالاول ندبامؤكدا (قافى) اراك خلف ظهرى (ه)  
 عن انس (ه) (اتموا الصف المقدم) وهو الذى يلي الامام قال العلقي قال العلماء في المحض  
 على الصف الاول المسارعة الى خلاص الذمة والسبق لدخول المسجد والقرب من  
 الامام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح عليه والتبليغ عنه والسلامة من اختراق  
 المازة بين يديه وسلامة البال من رؤية من يكون قدامه وسلامة موضع سجوده من  
 اذبال المصلين ويؤخذ منه انه يكره الشروع في صف قبل اتمام ما قبله وان هذا الفعل  
 يفوت لفضيحة الجماعة التى هي التضعيف وبركة الجماعة اه واعتمد بعضهم ان فضل  
 الجماعة يحصل ولكن يفوته فضل الصف المقدم (ثم الذى يليه) وهكذا (فما كان من  
 نقص فليكن في الصف المؤخر (حمقن طيب) وابن خزيمة في صحيحه (والضيا) في المختارة  
 (عن انس) بن مالك واسناده صحيح (اتموا الضوء) أي عموما بالماء جميع اجزاء كل عضو  
 من اعضاء الضوء قال العلقي اتمام الوضوء استيعاب الخلل بالغسل وتطويل  
 الغزاة وتكرار الغسل والمسح (ويل) أي شدة هلكة في نار الآخرة (للا عقاب من النار)  
 قال العلقي والا عقاب جاء على لغة من يجعل المني جمعا وجمع العقبين وما حولها  
 وخصها بالعذاب لانها العضو الذى لم يغسل وقيل أراد صاحب العقاب (ه) عن خالد  
 ابن الوليد سيف الله بن المعيرة (وزيد بن أبي سفيان وشريحيل) بضم الشين المعجمة  
 وفتح الراء وسكون الحاء المهملّة به دها باء موحدة مكسورة ابن حسنة (وعمر بن  
 العاص) بمحذوف الباء ويجوز انباتها قال الشيخ حديث حسن (ه) (اوتيت) بالبناء للفعول  
 أي جاءني الملك (بمقاليد الدنيا) أي بمقاييس خزائن الدنيا (على فرس ابلق) أي لونه مختلط  
 ببياض وسواد (جاءني به جبريل) وفي رواية اسرافيل (عليه قطيفة) بفتح القاف وكسر  
 الطاء المهملّة كسما ربع له نخل بفتح الحاء المعجمة وسكون الميم أي هذب (من سندس)  
 هو مارق من الديساج فخير بين ان يكون نبيا عبد الونيدا ملكا فاختار الاول وترك  
 التصرف في خزائن الارض (حمقن جب) والضيا المقدسي (عن جابر) بن عبد الله وهو  
 حديث صحيح (ه) (اثبتكم على الصراط أشدكم جبالا هيتي) على وفاطمة وابنائهما  
 وذريتهما (ولا يحاني) قال المناوي يحتمل ان المراد اثبتكم في المرور على الجسر المضروب  
 على متن جهنم ويحتمل ان المراد من كان أشد جبالا لهم كان أثبت الناس على الصراط



المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم (عذر) عن علي أمير المؤمنين: واسناده ضعيف  
 \* (أردوا) بضم الهمزة ماضيه تردأى فتوا الخنز في المرق ند با فان فيه سهولة المسامحة  
 وتيسير تناول ومزيد اللذة (ولو بالماء) مبالغة في تأكيد طلبه والمراد ولو مرقا يقرب  
 من الماء (طب هب) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف \* (اثنان فما فوقهما  
 جماعة) فإذا صلى الشخص مع شخص آخر حصلت له فضيلة الجماعة قال المناوي وهذا  
 قاله لما رأى رجلا يصلي وحده فقال ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه فقام رجل  
 فصلى معه فذكره (هـ) عن أبي موسى الأشعري (حم طب عد) عن أبي امامة  
 الباهلي (قط) عن ابن عمرو بن العاص (ابن سعد) في طبقاته (والبعوى والباوردي عن  
 المحكم) بفتح الكاف (ابن عمير) بالتصغير قال الشيخ حديث حسن لغيره \* (اثنان لا ينظر  
 الله إليهما) نظرا رجة ولطف (يوم القيامة) خصه لانه يوم الجزاء (قاطع الرحم) أى القرابة  
 بأساءة أو هجر (وحار السوء) هو الذى ان رأى حسنة كتبها أو سيئة فشاها كما فسره في  
 خبر (ق) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف \* (اثنان خير من واحد) أى هما  
 أولى بالاتباع وأبعد عن الابتداع (وثلاثة خير من اثنين) كذلك (واربعة خير من  
 ثلاثة) كذلك (فعليكم بالجماعة) أى الزموها (فان الله تعالى (لن يجمع امتي) أمة  
 الا جابة (الا على هدى) أى حق وصواب ولم يقع قط انهم اجتمعوا على ضلال وهذه  
 خصوصية لهم ومن ثم كان اجتماعهم حجة (حم) عن أبي ذر الغفارى قال الشيخ حديث  
 صحيح \* (اثنان لا تجاوزا صلاتهما رؤسهما) أى لا ترفع الى الله رفع قبول أى لا ثواب لهما  
 فيها وان صحت أحدهما (عبد الله) بصيغة الماضى أى هرب (من مواليه) أى ماله  
 بغير عذر فلا ثواب له فى صلاته (حتى يرجع) الى طاعة ماله (و) الثانى (امرأة عصت  
 زوجها) فى امر يجب عليها طاعته فيه فلا ثواب لها فى صلاتها (حتى ترجع) الى طاعته  
 (ك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اثنان) أى خصلتان فى الناس  
 (هما هم كفر) قال المناوي هم بها كفر فهو من باب القلب والمراد انهما من أعمال الكفار  
 لا من خصائص الابراراه وقال المنبولى هما هم كفر أى هما كفر واقع بهم فلا قلب  
 احدهما (الظعن فى الانساب) كان يقال هذا ليس ابن فلان مع ثبوت نسبه فى ظاهر  
 الشرع (و) الثانية (النياحة على الميت) وهو رفع الصوت بالندب بتعديد شمائله (حم)  
 (م) عن أبي هريرة \* (اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت) أى حلوله به (والموت خير له من  
 القننة) الكفر أو الضلال أو الاشياء أو الامتحان فانه مادام حيا لا يأمن من الوقوع فى ذلك  
 (ويكره قلة المال وقلة المال اقل للحساب) أى السؤال عنه كفى خبر لا تزول قدمه عبد  
 يوم القيامة حتى يسأل عن اربع وفيه عن ماله (ص حم) عن محمود بن لبيد الانصارى  
 ولد فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم ورواياته مرسلة قال الشيخ حديث صحيح \* (اثنان  
 يجعلهما الله تعالى أى يجعل عقوبتهما فى الدنيا) لفاعلهما احدهما (البغى) أى مجاوزة

المحدث يعني التعدي بغير حق (وتعقوب الوالدين) قال العلقمي يقال عوق والده بعبقه عقوقا فهو عاق إذا أذاه وعصاه وخرج عليه وهو ضد البرية اه والمراد من له ولادة وإن علا من الجهتين (تحطب) عن أبي بكره نقيع بن حارث قال الشيخ حديث صحيح (أبيوا) أي كافتوا (أخاكم) في الدين على صنعه معكم معروفا (ادعوا له بالبركة) أي التموالز زيادة في الخير قال العلقمي وسببه مارواه أبو داود عن جابر قال صنع أبو الهيثم طعاما ودعا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلما فرغ من الأكل ذكره قال ابن رسلان لعل هذا محمول على من يحجز عن اثابته بخبر من أتى اليكم معروفا فكا فتوه فان لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا انكم كافأتموه ففعل الدعاء عند الحجز عن المكافأة (فان الرجل إذا أكل طعامه وشرب شرابه) بالبناء لا لقول فيها (ثم دعى له بالبركة) بينائه للقول أي دعاه لا كلون بها (فذلك ثوابه منهم) أي من الأضياف العاجزين عن مكافأته (ذهب) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن • (اجتمعوا على) أكل (طعامكم) واذكروا اسم الله عليه) حال الشروع في الأكل (يبارك لكم فيه) بالجزم جواب الأمر فالاجتماع على الطعام مع التسمية سبب للبركة التي هي سبب للشبع قال العلقمي وسببه مارواه أبو داود بسنده أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله إنا كل ولا نشبع قال لعليكم تتفرقوا قالوا نعم فذكره (حمده حبك) عن وحشي بن حرب بأسناد حسن • (اجتنب الغضب) قال العلقمي وسببه أن رجلا قال يا رسول الله حدثني بكلمات أعيش بهن ولا تكثر علي فذكره وفي رواية البخاري أن رجلا قال يا رسول الله أوصني قال لا تغضب أي اجتنب أسباب الغضب أولا تفعل ما يأمر بك به الغضب لأن نفس الغضب مطبوخ في الإنسان لا يمكن إخراجه جبلة وقال ابن التين جمع صلى الله عليه وسلم في قوله لا تغضب خيري الدنيا والآخرة لأن الغضب يؤثر في التقاطع ومنع الرفق وربما آل إلى أن يؤذي المغضوب عليه فينقص ذلك في الدين وقال بعض العلماء خلق الله الغضب من النار وجعله غريزة في الإنسان فمها قصد أو وزع في غرض ما اشتعلت نار الغضب ونارت حتى يمحى الوجه والعينان من الدم وقال الطوفي أقوس الأشياء في طغي الغضب استحضار التوحيد الحقيقي وأبه لا فاعل إلا الله سبحانه وتعالى وكل فاعل غيره فهو آلة له فمن توجه إليه مكروه من جهة غيره فاستحضر أن الله تعالى لو شاء عدمه لم يكن ذلك من الغير اندفع غضبه لانه لو غضب وأساءه هذه كان غضبه على ربه (إن) أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب وابن عساكر) في التاريخ (عن رجل من الصحابة) وجهاته لا تندح لأن الصحابة كلهم عدول • (اجتنبوا) ابعدوا وهو أبلغ من لا تفعلوا (السمع) أي الكبار السميع المذكورة في هذا الخبر لا قضاء المقام ذكره فقط والافهى إلى السبعين قيل إلى السبعائة أقرب قال العلقمي اضطرب في حد الكبيرة فقال جماعة هي ما يلحق صاحبها وعيد شديد بنص كتاب أوسنة وقيل هي المعصية الموجهة

للعدوهم الى ترجيح الثاني اميل والاول هو الموافق لما ذكره في تفصيل الكبائر لانهم  
عدوا وأشياء كالربا وكل مال اليتيم وشهادة الزور ولا حد فيها (الموبات) بموحدة  
مكسورة وقاف اى المهلكات جمع موبقة سميت بذلك لانها سبب لاهلاك مرتكبها في  
الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات وفي الآخرة من العذاب (الشرك بالله) اى جعل  
أحد شريكاً لله سبحانه وتعالى والمراد الكفر به بأى نوع وهو أعظم الكبائر ويجوز نصب  
الشرك على انه بدل من السمع ورفع على انه خبر مبتدأ محذوف وكذا يقال فيما بعده  
(والسحر) قال المناوى وهو مزولة النفس الخبيثة لا قوال وافعال يترتب عليها امور  
خارقة لها قال العلقمى والمحق ان لبعض اسباب السحر تأثير فى القلوب كالحب والبغض  
وفى البدن بالآلء والسقم وانما المنكران الجهاد ينقلب حيوان وعكسه بسحر السحر ونحو  
ذلك فان كان فيه ما يقتضى الكفر كفر واحراز بعض العلماء تعلم السحر لا مريم اما التميز  
ما فيه كفر عن غيره واما ازالته عن وقع فيه واما القصاص به فعند الشافعية ان قال  
قتلته بسحري وسحري يقتل غالباً فعليه القصاص أو نادى فشبّه عمداً وقصدت غيره  
فخطا وشبهه العمداً فى ماله الا ان تصدقه العاقلة فعليه والفرق بين السحر والمجزة  
والكرامة ان السحر يكون بمعاناة أقوال وافعال حتى يدمر السحر ما يريده والكرامة  
لا تحتاج لذلك بل انما تقع غالباً اتفاقاً واما المجزة فتمتاز عن الكرامة بالتحدى اى دعوى  
الرسالة (وقتل النفس التى حرم الله) عمداً وشبه عمداً (الا بالحق) اى بفعل موجب  
للقتل شرعاً (واكل الربا) اى تناوله بأى وجه كان (وأكل مال اليتيم) يعنى التعدى فيه  
(والتولى يوم الزحف) قال المناوى اى الادبار من وجوه الكفار الا ان علم انه ان ثبت قتل  
من غير نكابة فى العدو قال العلقمى وانما يكون التولى كبيرة اذا لم يزد عدد الكفار  
على مثلى المسلمين الا متحرفاً لقتال أو متخيراً الى فئة (وقذف المحصنات المؤمنات) اى  
رميتهن بالزنا والاحصان هنا العفة عن الفواحش اى المحافظات فروجهن (العافلات)  
عن الفواحش وما قد فتن به تنبيه قال العلقمى اكبر المعاصى الشرك بالله وبلية القتل  
بغير حق واما ما سواه من الزنا واللواط وعقوق الوالدين وغير ذلك من الكبائر فيقال  
فى كل واحدة منها من اكبر الكبائر وان جاءتها اكبر الكبائر كان المراد انها من اكبر  
الكبائر (قذرن) عن أبى هريرة (اجتنبوا الحمر) اى اجتنبوا تعاطيها شرباً وغيره  
والمراد بها ما أسكر عند الاكثار وقال ابو حنيفة هى المتخذ من ماء العنب (فانها مفتاح كل  
شر) كان مغلقاً من زوال العقل والوقوع فى المنهيات وحصول الاسقام والا لآلام (ك)  
(هب) كلهم (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (اجتنبوا الوجوه) قال المناوى من كل  
آدمى محترم أريد حده أو تأديبه أو بهيم قصد استقامته وتدريبه (لا تضر بوجهه لان الوجه  
نظيف شريف والضرب يشوهه فيحرم ذلك) (عد) عن أبى سعيد الخدرى باسناد  
ضعيف (اجتنبوا التكبر) قال المناوى بمثناة فوقية قبل الكاف وهو تعظيم المرء نفسه

(واحتقاره) غيره والافتقار عن مساواته والكبر طعن المرء أنه أكبر من غيره والتكبر اظهار ذلك وهذه صفة لا يستحقها الا الله والكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل اه وقال العلقي اجتنبوا الكبر بالكسرو هو العظمة (فان العبد) أى الانسان (لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى) ملائكتك (اكتبوا عمدى هذا فى الجبارين) جمع جبار وهو المتكبر العاقى وأضاف العبد اليه حتى لا يأس أحد من رحمة ربه وان كثرت ذنوبه ويعلم انه اذا رجع اليه قبله وعطف عليه (أبو بكر) أحد بن علي (ابن لال فى) كتاب (مكارم الاخلاق) أى فيما ورد فى فضلها (وعبد الغنى بن سعدى) كتابه (ايضاح الاشكال (عد) كلهم) (عن أبى امامة) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا هذه القاذورات) قال العلقي جمع قاذورة وهى الفعل القبيح والقول السيئ وقال المناوى لكن المراد هنا الفاحشة يعنى الزنا (فمن ألم بشئ منها) قال العلقي بفتح الحزة واللام وتشديد الميم أى قارف بالقاف والراء والقاء قال فى الدر قارف الذنب واقرفه عمله (فليستريستر الله وليتب الى الله) بالندم والرجوع والعزم على عدم العود (فانه) أى الشان (من يبدلنا صمخته) أى من يظهر لنا فعله الذى حقه السر والاختفاء (نقم عليه) معشر الحكماء (كتاب الله) أى الحديث الذى شرعه الله فى كتابه والسنة من الكتاب قال العلقي والمعنى اجتنبوا فعل الذنوب التى توجب الحد فعمل شيئاً منها فليستريستر وليتب ولا يظهر ذلك فان أظهره لنا قمنا عليه الحد ولا يسقط الحد بالتوبة فى الظاهر ويسقط فيما بينه وبين الله تعالى قطعاً لان التوبة تسقط اثر المعصية قال ابن عمر قام النبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوع الاسلى فذكره (كحق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا مجالس العشرة) أى الرفقاء المتعاشرين الذين يكثرون الكلام فى غير ذكر الله تعالى وما والا لما يقع فيها من التلوه لله وواضعة الواجبات (ص) عن ابان بن عثمان بن عفان (مرسلاً) هو تابعي جليل قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا الكبار) جمع كبيرة وهى ما توعد عليه بخصوصه فى الكتاب أو السنة بنص أو غرض وقيل غير ذلك (وسددوا) أى اطلبوا بأعمالكم السداد أى الاستقامة والاقتصاد ولا تشددوا فشدد عليكم (وابشروا) قال العلقي قال الجوهري يقطع الالف ومنه قوله تعالى وابشروا بالجنة اه وقال المناوى اذا تجنبت الكبار واستعملت السداد فأبشروا بما وعدهم الله ربكم بقوله ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم الآية (ابن جرير عن قتادة مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا دعوات المظلوم) أى اجتنبوا الظلم لثلايد عو عليكم المظلوم (ما بينها وبين الله حجاب) مجاز عن سرعة القبول (ع) عن ابى سعيد وابى هريرة الدوسى (معاً) وزاد قوله معاد فعل التوهم ان الواو بمعنى أو قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا كل ما اسكر) يشمل الخمر من ماء العنب وغيره أى اجتنبوا ما شأنه الاسكار وان قل كقطرة (طب) عن عبد الله بن مغفل

بضم الميم وفتح المجرمة وشدة الفاء المفتوحة المنزني قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا  
 ما لسكر) أي ما شأنه الاسكار فيحرم شربه وان لم يسكر لقلته (الحلواني) بضم الحاء  
 المهملة وسكون اللام نسبة الى مدينة حلوان وهو الحسن بن علي الخلال (عن علي)  
 أمير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (اجتنبوا) أي  
 اجلسوا وأبركوا (على الركب) عند اركبكم الدعاء فانه أبلغ في الادب (ثم قولوا يارب)  
 اعطنا (يارب) اعطنا أي كثر واذلك كثير وأجواب الدعاء فان الله يحب المحسن فيه وقد  
 قيل يارب يارب هو الاسم الاعظم (بالعناية) في صحيحه (والبغوي) في معجمه (عن  
 سعد) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (اجروكم) من الجرازة الاقدام على الشيء (على  
 قسم الجرد) اذا اجتمع مع الاخوة أي اجروكم على الافتاء والحكم بما يستحقه من الارث  
 معهم (اجروكم على النار) أي اقدمكم على الوقوع فيها فطلب من المفتي وأما كم التأمل  
 في احواله قبل القسمة فان لم يكن معهم صاحب فرض فله الا حسن من أمرين المقاسمة  
 وثالث المال وان كان معهم صاحب فرض فله الا حسن من ثلاثة أمور ثالث الباقي بعد  
 اخراج القرض والمقاسمة في الباقي وسدس جميع المال (ص) عن سعيد بن المسيب  
 بفتح المثناة التحتية أشهر من كسرهما (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (اجروكم على  
 القتيبا) جروكم على النار قال العلقمي لان المفتي موقع عن الله حكمه من حلال وحرام  
 وجهة وفساد وغير ذلك فاذا لم يكن عالما بما أفتى به أوتهاون في تحريره أوتهاون في  
 استنباطه من الادة ان كان مجتهدا كان اقدامه على ذلك سببا لدخوله النار (الدارمي  
 عن عبيد الله) بالتصغير (مرسلا) هو أبو بكر البصري قال الشيخ حديث ضعيف  
 (اجعل) بابل اذا خطب معه كما صرح به في رواية البيهقي (بين اذانك واقامتك)  
 للصلاة (نفسا) بفتح النون والفاء أي ساعة (حتى يقضى المتوضى) أي مر بد الوضوء  
 (حاجته في مهل) بفتح الميم والهاء أي بتؤدة وسكون (ويفرغ الاكل) بالمد (من طعامه)  
 بأن يشبع (في مهل) أي من غير عجة فيستلب ان تؤخر الاقامة بقدر فعل المذكورات  
 عند اكساع الوقت وذلك منوط بنظر الامام وأما الاذان فنظر المؤذن (عم) عن أبي  
 ابن كعب (ابو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الاذان عن سلمان) الفارسي (وعن أبي  
 هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اجعلوا آخر صلاتكم بالليل) أي تهجدكم فيه (وترا)  
 والوتر سنة مؤكدة عند الشافعية وواجب عند الحنفية وأقله ركعة وأكثره احدى  
 عشرة ووقته بعد صلاة العشاء ولو بمجموعة مع المغرب وطولع الفجر والافضل تأخيرها لمن  
 وثق باستيقاظه وان فاتته الجماعة فيه وتبجله لغيره (ق) عن ابن عمر بن الخطاب  
 (اجعلوا) ندبا (اتمكم) الذين يؤتمون بكم في الصلاة (خياركم) أي افضلكم بالفقهاء  
 والقراء ونحو ذلك مما هو مبين في القروع (فانهم) أي الائمة (وقدكم) أي متقدموكم  
 المتوسطون (فيما بينكم وبين ربكم) لان دعاءهم أقرب الى الاجابة قال العلقمي والوفد

الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم في لقي العظماء (قطهق) عن ابن عمر بن الخطاب  
 قال الشيخ حديث ضعيف (اجعلوا من صلاتكم) من للتبعض أى شيئاً منها والمراد  
 التوافل فمن اسم مفعول اجعلوا كما صرح به المناوى (في بيوتكم) لتعود برصكتها على  
 البيت وأهله ولتنزل الرحمة والملائكة فيها (ولا تتخذوها قبوراً) أى كالقبور مغمورة  
 من الصلاة شبه البيوت التى لا يصل فيها بالقبور التى تغبر الموتى فيها (حمق د) عن ابن  
 عمر بن الخطاب (ع) والرويانى محمد بن هارون الفقيه (والضيا) المقدسى (ومحمد بن  
 نصر) الفقيه الشافعى (ن) كتاب (الصلاة) كاهم (عن عائشة) أم المؤمنين (اجعلوا  
 دينكم وبين الحرام ستر من الحلال) قال العلقمى والمعنى أن من جعل بينه وبين الحرام  
 شيئاً من الحلال كان ذلك من دينه وورعه وسلامة عرضه من الذم الشرعى والعرفى ومن  
 اتسع في الملاذ كان كمن يطوف حول الحى ويدور به يقرب أن يقع فيه (من فعل ذلك  
 استبرأ) بالهمز وقد يخفف أى طلب البراءة (لعرضه ودينه) عن الذم والعرض بكسر  
 العين موضع الذم والمدح من الانسان (ومن ارتفع فيه) أى الحلال أى اكل ما شاء  
 وتبسط في المطعم والملبس (كان كالمرتفع الى جنب الحى) أى الشئ الحى (يوشك) أى  
 يقرب (أن يقع فيه) أى الشئ الحى فيعاقب (وان لكل ملك حى) قال المناوى وفي  
 روايه ألا وان لكل ملك حى أى من ملوك العرب حتى يحمله عن الناس فلا يقربه أحد  
 خوفاً من سطوته (وان حى الله تعالى في الارض) وفي رواية في أرضه (بحارمه) أى  
 معاصيه فمن دخل حماه بارتكاب شئ منها استحق العقوبة ومن قاربه يوشك أن يقع  
 فيه فالاحتياط لدينه لا يقربه (حب طيب) عن النعمان بن بشير الانصارى وهو حديث  
 صحيح (اجعلوا بينكم وبين النار حجاباً) أى ستر او حائزاً منيعاً (ولو بشق ثمرة) بكسر  
 الشين المجمة أى بشرط منها فلا يحتمل قره المتعديق فانه حجاب منيع من النار (طيب)  
 عن فضالة بن يحيى ومجتمعة خفيفة (ابن عبيد) مصغروا وهو حديث حسن (اجلوا الله)  
 قال العلقمى اجلوا بفتح الهمزة وكسر الجيم وتشديد اللام أى قولوا له يا ذا الجلال والاكرام  
 وقيل المراد عظموه وروى بالحاء المهملة أى اسلموا قال الخطا بى معناه الخروج من خطر  
 الشرك الى حل الاسلام وسعته من قولهم حل الرجل اذا خرج من الحرم الى الحل  
 يغفر لكم ذنوبكم قال المناوى ومن اجلاله ان لا يعصى كيف وهو يرى ويسمع (حم ع)  
 (ط ب) عن ابى الدرداء وهو حديث حسن (اجلوا بى طلب الدنيا) قال العلقمى اجلوا  
 بقطع الهمزة المفتوحة وسكون الجيم وكسر الميم أى ترفقوا فيه (فان كلا) أى من المخلوق  
 (ميسر) أى مهين مصروف سهل (لما كتب) أى قدر (له) منها يعنى الرزق المقدر له  
 شيئاً به فلا فائدة لاجهاد النفس والمعنى ترفقوا بى طلب دنياكم بأن تأتوا به على الوجه  
 المحبوب الذى لا يحد ورفقه ولا شدة اهتمام به (هـ ط ب هق) عن ابى حميد الساعدى  
 عبد الرحمن والمنذر وهو حديث صحيح (اجوع الناس طالب العلم) قال العلقمى والمعنى

ان طالب العلم المستلذ بفهمه وحصوله لا يزال يطلب ما يزيد استلذاذه فكلما طلب ازداد  
لذته فهو يطلب نهاية اللذة ولا نهاية لها فهو مشاركتها في الجموع غير أن ذلك التغيير له  
نهاية وهو الشبع وهذا لانه لا نهاية فلذا عبر بصيغة افعال التفضيل (واشبعهم الذي  
لا يتبعيه) فهو لا يلتذ به لشبعه (ابونعيم في) كتاب فضل العلم الشرعي (فر) عن  
ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اجيبوا) وجوبا (هذه الدعوة) قال المناوي  
أي دعوة وليمة العرس (اذا دعيت لها) وتوفرت شروط الاجابة (ق) عن ابن عمر بن الخطاب  
(اجيبوا الداعي) أي الذي يدعوكم لوليمة وجوبا ان كانت لعرس وتوفرت الشروط كما  
تقرر ونذا بان كانت لتغيرها (ولا تردوا الهدية) قال العلقمي اذ لم يعلم انها من جهة حرام اما  
اذا علم انها من جهة حرام فالرد واجب والقبول حرام نعم ان علم مالكمها فآخذها ليردها اليه  
فهذا الابأس به وقد يجب القبول لاجل الرد اذا كان ذلك لتجور ونحوه والنهي عن رد الهدية  
في حق غير القاضي انما هو فيجب عليه الرد ويحرم القبول (ولا تضربوا المسلمين) أي في  
غير حد أو تادييب بل تلطفوا معهم بالقول والفعل فضرب المسلم بغير حق حرام بل كبيرة  
والتعير بالمسلم غالبي فمن له ذمة أو عهد فيحرم ضربه تعديا (حم خد طه هب) عن  
عبد الله بن مسعود وهو حديث صحيح (اجنثوا ابوابكم) بفتح الهزنة وكسر الجيم وسكون  
المثناة التحتية وضم الفاء أي اغلقوها مع ذكر اسم الله تعالى (واكفثوا أنبتكم) قال  
العلقمي يقطع الالف المفتوحة قال القاضي عياض وجه الله رويناه بقطع الالف المفتوحة  
وكسر الفاء رباحي وبوصلها وفتح الالف ثلاثي وهما حثمان ومعناه اقبلوا الاناء ولا تتركوه  
للعق الشيطان ومس الهوام وذوات الاقذار (واكثوا أسقيتكم) بكسر الكاف  
بمد هامة أي اربطوا افواه قريكم فعمل ان الوكا ما يربط به من خيط أو نحوه والسقاء  
بالمذكرف الماء من جلد ويجمع على أسقية (واطفئوا سرجكم) امر من الاطفاء وانما  
امر بذلك تخير البخاري ان القوي سقة جرت القتيلة فأحرقت أهل البيت (فانهم لم يؤذن  
لهم) أي الشياطين (بالتسور عليكم) تليل لما تقدم والمعنى انكم اذا فعلتم ما ذكر مع  
ذكر اسم الله تعالى في الجميع لا يستطيعون ان يتسوروا أي يستلقوا عليكم واستنبط  
بعضهم من ذلك مشروعية غلق القم عند التأوب لدخوله في عموم الابواب مجازا  
(حم) عن ابي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (احب الاعمال الى الله الصلاة لوقتها)  
قال العلقمي ومن محصل ما اجاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه  
الاجوبة فانه افضل الاعمال ان الجواب اختلف لا اختلاف احوال السائلين بأن اعلم كل  
قوم بما يحتاجون اليه أو بما هو اللائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن  
يكون العمل في ذلك الوقت افضل منه في غيره وقد تظاهرت النصوص على أن الصلاة  
افضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة افضل أو أن افضل  
ليس على بابها بل المراد بها الفضل المطلق والمراد من افضل الاعمال فعدفت من كما

يقال فلان أفضل الناس ويراد من أفضلهم فعلى هذا يكون الإيمان أفضلها والباقيات متساوية في كونها من أفضل الأعمال أو الأحوال ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدلائل تدل عليها وقوله لوقتها ورد على وقتها قيل والمعنى في وقتها ومعنى المحبة من الله تعالى تعلق الإرادة بالشواب (ثمير الوالدين) أي الاحسان إلى الاصلين وإن عليا وامثال امره الذي لا يخالف الشرع (ثم الجهاد) في سبيل الله لا علاء كلمته واطلها رشعا دينه (حمق دن) عن ابن مسعود عبد الله (أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل) أي أكثرها ثوابا أكثرها تأنعا ومواظبة والقليل الدائم خير من الكثير المنقطع لأن تارك العمل بعد الشرع فيه كالمعرض بعد الوصول قال المناوي والمراد المواظبة العرفية ولا فحقيقة الدوام شمول جميع الأزمنة وهو غير مقدور (ق) عن عائشة (أحب الأعمال إلى الله إن تموت ولسانك وطب من ذكر الله) يعني أن تلازم الذكر حتى يحضرك الموت وانت ذا كرفان للذكر فوائد لا تحصى قال الغزالي أفضل الأعمال بعد الإيمان ذكر الله (حب) وابن السني في عمل يوم وليلة (طب هب) عن معاذ بن جبل وهو حديث صحيح (أحب الأعمال) قال المناوي التي يفعلها أحدكم مع غيره (إلى الله من أطعم مسكينا) على حذف مضاف أي عمل من أطعم مسكينا محترما (أودع عنه مغرما) ديناً أو غيره مما توجه عليه سواء لزمه أو لم يلزمه وسواء كان الدفع بإدائه أو شفاعته (أو كشف عنه كربا) ويكون هذا أعم مما قبله ختمه بقصد التعميم (طب) عن المحكم بن عمير (أحب الأعمال إلى الله تعالى بعد القرائن) أي بعد أداء القرائن العينية من صلاة وزكاة وصوم وحج (ادخال السرور) أي الفرح (على المسلم) أي المعصوم بأن يفعل معه ما يسر به من نحو تبشير بحدوث نعمة أو اندفاع نقمة (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أحب الأعمال إلى الله حفظ اللسان) أي صيادته عن النطق بما نهى عنه من نحو كذب وغيبة وغشيمة (هب) عن أبي جحيفة بالتصغير واسمه وهب السواي قال الشيخ حديث ضعيف (أحب الأعمال إلى الله المحب في الله) أي لأجله لا لغرض آخر كحل واحسان ومن لازم المحب في الله حب أوليائه واصفيائه ومن شرط محبتهم اقتفاء آثارهم وطاعتهم (والبغض في الله) أي لا مردسوخ له البغض كالفسقة والظلمة وأرباب المعاصي (حم) عن أبي ذر التفاري وهو حديث حسن (أحب أهلي إلى فاطمة) قال المناوي قاله حسين سأله علي بن العباس يا رسول الله أي أهلك أحب إليك (تلك) عن أسامة بن زيد وهو حديث صحيح (أحب أهل بيتي إلى الحسن والحسين) قال العلقمي هم علي وفاطمة والحسنان وقال بعضهم بدخول الزوجات وبعنهم مؤمنون بنى هاشم والمطلب اهواقتصر المناوي على الأول فقال ولا تعارض بين هذا وما قبله لأن جهات المحب مختلفة أوبة قال فاطمة أحب أهل الأناث والحسنان (أحب أهل الذكور) هذا ونحن إن فاطمة لما لا حية المطلقة ثبت ذلك في عدة أحاديث



افاد مجموعها التواتر المعنوي وما عداها فعلى معنى من أو اختلاف الجهة (ت) وكذا أبو  
يعلى عن أنس بن مالك وهو حديث حسن (أحب النساء) بالمدح وما في كثير من  
التسخ وفي بعضها الناس بدل النساء (الى عائشة) قال المناوي أى من حلائل الموجودين  
بالمدينة حال هذه المقالة (ومن الرجال ابوها) لمسايقته في الاسلام ونسبته لله ورسوله  
وبذل نفسه وماله في رضاها (ق ت) عن عمر بن العاص بالياء ويجوز حذفها (ت هـ)  
عن أنس بن مالك (أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن) قال المناوي أى  
أحب ما تسمي به العبد لنظمها ما هو وصف واجب للمحق تعالى وهو الالهية والرحانية  
وما هو وصف للانسان وواجبه وهو العبودية والافتقار اه قال العلقمي ويلحق  
بهذين الاسمين ما كان مثلها كعبد الرحيم والحكمة في الاقتصار على الاسمين انه  
لم يقع في القرآن اضافة عبد الى اسم من اسمائه غيرها (م دت) عن ابن عمر بن الخطاب  
(أحب الاسماء الى الله تعالى ما تعبد له) بضم تين فتشديد (واصدق الاسماء هم)  
بفتح الهاء وشدة الميم (وحارث) قال العلقمي لما فيه من مطابقة الاسم معناه الذي  
اشتق منه لان الحارث هو الكاسب والانسان لا يتخلو من الكسب غالبا طبعيا  
واختيارا كما قال تعالى انك كداح الى ربك كداح أى عامل أما للدنيا وأما للآخرة  
وهم ففعال من هم بالامر بهم اذا عزم عليه وقصد فعله فكل أحد لا بد له أن يهتد بهم بأمر  
خير كان أو شر أو سائى أقبحها حرب ومرة في تسموا (الشيرازي في) كتاب (اللقاب)  
والكنى (طب) كلاهما (عن ابن مسعود) عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (أحب  
الاديان) جمع دين قال المناوي والمراد هنا ملل الانبياء (الى الله) دين (الحنيفية) أى  
المسائلة عن الباطل الى الحق (السمية) أى المسئلة المتقادة الى الله المسئلة امرها اليه  
(حم خد طب) عن ابن عباس وهو حديث حسن (أحب البلاد) أى أحب أماكن  
البلاد ويمكن أن يراد بالبلد المناوى فلا تقدير (الى الله مساجدها) لانها بيوت الطاعة  
وأساس التقوى ومحل نزلات الرحمة (وأبغض البلاد الى الله أسواقها) لانها  
مواطن الغفلة والنش والحرص والقتن والطمع والخيانة والايمان الكاذبة والاعراض  
الفانية فالمراد محبة وبغض ما يقع فيها (م) في الصلاة عن أبي هريرة (حم ك) عن  
جبير بالتصغير (ابن مطعم) بضم أوله وكسر ثالثة (أحب الجهاد الى الله تعالى كلمة  
حق يقال لامام جائر) أى ظالم لان من جاهد العدو فقد تردد بين رجاء وخوف  
وصاحب السلطان اذا قال الحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر يعرض نفسه للهلاك  
قطعافه وفضل (حم طب) عن أبي امامة الباهلي وهو حديث حسن (أحب  
الحديث الى) بالتشديد (اصدقه) قال المناوي افعل تقضيل بتقدير من أو بمعنى فاعل  
والصدق مطابقة الخبر الواقع والكذب عدهما (حم خ) عن المسور بن مخرمة بن  
نوفل الزهري فقيه عالم ومروان معا بن الحكم الاموي وزاد معاد فالتوهم أنه من

أحدهما • (أحب الصيام إلى الله صيام داود) قال العلقمي نسبة المحبة في الصيام  
والصلاة إلى الله تعالى على معنى ارادة التحير لفاعلهما (كان يصوم يوما ويفطر يوما) هو  
أفضل من صوم الدهر والسري في ذلك أن صوم الدهر قد يفوت بعض الحقوق وقد لا يشق  
باعتباره له بخلاف صوم يوم وفطر يوم • (وأحب الصلاة إلى الله تعالى صلاة داود كان  
يسام نصف الليل ويقوم ثلثه) قال العلقمي وهو الوقت الذي ينادى فيه الرب هل  
من سائل هل من مستغفر اه وورد أنه ينادى إلى أن ينفجر القمعر (وينام سدسه)  
أي الاخير ليستريح من تعب القيام وانما كان ما ذكر أحب إلى الله تعالى لانه أخذ  
بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب ترك العادة والله تعالى يحب  
أن يوالى فضله ويدام احسانه (حمق دن) عن عبد الله بن عمر بن العاص • (أحب  
الطعام إلى الله ما كثرت عليه الايدي) أي ابدى الاكلين قال المناوي والمراد  
الاتقيا بخبر لا يأكل طعامك الا تقي • (عجب هب) والفضيا المقدسي (عن جابر بن  
عبد الله قال الشيخ حديث صحيح • (أحب الكلام إلى الله) أي أحب كلام المخلوقين  
(ان يقول العبد) أي الانسان حرا كان أو قنا (سبحان الله) أي أنزهه عن النقائص  
(وبحمده) والوالحمال أي اسبح الله متلبسا بحمده واعطاه أي اسبح الله واثلبس بحمده  
يعني أنزهه عن جميع النقائص وأحمده بأنواع الكلمات (حمم) عن أبي ذر الغفاري  
(أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر) قال  
المناوي لتضمنها تنزيهه عن كل ما يستحيل عليه ووصفه بكل ما يحب له من اوصاف كماله  
وانفراده بوحدايته واختصاصه بعظمته وقدمه المجهومين من الريسة (لا يضرك  
بأيهن بدأت) أي حيازة ثوابهن لكن الافضل ترتيبها كما ذكر (حمم) عن سمرة  
بضم الميم وتسكن بن جندب الغزاري • (أحب الله إلى الله تعالى) قال المناوي أي  
الله وهو تروج النفس بما لا تقتضيه الحكمة (أجرا الخيل) أي مسابقة الفرسان  
بالافراس بقصد التأهب للجهاد (والرمي) قال العلقمي أي عن قوسه وفسر قوله تعالى  
وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة بأنها الرمي (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث  
ضعيف • (أحب العباد إلى الله اتقهم لعباله) قال العلقمي العيال ممن تمون وتزرك  
تقته فاضمير في لعباله عائد على الشخص نفسه فالمراد عيال نفسه ويحتمل أن يعود  
الضمير لله كما في حديث يأتي في حرف التاء لفظه الخلق كلهم عيال الله فأحبهم  
إلى الله اتقهم لعباله وفي رواية الطبراني أحب الناس إلى الله اتقهم للناس  
والحديث يفسر بعضه بعضا والذي يظهر أن هذا الاحتمال أولى والمراد تقع  
من يستطيع تقعه من المخلوقين اه قال المناوي ويوافق أي الاول خبر خيركم  
خيركم لاهله (عبد الله) ابن الامام احمد في كتاب (زوائد الزهد) لاييه (عن  
الحسن البصري) مرسل قال الشيخ حديث ضعيف • (أحب عباد الله إلى الله احسنهم

خلقها) بضم اللام اى مع الخلق يسذل المعروف وكف الاذى وطلاقة الوجه والتواضع ونحو ذلك قال المناوى وفي بعض الكتب المنزلة الاخلاق الصالحة ثمرات العقول الراجحة (طب) عن اسامة بن شريك الدنيساني صحابي معروف قال المناوى واسناده صحيح واقتصار المؤلف على حسنه تقصير (احب بيوتكم) اى اهل بيوتكم (الى الله يدت فيه يتيم مكرم) بسكون الكاف اى بالا حسان اليه وعدم اهانتته (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (احب الله تعالى) بفتح الهمزة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة دعاء وخبر (عبد اسمها) اى سهلا (اذا باع وسما اذا اشترى وسما اذا قضى) اى اذى ما عليه من الحق ونفسه بذلك طيبة (وسما اذا اقضى) اى طلب ما له برفق من غير عنف ولا تشديد بين لما ذكر ان السمولة والتسامح في التعامل سبب لاستحقاق المحبة فمن اتصف بضد ذلك وتوجه الذا الىه ومن ثم ردت الشهادة بالمضايقة في التافه (هب) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن (احبكم الى الله اقلكم طعما) بضم الطاء اى اكلا (واخفكم دناء) قال العلقمي والمعنى ان من كانت هذه صفته كان انشط للعبادة واقوى عليها وكانت هينة عليه ودون غيره (فر) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف (احب للناس ما تحب لنفسك) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة الشديدة اى من الخير (تح ع طبك هب) عن يزيد بن اسيد قال المناوى بزيادة ياء وضم الهمزة وفتحها قال الشيخ حديث صحيح (احب جبينك هو ما ماعسى أن يكون بغيضك يوما ما وبغض بغيضك هو ما ماعسى ان يكون جبينك يوما ما) قال العلقمي اى حب ما مقتته لا الا فراطيه وازافة ما اليه تقيد التعليل يعنى لا تسرف في الحب والبغض فعسى أن يصير المحب بغيضا والبغض جبينيا فلا تكون قد اسرفت في الحب فتندم ولا في البغض فتستحي فائدة اخرج اوراقى عن ابى اسحاق السبيعي قال كان على بن ابى طالب يذكر اصحابه وجلسائه في استعمال حسن الادب بقوله

وكن معدنا للخير واصفح عن الاذى • فانك راها علمت وسامع  
وأحب اذا احببت حبا مقاربا • فانك لا تدري متى انت نازع  
وابغض اذا ابغضت بغضا مقاربا • فانك لا تدري متى الحب راجع

(ت) في البر والصلوة (هب) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمر) ابن العاص (قط) في الافراد بفتح الهمزة (عدهب) عن على أمير المؤمنين مرفوعا (خدهب) عن على موقوفا عليه قال الشيخ حديث حسن (احبوا الله ما يعيدكم وبه) قال العلقمي يندوكم بالعين والذال المجتمعتين الغضا بكسر التين المججمة والذال المججمة المفتوحة ما به يتغذى من الطعام والشراب والتغذاء بفتح المججمة والذال المهملة والمدة الطعام الذى يؤكل اول النهار (من نعمه) جمع نعمة بمعنى انعام والمعنى احو الله لاجل ما خلقكم من الماء كولا والمشروب ويحتمل أن يكون عاما لا نعمه كلها

(وأحبوني بحب الله وأحبوا أهل بيتي محبي) المصدر مضاف للقائل في الموضعين (تلك) في فضائل أهل البيت (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (أحبوا العرب) قال العلقمي العرب جيل من الناس والأعراب سكان البادية والعرب العاربة هم الذين تكلموا بلسان يعرب بن قحطان وهو اللسان القديم والعرب المستعربة هم الذين تكلموا بلسان اسماعيل بن إبراهيم عليها الصلاة والسلام وهي لغات أهل الحجاز وما والاها وورد من أحب العرب فهو حبيبي حقاً وذلك لأنهم هم الذين قاموا في نصرة الدين وباعوا أنفسهم لله تعالى وأظهروا الإسلام وأزاحوا ظلمة الشرك والكفر (الثلاث) أي لاجل خصال ثلاث امتازت بها (لأنني عربي والقرآن عربي) قال الله تعالى بلسان عربي مبين (وكلام أهل الجنة عربي) والقصد ائمت على حب العرب أي من حيث كونهم عرباً وقد يعرض ما يوجب البغض والازدياد منه بحسب ما يعرض لهم من كفر وتقاضي (عق طبعك) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف (أحبوا قريشاً) قال العلقمي هم ولد النضر بن كنانة على الصحيح وقيل ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الأكثر وقال في المصباح قريش هو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ومن لم يلبده فليس بقريشي وأصل القرش الجمع وتقرشوا تجمعوا وقيل القرش دابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادات الناس اه وقال المناوي أحبوا قريشاً القليلة المعروفة والمراد المسلمون منهم فإذا كان ذا في مطلق قريش فما ظنك بأهل البيت (فاته) أي الشان (من أحبهم) من حيث كونهم قريشاً المؤمنين (أحبه الله تعالى) دعاء وخبر (مالك) في الموطأ (حمق) في الاستئذان (و) في الأدب (عن أبي موسى) الأشعري (وأبي سعيد) الخدري (مغاطب) والضم المفعلي في المختارة كلهم (عن جندب الجهلي) له حجة (أحبوا الفقراء وجالسوهم) ليحصل لكم الرحمة والرفعة في الدارين (وأحب العرب من قبلك) أي حباً صادقاً (وليردك عن الناس ما تعلم من نفسك) قال العلقمي أي من المعائب والردائل فلا تجسس على أحوال الناس وأحوالهم تخفية عنك فإن ذلك يجر إلى ما لا خير فيه اهـ استغل بتطهير نفسك عن عيب غيرك (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح (أحبوا صبيانكم) أي امنعوهم من الخروج من البيوت من الغروب (حتى تذهب فوعة العشاء) قال المناوي أي شدة سوادها وظلماتها والمراد أول ساعة من الليل (فانها ساعة تحترق) بمئنتين فوقيتين مفتوحتين بينهما ماء مجمعة ساكنة وراء وقاف أي تنشر (فيها الشياطين) أي مرده الجن فأن الليل محل تصرفهم وحركتهم في أول انتشارهم اشتداد طرباً (ك) في الأدب (عن جابر بن عبد الله) وهو حديث صحيح (أحبوا على المؤمنين ضالتهم) قال المناوي أي ضائعهم يعني امنعوا من ضياع ما تموم به سياستهم الدنيوية ويوصلهم إلى الفوز بالسعادة

الاخروية ثم بين ذلك المأمور بحبسه وحفظه بقوله (العلم) اى الشرعى بأن لا تهملوه ولا  
تقصروا فى طلبه فالعلم الذى به قيام الدين وسياسة المسلمين فرض كفاية فاذا لم ينتصب  
فى كل قطر من تدفع الحاجة به انما كلهم اه وقال العلقمى هى اى الضالة الضائعة من  
كل ما يقتضى وقد تطلق الضالة على المعانى ومنها المحكمة ضالة المؤمن اى لا يزال يطلبها  
كما يطلب الرجل ضالته والمعنى امنه واعليهم ضالتهم أن تذهب وهى العلم اه فعلم أنه  
يجوز رفع العلم ونصبه (فروا بن الثمار) واسمه محمد بن محمود (فى تاريخه) تاريخ بغداد  
(عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف \* (احتجموا الخمس عشرة أو لستمع عشرة  
اولتسع عشرة أو احدى وعشرين) قال المناوى وخص الاوتار لانه تعالى وتر يحب  
الوتر والامر للارشاد (لا يتبيخ) بالمشاة التحية ثم الفوقية ثم الموحدة المفتوحات ثم  
التحية المشددة فغين مجمدة أى لثلاث يتبيخ اى يشور ويهيج اى لمنع ثورانه وهيئانه (بكم  
الدم فتهلكوا) أى فيكون ثورانه سبباً لموتكم والخطاب لاهل الجاز ونحوهم قال  
الموفق البغدادى الحجة تنقى سطح البدن اكثر من القصد وآسن غائلة ولهذا وردت  
الاخبار بذكرها دون القصد (البراز) فى مسنده (وابن عديم) كتاب (الطب)  
النموى وكذا الطبرانى (عن ابن عباس) وهو حديث حسن \* (احتسروا من الناس)  
أى تحفظوا من شرارهم (بسوء الظن) (طس عد) وكذا العسكري (عن انس) بن مالك  
قال الشيخ حديث ضعيف \* (احتكار الطعام) اى احتباس ما يقتات ليقبل فيغلو  
وخصه الشافعية بما اشتراه فى زمن الغلاء وأمسكه ليزيد السعر (فى الحرم) اى المكي  
(الحدافيه) اى احتكار ما يقتات حرام فى جميع البلاد وبالحرم أشد تحريمًا لانه بواد غير  
ذى زرع فيعظم الضرر بذلك والاحتاد الانحراف عن الحق الى الباطل (د) فى الحج  
(عن يعلى بن امية) التيمى وهو حديث حسن \* (احتكار الطعام بمكة الحاد) قال  
العلقمى قال تعالى ومن يرد فيه باحداً أى من يتم فيه بأمر من المعاصى وأصل الاحتاد  
الميل وهذا الاحتاد والظالم يعم جميع المعاصى الكبار والصغار لعظم حرمة المكان فى نوى  
سيئته ولم يعلمها لم يحاسب عليها الا فى مكة (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ  
حديث حسن \* (احشوا التراب فى وجوه المتداحين) بضم المهملة والثالثة وسكون الحاء  
المهملة يثنى اى ارموا هو كناية عن الخيبة وان لا يعطوا عليه شيئاً ومنهم من يحريه  
على ظاهره فيرمي فيها التراب وفى هذا الحديث خمسة أقوال احدها جملة على ظاهره  
الثانى المراد الخيبة والخسران الثالث قولوا له بقبك التراب والعرب تستعمل ذلك لمن  
تكبره الرابع ان ذلك يتعلق بالمدح وكان يأخذ تراباً فيذره بين يديه يتذكر بذلك  
مضيره اليه فلا يفتخر بالمدح الذى يسمعه الخامس المراد بحشوا التراب فى وجهه المادح اعطاه  
ما طلب لان كل الذى فوق التراب للتراب وبهذا جزم البيضاوى وقال الطيبي ويحتمل  
ان يراد دفعه عنه وقطع لسانه عن عرضه بما رضىه وقال ابن بطال المراد بقوله احشوا الخ

من يمدح الناس في وجوههم بالباطل فقد مدح صلى الله عليه وسلم في الشعر والمخاطبة والمخاطبة ولم يمتح في وجهه ماحدا قال النووي طريق الجمع بين الاحاديث الواردة في النهي عن المدح في الوجه والواردة بعدم النهي ان النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الاوصاف أو على من يخاف عليه فتنة بالمعجب ونحوه اذا سمع المدح واما من لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله ومعرفة قلبه فلا نهى في مدحه في وجهه اذا لم يكن فيه مجازفة بل ان حصل بذلك مصلحة كتشيطه للغير أو لالازم يادمنه أو لداوم عليه أو للاقتداء به كان مستحبا وقال في محل آخر هذا اذا كان في الوجه أما الذي في الغيبة فلا منع منه الا أن يجازف بالمدح ويدخل في الكذب فيحرم عليه بسبب الكذب والمدح لغة الثناء باللسان على الجميل مطلقا على جهة التعظيم وعرفا ما يدل على اختصاص المدح بخرع من القضاة وقال الجوهري هو الثناء الحسن (ت عن أبي هريرة عن رجل عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن (أخوف أفواه المداحين التراب) قال المناوي يعنى لا تعطوهم على المدح شيئا فاحموا كناية عن الرذ والمحرمان أو أعطوهم ما طلبوا فان كل ما فوق التراب تراب (ه عن المقداد بن عمرو) الكندي (هب عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة) بضم العين المهملة مخففا (بن الصامت) وهذا الحديث صحيح المتن (أحد) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة الشديدة فعل أمر (ياسعد) هو ابن أبي وقاص أي أشرب باصبع واحدة فان الذي تدعوه واحدا قال انس مر النبي صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يدعوه بأصبعين فذكره (حم عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (أحد أحد) بضبط الذي قبله أي ياسعد وكرره للتأكيد (د) في الدعوات (ن) في الصلوات (ك) في الدعوات (عن سعد) بن أبي وقاص (ت ن ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (أحد) بضمين (جبل) قال المناوي على ثلاثة أميال من المدينة (بجنا وبجبه) أي نحن نأنس به وترتاح نفوسنا لرؤيته وهو سد بيننا وبين ما يؤذي بنا والمراد أهله الذين هم أهل المدينة (خ) عن سهل بن سعد الساعدي (ت) عن انس بن مالك (حم طب) والضميمة المقدسي (عن سويد بن عامر) بن زيد بن خارجة الانصاري قال بن المنذول يعرف له حبة (وماله غيره) أي ليس لسويد غير هذا الحديث قال المناوي واعترض (ابو القاسم بن بشران في أماليه) الحديثية (عن أبي هريرة) ورواه عنه مسلم أيضا (أحد جبل يحبنا ونحبه) قال العلقمي جبل يقرب مدينته التي صلى الله عليه وسلم من جهة الشام والحجج ان احدا يحب حقيقة جعل الله فيه تمييزا يحب به كما حق الجذع اليابس وكما سمع الحضا وقيل المراد اهله فعذف المضاف (فاذا جئت سموه) أي حلالته او مررت عليه (فكلوا) ندبا بقصد التبرك (من شجره) الذي لا يضر أكله (ولو من عضاهه) قال العلقمي العضاء كل شجر عظيم له شوك الواحدة عضه بالتاء واصلها

عضمة وقيل واحد عضاهة قال المناوي والقصد الحث على عدم اهلال الاكل  
 (طس عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (احذر كن من اركان الجنة)  
 قال المناوي اى جانب عظيم من جوانبها واركان الشئ جوانبه التى تقوم بها ماهيته  
 واخذ منه بعضهم انه افضل الجبال وقيل افضلها عرفة وقيل أبو قبيس وقيل الذى تكلم  
 فيه موسى وقيل ق وقد رجح كلا مرجحون (طب عن سهل بن سعد) الساعدي  
 قال الشيخ حديث ضعيف (احذر هذا جبل يحبنا ونحبه وهو على باب من ابواب الجنة)  
 قال المناوي ولا يعارضه قوله فيما قبله ركن من اركان الجنة لانه ركن بجانب الباب  
 (وهذا غير) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية جبل مشهور فى قبل المدينة  
 المشرفة بقرب ذى الحليفة (يغضنا ونغضه وهو على باب من ابواب النار) قال المناوي  
 قالوا جعل الله أحدا حبيبا محبوبا لمن حضر وقعته وجعله معهم فى الجنة وجعل غيرا  
 مبغوضا وجعل بجهته المنافقين حيث رجعوا فى الوقعة من جهة أحد الى جهته  
 فكان معهم فى النار (طس) وكذا البزار (عن أبي عبس) بفتح العين المهملة  
 وسكون الموحدة التحتية (ابن جرير) بفتح الجيم وسكون الموحدة التحتية قال الشيخ  
 حديث ضعيف (احذر ابوى بلقيس) بفتح الهمزة والحاء المهملة وهى ملكة سبأ (كان  
 جنيا) قال المناوي وجاء فى انارائه امها قال الماوردي وذامستنكر للقول لتباين  
 الجنسین واختلاف الطبعين اه وقال العلقمى تزوج ابوها المرأة من الجن يقال لها  
 ريحانة بنت السكن فولدت له بلقيس ويقال ان مؤخر قدمها كان مثل حافر الدابة  
 وكان فى ساقها شعر وتزوجها سليمان صلوات الله وسلامه عليه اه فائدة هل يجوز  
 للانسی نكاح الجنية أم لا خلاف وسئل شيخنا الزيادى عن ذلك وعن نكاح الجنى  
 للانسية فأجاب بالجواز (ابو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (العظيمة) له (وابن  
 مردويه فى التفسير) المشهور (وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابى هريرة) قال الشيخ  
 حديث ضعيف (احذروا نراسة المؤمن) بكسر الفاء كما تقدم اى الكامل الايمان  
 (فانه ينظر بنور الله) أى الذى شرح به صدره (وينطق بتوفيق الله) اذا النور اذا دخل  
 القلب استناروا وتفتح وأفاض على اللسان (ابن جرير) الطبري (عن ثوبان) مولى  
 المصطفى قال الشيخ حديث ضعيف (احذروا الدنيا) أى احذروا من الانهاك فى طلبها  
 والوقوع فى لذاتها وشهواتها (فانها اسحر من هاروت وماروت) لانها تكتم فتنتها وهما  
 يقولان انما نحن فتنه فلا تكفر كما مر (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى كتاب ذم الدنيا هب)  
 كلاهما (عن ابى الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (احذروا الدنيا فانها خضرة)  
 بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين وفتح الراء أى حسنة المنظر (حلو) اى حلوة المذاق  
 صعبة الفراق وقال العلقمى قال الجوهري الحلوته مضى المرو المعنى احترزوا وتيقظوا  
 لما تنالوه منها فانه ربما أدى نعومته وطراوته الى كثرة التطلب لها فيكون ذلك شاعلا

بكم عن عبادة ربكم ورجا كان سبباً للعقاب في الآخرة والتعب في الدنيا (حمفي)  
 كتاب (الزهد) له (عن مصعب) بضم الميم وفتح العين المهملة (ابن سعد) بن أبي  
 وقاص (مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف • (احذروا الشهوة الخفية) قال العلقمي  
 فسر ما صلى الله عليه وسلم بقواه (العالم يحب أن يجلس إليه) وقيل هي شهوة الدنيا  
 قال أبو عبيدة هو أي حديث ولكن أعمالاً لا غير الله وشهوة خفية عندى ليس  
 بخصوص ولكنه في كل شيء من المعاصي يضره المرء ويصير عليه وقيل هي حب  
 اطلاع الناس على العمل وورد تفسيرها بغير ذلك في مسندنا جذيرة قليل وما الشهوة  
 قال يصعب العبد صاعاً فتنعرض له شهوة من شهواته فيوافقها ويدع صومه فالأولى أن  
 يقال أن الجواب يختلف لاختلاف أحوال الناس وما قاله أبو عبيدة هو الظاهر الذي  
 لا محيد عنه والمعنى احترسوا وتيقظوا من الشهوة الخفية فإن أسبابها مؤدية إلى  
 الوقوع في الأثم اه وقال المناوي العالم يحب أن يجلس إليه بالبناء للجهول أي يجلس  
 الناس إليه للائتمار خذ عنه والتعلم منه فإن ذلك يبطل عمله لتغويته للاخلاص فالعالم  
 الصادق لا يتعرض لاستتلاب الناس إليه بلطف الرفق وحسن القول بحجة للاستتباع  
 فإن ذلك من غوائل النفس الامارة فيحذر ذلك فإنه ابتلاء من الله واختبار والنفوس  
 جبلت بمحبة قبول الخلق والشهرة وفي الخمول سلامة فإذا بلغ الكتاب أجله وخلعت  
 عليه خلعة الارشاد أقبل الناس إليه قهراً عليه (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ  
 حديث ضعيف • (احذروا الشهرتين) بالشين المهملة والراء تنبئة شهرة وهي ظهور  
 الشيء في شئنة حيث يشهره الناس (الصوف والخز) يعني احذروا البس ما يؤذي إلى  
 الشهرة في طرفي التخش والتحسن قال العلقمي والخز يطلق على ثياب تتخذ من صوف  
 وبريسم وهي مباحة وقد لبسها الصحابة والتابعون فيكون النهي عنها لاجل التشبه  
 بالجم وزى المترفين وعلى النوع الثاني المعروف وهي حرام لأن جميعه معمول من  
 الأبريسم والمعنى احتريزوا من لبس الصوف إذا كان لاجل أن يشتهر لابس به بصفة من  
 الصفات وإن كانت فيه ومن لبس الخز لأنه كان النوع الأول فهو زى المترفين  
 فيه الشهرة والتشبه بهم وإن كان الثاني فهو محرم بالاجتماع على الرجال البالغين  
 (أبو عبد الرحمن) محمد بن الحسين (السلي) بضم السين وفتح اللام وكسر الميم (في)  
 كتاب (سنن الصوفية) قال المناوي قال الخطيب كان وضاعاً (فر) من طريق  
 السلي هذا (عن عائشة) أم المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف  
 • (احذروا صفر الوجوه فإنه) أي ما بهم من الصفرة (أن لم يكن) ناشئاً (من علة) بالكسر  
 أي مرض أو سهر (فإنه) يكون ناشئاً (من غل) بكسر الغين المعجمة أي غش وحقد  
 (في قلوبهم) لاسلين إذا خفت الصدور وظهر على صفحات الوجوه (فر) عن ابن عباس  
 قال الشيخ حديث ضعيف • (احذروا البسنى فإنه) أي الشان (ليس من عقوبة



هي احضر) أي اجعل (من عقوبة البقي) وهي الجناية على الغير وجنى عليه قهره قال  
 العلقمي احتريزوا من فعله فان فاعله يعود عليه جزاء فعله سريعاً (عد) وابن النجار  
 في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف • (احتريزوا) بضم الهمزة  
 والراء ومثلثة أي ازددوا من حرث الأرض آثارها للزراعة وبذرها (فان الحرث) يعني  
 تهيمته الأرض للزراعة والقضاء البذر فيها (مبارك) نافع المخلوق فان كل ذي عافية أي  
 طالب رزق يأكل منه وصاحبه مأجور عليه مبارك له فيما يصير اليه (واكثر وافية  
 من انما جهم) يجهين أي البذر والعظام التي تعلق على الزرع لدفع العين والطيور والامر  
 ارشادي (د) في مراسيله عن علي بن الحسين مرسلًا هو زين العابدين قال الشيخ  
 حديث ضعيف • (احسن الناس قراءة الذي اذا قرأ رأيت) أي علمت (انه يخشى الله)  
 قال العلقمي والمعنى انه اذا قرأ حصل له الخوف لما يتدبره من المواعظ ولما فيه من الوعيد  
 (محمد بن نصير في) كتاب الصلاة (هب خط) عن ابن عباس السجزي بكسر السين  
 المهملة وسكون الجيم وكسر الزاي (في) كتاب الابانة (خط) عن ابن عمر بن الخطاب  
 (فر) عن عائشة أم المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف • (احسن الناس قراءة من  
 قرأ القرآن يتحزن به) قال العلقمي قال الجوهري وفلان يقرأ بالتحزن اذا أرق صوته  
 به (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن • (احسنوا) بفتح الهمزة وسكون  
 الحاء وكسر السين المهملة (اذ اوليتم) بفتح الواو وكسر اللام ويحوز ضم الواو مع شدة  
 اللام قال العلقمي الولاية هي الامارة وكان من ولي أمر اوقامه فهو مولا ووليّه  
 (واعفوا عما ملكتكم) والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه والمعنى اكثروا  
 الاحسان للسليين في حال ولايتكم مع العدل وتجاوزوا عن ذنوب من تملكون فان  
 ذلك اتفق لكم (المخرطى) محمد بن جعفر بن أبي بكر (في) كتاب (مكارم الاخلاق)  
 وكذا الدارمي (عن أبي سعيد) الخدري قال الشيخ حديث ضعيف • (احسنوا جوار  
 نعم الله) بكسر الجيم وتضم أي النعم المجاورة لكم أي المحاصلة (لا تتفروها) المعنى لا تزلوها  
 ولا تبعدوها عنكم بعمل المعاصي فانها تزيل النعم (فقل ما زالت عن قوم فعادت اليهم)  
 واذا زالت قل أن تعود (ع) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف • (احسنوا  
 اقامة الصغوف في الصلاة) قال العلقمي أي سووا صغوفكم وتسوية الصغوف تطلق على  
 امرين اعادة القائلين على سمت واحد وسد الخلل الذي في الصغوف وكل منهما مراد  
 (حم) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح • (احسنوا الباسم) أي ما تلبسون منه من  
 نحو ازوراء وعمامة قال العلقمي وفيه ان للرهان يحسن ثوبه ويبدنه لملاقاة اخوانه  
 وظاهر الحديث يدل على ان للانسان ان يتحزن من المذمة ويطلب راحة الاخوان فلا  
 يستغذرونه وورد عن ابن عدي وقال انه يذكر عن عائشة مرفوعة ان الله يحب من العبد  
 ان يتزين لاخوانه اذا خرج اليهم ويؤيد ذلك الامر بالتزين في الجمع والاعياد ونحوها

(واصلها واصلكم) أى التى انتم راكون عليها (حتى تكونوا كأنكم شامة فى الناس) بفتح الشين المجهمة وسكون الهززة وتخفيف الميم أصلها أثر يغابرون المدن أراد كونوا فى احسن زى وهيثه حتى تظهروا للناس وينظروا اليكم كأنظهر الشامة وينظروها الناس ويستحسنونها سيما اذا كانت فى الوجه (ك) عن سهل بن الحنظلية المتعبد الزاهد وهو سهل بن الربيع والحنظلية أمه قال الشيخ حديث صحيح • (احسنوا الاصوات) جمع صوت وهو هوا ومنضث بين قارع ومقروع (بالقرآن) أراد بالقرآن القراءة مصدر قرا يقرأ قراءة وقرأنا أى نقرأ وقراءة تكم القرآن بأصواتكم بترقيعها مع الترتيل والتدبر والتأمل وورد لكل شئ حلية وحلية القرآن حسن الصوت (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف • (احسنوا الى محسن الانصار واعفوا عن مسيئتهم) فيه الحث على اكرامهم والمجاورة عن سيئاتهم أى التى لا توجب الحد لهم من المآثر الحميدة وظاهر كلام المناوى أن الخطاب فيه للامة فانه قال وفيه رزى الى أن الخلاف لم يستفهم (طب) عن سهل بن سعد الساعدى (وعبد الله بن جعفر) وزاد (معا) لما مر قال الشيخ حديث صحيح • (احصوا) بفتح الهززة وضم الصاد المهملة قال تعالى واحصوا العدة قال العلقمى الاحصاء العدد والحفظ قال العراقى يحتمل أن المراد احصوا استهلاكه حتى تكملوا العدة ان غم عليكم أو المراد تروا (هلال شعبان) واحصوه (لرمضان) ليترب عليه الاستكمال أو الرؤبة (ت) فى الصوم (عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح • (احضروا الجمعة) بضم الهززة والصاد المهملة ينهها مهملة (وادنوا من الامام) أى اقربوا منه فى يوم الجمعة وغيره قال العلقمى فى الحديث فضيلة القرب من الامام فله بكل خطوة يخطوها القرب منه قيام سنة وصيامها كإرواء الامام أحمد وضابط ما يحصل به القرب أنه يجلس بجلوسه يتمكن فيه من الاستماع والنظر الى الخطيب فاذا أنصت ولم يبلغ كان له كفلان من الاجر (فان الرجل لا يزال يتابعه) أى عن الامام (حتى يؤخر) بضم التحتية وتشديد الحاء المجهمة المفتوحة بمعنى يتأخر عن المجالس العالية (فى الجنة وان دخلها) (حم ك هق) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح • (احفظ لسانك) قال العلقمى أى عند الخطب بما يليق به شرعا وتيقظ لما تنطق به من خير أو شر (ابن عساكر) فى تاريخه (عن مالك بن نجر) بضم المثناة التحتية وخاء مجمة وكسر الميم وآخره راء قال الشيخ حديث صحيح المتن • (احفظ ما بين يمينك وما بين رجليك) قال العلقمى المراد حفظ لسانه وفرجه اه وقال المناوى احفظ ما بين يمينك بفتح اللام على الاشهر بأن لا تنطق الا بخير ولا تأكل الا حلالا وما بين رجليك بأن تصون فرجك عن القواحش وتستتر عورتك عن العيون (ع) وان قانع فى مجبه (وابن منده) محمد بن اسحاق الاصهائى (والضيا) المقدسى (عن معصعة) بفتح الصادين المهملتين وسكون

العين المهمة الاولى وفتح الثمانية (الحاشي) بضم الميم وبالحجم وكسر الشين المعجمة والعين المهمة نسبة الى قبيلة قال الشيخ حديث صحيح • (احفظ عورتك) قال العلقيني سيبه قول معاوية جده بن قال قلت يا رسول الله عورتا مائتاتى منها وما نذر قال فذكره وهذا الخطاب وان كان مفردا فهو خطاب للجمع الحاضر منهم والغائب لقريظة عموم السؤال (الا من زوجتك أو ما ملكك يمينك) أى زوجتك وأمتك اللتين يجوز لك التمتع بهما وعبارة البهجة وشرحها ولا يحرم نظرا الرجل الى المرأة وعكسه مع النكاح والملك الذين يجوز معهما التمتع وان عرض مانع قريب الزوال كحيض ونحوه ولو فى سره لكن بكراهة واما اذا امتنع معها التمتع كزوجة معتدة عن شبهة وأمة مرتدة ومجوسية ووثنية ومزوجة ومكاتبية ومشرقة فيحرم نظره منهن الى ما بين السرة والركبة دون ما زاد على ذلك على الصحيح فى الروضة وأصلها لكن قال البلقيني ما ذكره فى المشتركة ممنوع فالصواب فيها وفى المبعضة وللبعض بالنسبة الى سرته كالأجانب (قبل اذا كان القوم) يعنى قال معاوية الصحابي يا رسول الله اذا كان القوم (بعضهم فى بعض) قال المناوى وفى نسخ بعضهم من بعض كتاب وجدوا بن وابنة أو المراد المراد المثل لمثله كرجل لرجل وأنتى لانتى (قال ان استطعت ان لا يرنها أحد) بنون التوكيد شديدة أو خفيفة (فلا يرنها) أى اجتهد فى حفظها ما استطعت وان دعت ضرورة الكشف حاز بقدرها (قيل) أى قلت يا رسول الله (اذا كان أحدنا خاليا) أى فى خلوة فما حكمة الستر حينئذ (قال الله أحق) أى اوجب (ان يستحي) بالبناء للمجهول (منه الناس) عن كشف العورة قالوا واذ رزى الى مقام المراقبة (جمع كنهى) عن بهز بن حكيم كما مر عن أبيه (عن جده) معاوية بن حيدة القشيري الصحابي قال الشيخ حديث صحيح • (احفظ وذأيك) بضم الواو ومجته وكسر هاء صداقته (لا تقطعه) بنحو صداقته (قيلنى الله نورك) بالنصب جواب التهى أى يحمى ضياءك والمراد حفظ محبة أهلك أو صداقته بالا حسان والمحبة سيما بعد موته ولا تهجره فيذهب الله نور ايمانك والظاهر أن هذا مخصوص بما اذا كان صديق الأب ممن يحبه فى الله (خدطس هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن • (احفظونى فى العباس) أى احفظوا حرمتى وحقى عليكم باحترامه وأكرامه وكفى الاذى عنه (فانه عي وصنواى) بكسر الصاد المهمة وسكون النون الصنوا المثل وأصله ان يطالع ثغلتان فى عرق واحد يريد أن أصل العباس وأصل أبى واحد وهو مثل أبى (عد) وابن عساكر فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف • (احفظونى فى اصحابى) المراد بالصاحب فى الحديث من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد النبوة فى عالم الشهادة مؤمنوا ومات على ذلك وان تخطت ردة فخرج من اجتماعه فى عالم الملكوت كالانبياء والملائكة وهل ثبتت المحبة لعيسى عليه الصلاة والسلام الظاهر نعم لانه ثبت انه رآه

في الارض (واصهارى) الصهر يطلق على اقارب الزوجين والمراد من الحديث الذين  
 تروحو اليه وهم اصهار بناته (من حفظني فيهم) أى راعاني في اكرامهم وحسن  
 الادب معهم (حفظه الله) تعالى في الدنيا والاخرة أى منعه من كل ضرر يضره فيها  
 (ومن لم يحفظني فيهم) بما ذكر (تحلى الله عنه) أى أعرض عنه وتركه في غيه يتردد  
 وذايحتمل الدعاء والخبر (البغوى) نسبة الى بلد مشهور في مجمه (طب) وابو نعيم  
 الحافظ (في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (وابن عساكر) وكذا الديلمي (عن  
 عياض) باهمال اوله وكسره وبإعجام آخره مخففا لا نصارى قال الشيخ حديث حسن  
 هـ (احفوا الشوارب) بفتح الهزرة وضم القاء وهو يقطع الهزرة ووصلها من احنى شارب  
 وحفاه اذا استأصل أخذ شعره والمراد هنا احفوا ما طال عن الشقين قال النووي  
 والمختار انه يقص حتى يد وطرف الشفة (واعفوا اللحي) بالقطع والوصل بال ضبط  
 السابق من اعفيت الشعر وعفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها  
 وهزرة القطع لانضم (م ن) عن ابن عمر بن الخطاب (وعن ابى هريرة هـ) (احفوا  
 الشوارب واعفوا اللحي) بضبط ما قبله (ولا تشبهوا باليهود) قال المناوى بمحذ احدى  
 التامين للتخفيف وفي خبر ابن جبان بدل اليهود المجوس قال الزين العراقى والمشهور انه  
 من فعل المجوس (الطماوى) فى مسنده نسبة الى طما كسقا قرية من قرى مصر (عن  
 انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح هـ (أحل) بالبناء للفعول (الذهب والحجير  
 لاناث امتي) أى الخالص والزائد (وحرم على ذكورها) المكلفين غير المعذورين  
 (حمت) فى الزينة (عن ابى موسى) الاشعري قال الشيخ حديث صحيح هـ (أحلت لنا  
 ميتتان) تنية ميتة وهى ما زالت حياته بغير زكاة شرعية (ودمان) تنية دم بتخفيف  
 ميمه وشدها (فاما الميتتان فالحوت) يعنى حيوان البحر الذى يحل اكله وان لم يسم سمكا  
 ولو كان طافيا (والمجراد وما الدمان) بالكبد والطحال بكسر الطاء من الامعاء معروف  
 ويقال هولكل ذى كرش الا الفرس فلا لحمال له (ثقهق) عن ابن عمر بن الخطاب  
 قال الشيخ حديث حسن هـ (احلقوا بالله) قال العلقم بكسر الهزرة واللام وسكون الحاء  
 بينهما (وبرابه) أردس صلى الله عليه وسلم الى ان الحالف اذا كان غرضه لفعل طاعة  
 كجهاد أو فعل خير أو ترك مكدم كلام أو تعظيم وهو حازم على فعل ذلك أنه لا حرج عليه  
 فى اليمين بل هى طاعة وحينئذ فلا يساقى ذلك قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم  
 أى لا تكثروا منها لاجل ان تصدقوا (أحل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث  
 ضعيف هـ (احلقوه) بكسر الهزرة واللام بينهما حاء مهملة أى شعر الرأس (كله) بأن لا  
 تقوامنه شيئا (واتركوه كله) بأن لا تتركه شيئا فان حلق بعض الرأس وترك بعضه  
 ويسمى القرع فهو مكروه قال العلقم وسببه كما فى ابى داود ان النبى صلى الله عليه وسلم  
 رأى صبياء قد حلق بضم الحاء بعض شعره وترك بعضه فنهاهم عن ذلك (د) فى الرجل

(ن) في الزينة (عن ابن عمر بن الخطاب) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر \* (اجلوا النساء على أهوائهن) الامر فيه للأولياء أي زوجوهن بمن يرغبن فيه ويرضينه إذا كان كفوًا أو استقطنها ولا يرغبن فيه ويرضينه (عبد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف \* (اخاف على أمتي ثلاثا زلة العالم) الزلل هو الخطأ والذنب والمراد هنا ان يفعل العالم امرًا محذورًا فيقتدى به كثير من الناس (وجدال منافق بالقرآن) الجدال مقابلة المحجة بالبحجة والمجادلة المناظرة والمخاصمة والمذموم منه الجدال على الباطل وطلب المتعالبسة فيه لانتهاز الحق فان ذلك محمود (والتكذيب بالقدر) بأن يسندوا أفعال العباد إلى قدرتهم ويتكروا القدر فيها والمعنى اخاف على أمتي من اتباع عالم فيما وقع منه على سبيل الزلل والاصغاء إلى جدال منافق وقيهم القدر (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف \* (اخاف على أمتي من بعدى) أي بعد وفاتي خصالًا (ثلاثا ضلالة الأهواء) مفردة هوى مقصوراً أي هوى النفس (واتباع الشهوات في البطون والقروح) بأن يصير الواحد منهم كالسهمية قد علق همه على بطنه وفرجه (والغفلة بعد المعرفة) أي اهمال الطاعة بعد معرفة وجوبها وندبها (الحكيم) في نوادره (والبغوى) أبو القاسم (وابن منده) عبد الله (وابن قانع وابن شاهين وابو نعيم الخمسة في كتب الصحابة) هي ماعد الحكيم (عن الفخ) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث ضعيف \* (اخاف على أمتي من بعدى) في رواية يعمد بإسقاط من (ثلاثا خيف الأئمة) أي جوار الامام الاعظم ونوابه (وإيماناً بالجور) أي تصديقاً باعتقاد ان لها تأثيراً (وتكذيباً بالقدر) أي بأن الله تعالى قدر الخير والشر ومنه النفع والضر (ابن عساکر) في التاريخ عن ابن محجب وعمر والثقفى قال الشيخ حديث حسن \* (اخاف على أمتي بعدى) قال المناوى وفي نسخ من بعدى (خصلتين تكذيباً بالقدر وتصديقاً بالنجوم) لانهم اذا صدقوا بتأثيراتها مع قصور نظرهم إلى الاسباب هلكوا بلارتياب (عبد خط) في كتاب النجوم عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن \* (اخبرني جبريل ان حسينا يقتل بشاطئ القرات) قال المناوى القرات بضم الفاء مخففاً أي بجانب نهر الكوفة المشهور وهو يمر بأطراف الشام ثم بأرض الطف من بلاد كرك بلا فلا تعارض بين الروايتين اهـ وقال العلقمي وفي حديث آخر يقتل بأرض الطف وهو ساحل البحر وفي أرض الطف مضجعه كما في روايتين سعد والطبراني فبط ما قيل انه في المكان الفلاني وفي مكان كذا ثم رأسه طيف به في البلاد فلعم الله تعالى من استهان بيت آل النبوة وفعل بهم ما لا يليق ان يفعل (ابن سعد) في طبقاته (عن علي) امير المؤمنين وهو حديث حسن \* (اخبروني) يا اصحابي (بشجرة شبيهة بالرجل المسلم) قال الهلعي قال القرطبي وجه الشبهة ان اصل دين المسلم ثابت وان ما يصدر منه من العلوم والخبر قوت للارواح مستطاب وانه لا يزال مستورا يدب منه وانه ينتفع

بكل ما يصدر عنه حيا وميتا له وقال غيره وجه الشبه بينهما حكمة خيرها ما في الخلعة  
 قدوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام واستعمال خشبها وورقها ونواها علقا ما  
 في المسلم فكثرة طاعته ومكارم اخلاقه ومواظبته على صلاته وصيامه وقراءته اتهم  
 اما من زعم أن وجهه كون الخلعة اذا قطع راسها ماتت وانها تشرب من أعلاها فكلها  
 ضعيفة لان كل ذلك مشترك في الاكديمين لا يختص بالمسلم وأضعف من ذلك من  
 زعم أنه لكونها خلقت من فضلة طينة آدم فان الحديث في ذلك لم يثبت (لا يتحات  
 ورقها ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيشها ولا يبطل نفعها ثوثا كلها كل حين) قال المناوي  
 فانها تؤكل من حين تطلع حتى تبس قالوا يا رسول الله حدثنا ما هي قال (الخلعة) وكان  
 القياس أن يشبه المسلم بالخلعة لكون الشبه فيها أظهر قلت التشبيه ليفيد أن المسلم  
 أتم نفعها منها واكثر (خ) عن ابن عمر بن الخطاب • (اخبر) قال العلقمي بضم الهبة  
 والموحدة وسكون الحاء المجهمة بينهما (تقله) بضم اللام ويحذف الكسر والفتح لغة والقل  
 البغض والمعنى جرب الناس فانك اذا جربتهم فليتهم أي بغضتهم وتركهم لما يظهر لك  
 من بواطن أسرارهم (عطب عدحل) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف  
 • (اختن ابراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدم) بفتح التاء والتخفيف اسم آلة النجار  
 وبالتشديد اسم مكان في الشام وقيل عكسه والراجح أن المراد الآلة لمحدث أبي يعلى  
 امر ابراهيم بالختان فاختن بقدوم فاشتد عليه فأوحى الله اليه عملت قبل أن أمرك  
 بآله فقال يا رب كرهت أن أؤخر أمرك وفي رواية عن أبي هريرة واختن بالفاس والختان  
 موضع القطع من الذكر والفرج • (حمق) عن أبي هريرة • (اختضبوا بالحناء) بكسر  
 المهملة وتشديد النون قال العلقمي أي اصبغوا الشعر الشايب بهرة أو صفرة واما بالسواد  
 فحرام لغير المجاهد والمرأة كالرجل اه ولم يخصه المناوي بالشايب بل قال أي غير والون  
 شعرهم (فانه طيب الريح) أي زكي الرائحة عطرها (يسكن الروع) بفتح الراء أي الفرع  
 مخصوصة فيها علمها الشارح وما ينطق عن الهوى (عك) في كتاب (الكنى) والالقب  
 (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف • (اختضبوا بالحناء فانه يزيد في شبابكم  
 وجساكم ونكاحكم) قال المناوي لانه يشد الاعضاء والمراد خضب شعر الحجة أما  
 خضب اليدين والرجلين فمشرع للآتي حرام على الذكر على الاصح عند الشافعية  
 (البرار) احمد ابن عمرو وابن عبد الخالق (وابونعيم) الاصبهاني (في) كتاب (الطب)  
 النبوي (عن انس وابونعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (عن درهم) بن  
 زياد بن درهم عن أبيه عن جده قال الشيخ حديث ضعيف • (اختضبوا وفرقوا) بضم  
 الراء والقاف أي اجعلوا شعر الرأس فرقين فرق على اليمين وفرقة على اليسار (وخالفوا  
 اليهود) قال المناوي فانهم وان خضبوا لا يفرقون بل يسدلون ولكن هذا في الخضب  
 بغير سواد اما الخضب بالسواد فحرام عند الشافعية مكروه عند المالكية (عد)

عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اختلاف امتي) أي مجتهدى امتي  
 (رحمة) أي متسعة يجعل المذاهب كثر أئمة متعددة بعث النبي صلى الله عليه وسلم  
 بكلها توسيعا في شريعته السهلة (نصر المقدسي في) كتاب (الحجة واليهيقي  
 في الرسالة الأشعرية) معلقا (بغير سند) لكنه لم يحزم به بل قال روى (وأورده  
 الحلبي) الحسين بن الحسن الإمام أبو عبد الله (والقاضي حسين وإمام الحرمين  
 وغيرهم) كالديلمي والسبكي (ولعله خرج في بعض كتب الحفاظ التي لم تصل إلينا)  
 والأمر كذلك فقد أسنده البيهقي في المدخل وكذا الديلمي في الفردوس من حديث  
 ابن عباس لكن بلفظ اختلاف أصحابي رحمة قال الشيخ حديث ضعيف (أخذ الأمير)  
 أي الإمام وتوابعه (المهنية صحت) أي حرام سحت البركة أي يذهبها هو أي الصحت  
 بضم فسكون الحرام وما خبث من المكاسب (وقبول القاضي الرشوة) بتثنية الراء  
 ما يذلل للقاضي ليحكم بغير الحق أو ليتنع من الحكم بالحق (كقوله) محمول على المستحل  
 أو للزجر والتنفير (حم) في كتاب (الزهد عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث  
 حسن (أخذنا قالك) بالهمز وتركه أي كلامك الحسن أيها الناطق (من فيك) وإن  
 لم تعد خطا بنا قال المناوي قاله لما خرج في عسكر فسمع من يقول يا حسن قال المناوي  
 أو لما خرج لغزوة خيبر فسمع عليا يقول يا خضرة فأسأل فيها سيف أتبي وقال العلقي  
 فقال يا همزة ساكنة ويحوز التخفيف هو أن نسمع كلاما حسانا فنتبين أي تترك به  
 وفي الحديث قيل يا رسول الله ما فقال فقال الكلمة الصالحة وستحب لمن يسمع  
 ما يحبه أن يقول يا ليك أخذنا قالك من فيك (د) عن أبي هريرة الدوسي (ابن السني  
 وأبو نعيم معافي) كتاب (الطب) النبوي (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المثناة (بن  
 عبد الله عن أبيه عن جده) عمرو بن عوف (فر) وكذا أبو الشيخ (عن ابن عمر) بن  
 الخطاب ورواه العسكري عن سمرة قال الشيخ حديث حسن (آخر الكلام) بالتشديد  
 والبناء للقول (في القدر) بالتحريك (لشرار امتي) أي القائلين ببقية أي نقي كون  
 الأشياء كلها بتقدير الله (في آخر الزمان) (طس ك) في التفسير (عن أبي هريرة) قال  
 الشيخ حديث صحيح (آخرها الاحمال) جمع حمل بكسر فسكون قال العلقي المراد  
 لا يكون الحمل على حال يضرب إذا قدم عليه أو آخر وسيبته النبي صلى الله عليه وسلم  
 رأى جلالة مقدمه على يديه فذكره (فان الأيدي متعلقة) قال المناوي بغير مجبة  
 أي متعلقة بالحمل (والأرجل موقفة) بضم فسكون أي كأنها مشدودة بوثاق والقصد  
 الفرق بالذات ما أمكن (د) في مراسله عن ابن شهاب (الزهرى مرسلًا ووصله الزباني  
 في مسنده) (ع طس) عنه أي الزهرى (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة نحوه) وهو  
 حديث حسن (آخر جوامع الغم) أي إرشاد قال العلقي بفتح الهمزة وسكون  
 الحاء المجبة وكسر الراء وضم الجيم والمنديل بكسر الميم والغم بفتح العين المجبة والميم معا

قال الجوهري هو ربح النعم اه قلت والمراد ما عليه زهومة ودسم من النعم اه أى الخرقعة  
المعدة لمسح الايدي من زهومة النعم ودسمه (من يوتكم) اى الاماكن التى تبيتون فيها  
(فانه مبيت) بفتح فكسر (الخبيث) اى الشيطان الرجيم (ويجلسه) لانه يحب الدنس  
وياوى اليه (فر) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف (اخسر الناس صفقة)  
قال المناوى أى اسد المؤمنين خسرا وناو اعظمهم حسرة يوم القيامة (رجل اخلق) اى  
التعب (يديه) أى افقرهما بالكد والجهد (فى) بلوغ (آماله) جمع امل وهو الرجا  
(ولم تساعده) أى تعاونه (الايام) اى الاوقات (على بلوغ امنيته) اى على  
الظفر مطلوبه من نحو مال ومنصب وجاء (فخرج من الدنيا) أى بالموت (بغير زاد)  
يوصله الى المعاد وينفعه يوم يقوم الاشهاد (وقدم على الله تعالى بغير حجة) أى معذرة  
يعتذر بها وبرهان يتسلك به على تقريره اه وقال العلقي اخلق يديه المخلق التقدير  
والمعنى ضل وهلك رجل قد ران يعمل فى المستقبل اجمالا صالحة ولم تعاونه الاوقات على  
تحصيل امنيته فخرج من الدنيا بغير زاد أى عمل وقدم على الله تعالى بغير حجة لانه فى  
وقت التقدير كان محييا فارغا (ابن الجارفى تار يخه) تارخ ببغداد (عن عامر ابن ربيعة)  
المنزى البدرى (وهو مما يبيض له الدليل) قال المناوى لعدم وقوفه على سنده قال الشيخ  
حديث ضعيف (اخشى ما خشيت) قال العلقي والمعنى اخوف ما اخاف (على امتى)  
انها لهم فى كثرة الماسك والمشارب المتولد عنها (كبر البطن) والتشاغل عن  
الاعمال الصالحة وطروق ظن أو شك بما عند الله من رزقه واحسانه (ومداومة النوم)  
المفوت للمحقوق المطالبة بشرا بالبلوغ الرغب وقسوة القلب (والكسل) اى  
التعاس من النهوض الى معاطم الامور والفتور عن العبادات (وضعف اليقين) قال  
المناوى استيلاء الظلمة على القلب المانعة من ولوج التورفية (قط) فى كتاب  
(الافراد) بفتح الهزرة وكذا الدليل (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف  
(اخضبوا) قال العلقي بكسر الهزرة والضاد المعجمة وسكون الحاء المعجمة وضم  
الموحدة اى اصبغوا كما بكسر اللام افصح اى بغير سواد (فان الملائكة تستبشر  
بمخضاب المؤمنين) اى يحصل لها سرور بهذا الفعل لما فيه من امتثال امر صاحب الشرع  
ومخالفة اهل الكتاب اه والامر للندب (عد) عن ابن عباس وهو حديث  
ضعيف (اخضى) قال العلقي بكسر الهزرة والفاء والضاد المعجمة وسكون الحاء  
المعجمة بعد الهزرة وتل فعل ثلاثى او تهاشى او سئاسى فان هزته هزرة وصل فى الامر  
والمصدر فان كان ما بعد الحرف الذى يليها مكسورا او مفتوحا كسرت او مضموما ضمت  
ولا تنفتح ابدا وانخفض للنساء كاختنان الرجال (ولا تنهكى) بفتح المثناة القوية وسكون  
النون وكسر الهاء اى لا تبالي فى استقصاء الاختنان (فانه) اى عدم المبالغة انضر للوجه  
الضمارة حسن الوجه واحطى عند الزوج يقال حطت المرأة عند زوجها أى سعدت



به وودت من قلبه واجبه يقال حظي عند الناس بحظي اذا احبوه ورفعوا منزلته والمعنى اختنى ولا تبالى فان عدم المبالغة يحصل بحسن الوجه ومحبة عند الزوج اه  
والخطاب لامعطية التي كانت تجتث الاناث بالمدينة (طبك) عن الضحالك بن قيس  
قال الشيخ حديث صحيح • (اخلص) قال العلقمي بفتح الهيمزة وسكون الحاء المجهمة  
وكسر اللام الاخلاص أى الكامل هو افراد الحق في الطاعة بالقصد وهو ان يريد  
بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شئ آخر ودرجات الاخلاص ثلاثة عليا وهو ان  
يفعل العبد لله وحده امتثالاً لامره وقياماً بحق عبوديته ووسطى وهو ان يعمل لثواب  
الآخرة ودنيا وهي أن يعمل للآرام في الدنيا والسلامة من آفات ما عدى الثلاث  
من الريا (دينك) بكسر الدال قال الجوهري الدين الطاعة اه والطاعة هي العادة  
والمعنى اخلص في جميع عبادتك بأن ته سدرتك امتثالاً لامره وقياماً بحق عبوديته  
لا خوفاً من ناره ولا طمعاً في جنته ولا للسلامة من عضه الدهر وتكبته فحينئذ يكفيك  
القليل من الاعمال الصالحة وتكون تجارتك رابحة وفي التوراة ما أريد به وجهي قليله  
كثير وما أريد به غير وجهي فكثيره قليل ومن كلامهم لا تسع في اكثار الطاعة بل  
في اخلاصها (يكفيك القليل من العمل) بآتيات اليا في كثير من النسخ وفي بعضها  
بمخذفها (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب الاخلاص (ك) في النذر  
(عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث ضعيف • (اخلصوا اعمالكم لله فان الله تعالى  
لا يقبل الا ما خالص له) الاخلاص ترك الزايف والشر في عمله فلا ثواب له (قط) عن  
الضحاك بن قيس قال الشيخ حديث ضعيف • (اخلصوا عباداة الله تعالى) بين به أن  
المراد بالعمل في الحديث الذي قبله العباداة (واقموا حركم) التي هي افضل عبادات  
البدن ولا تكون اقامتها الا بالمحافظة على جميع حدودها (وأذوا زكاة اموالكم طيبة  
بها انفسكم) اى قلوبكم بأن تدفعوها الى مستحقها بالسماح وسخاء (وصوموا شهركم)  
رمضان (ومجوا بيتكم) اضافهم اليهم لأن اباهم ابراهيم واسماعيل نبيا فانكم اذا فعلتم  
ذلك (تدخلوا) بالجزم جواب الامر (جنة ربكم) (طوب) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث  
ضعيف (اخلصوا اعمالكم) ندبا (عند الطعام) اى عند اداة أكله والنهل ما وقبت  
به القدم عن الارض فخرج الخف (فانها) اى الخصلة التي هي التزنع (سنة جميلة (ك)  
عن عيسى بفتح العين المهمة وسكون الموحدة بعدها سين مهمة (ابن جبر) بفتح الجيم  
وسكون الموحدة بعدها راء قال الشيخ حديث ضعيف • (اخلقوني في اهل بيتي) وهم  
على وفاطمة وأبناؤها وذريتهما أى كونوا خلقاً فيهم باعظامهم واحترامهم  
والاحسان اليهم والتجاوزه عنهم (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث  
ضعيف • (اخنع الاسماء) قال العلقمي بفتح الهيمزة والنون بينهما خاء مبهمة ساكنة  
أى اوضعها واذلها وانحانع الذليل الخاضع قال ابن بطال واذا كان للاسم اذل لاسميا

من تسمي بـكان أشد ذلاً (عند الله يوم القيامة) رجل على حذف مضى أى اسم  
 رجل (تسمى ملك الاملاك) أى سمي نفسه أو تسمى بذلك فرضي به واستقر عليه وفي  
 الحديث الزجر عن التسمية بملك الاملاك فمن تسمى بذلك فقد نازع الله في رداء كبريائه  
 واستنكف أن يكون عبده (لا مالك) بجميع الخلق (الا لله) (ق دت) عن أبي هريرة  
 (اخوانكم خولكم) بفتح الحاء المعجمة والواو جمع خايل أى خدام قال المناوي أخبر عن  
 الاخوة بالخول مع ان القصد عكسه اهتما بامان الاخوان ومحصر الخول في الاخوان  
 أى ليسوا الا خولكم واخوانكم مبتدا وخولكم بدل منه (جعلهم الله) خبره (قنية)  
 تحت أيديكم) أى ملكا لكم (فمن كان أخوه تحسبه) أى ما تجز قدرته عنه  
 (قلبطمه من طعامه ولباسه من لباسه) قال العلقمي بضم اليا فيهما والامرفها  
 للاستحباب عند الاكثر (ولا يكلفه ما يغلبه) أى ما تجز قدرته عنه والنهي عنه للتحريم  
 (فان كلفه ما يغلبه فليعنه) بنفسه أو بغيره (حقوق دنه) عن أبي ذر الغفاري  
 (أخوف ما أخاف) أى من أخوف ما أخافه (على امتي كل منافق) أى نفاقا علما (عليه  
 اللسان) قال المناوي أى عالم بالعلم منطلق اللسان به لكنه جاهل القلب والعمل فاسد  
 لعقيدة مغر للناس بشقايقه وحقبه وتغره في الكلام اه وقال العلقمي أخرج  
 الطبراني عن علي قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا اتخوف على امتي مؤمنا ولا مشركا  
 فأما المؤمن فيجزيه إيمانه وأما المشرك فينقمه كفره ولكن أخوف عليكم منافقا عالم  
 للسان يقول ما تعرفون ويعل ما تكفرون (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ  
 حديث ضعيف (أخوف ما أخاف على امتي الهوى) قال العلقمي الهوى مقصور مصدر  
 هوته اذا أحبته ثم أطلق على ميل النفس ثم استعمل في ميل مذموم والجمع الاهواء  
 والهواء بالماء المسخر بين السماء والارض والجمع أهوية (وطول الامل) وهو رجاء  
 ما تحبه النفس والمذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لمرالآخرة (عد)  
 عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف (أخوك البكرى) بكسر الباء أول ولد  
 الابن أى أخوك شقيقك أحذره (ولا تأمنه) فضلا عن الاجنبى فأخوك مبتدأ  
 والبكرى نعت والخبر محذوف تقديره يخاف منه والقصد التحذير من الناس حتى  
 الاقرب قال العلقمي وأورده أى هذا الحديث في الكبير بلغة اذا هبطت بلاد قومه  
 فأحذره فانه قد قال القائل أخوك البكرى ولا تأمنه اه وقال الخطابي هذا مثل  
 مشهور للعرب وفيه اثبات الحذر واستعمال سوء الظن اذا كان على وجه السلامة من  
 شر الناس اه وسيمه ما أخرجه ابو داود عن عبد الله بن عمرو والغفر الخزاعي عن أبيه  
 قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أراد ان يعثني بمال إلى أبي سفيان يقسمه  
 في قريش بمكة بعد الفتح فقال التمس صاحبا فجاءني عمرو بن أمية الضمري قال نالك  
 صاحب فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذا هبطت الخ قال فخرجنا حتى

إذا كنت بالابواء قال اني أريد حاجة الى قومي فذهب وجاء بجماعة من قومه فسبقه  
 ونجاه الله منه (طس) عن عمر بن الخطاب وعن عبيد الله (بن عمرو بن القعراء) بفتح القاء  
 وسكون العين المجبة والمدة قال الشيخ حديث حسن (أدالامة الى من أتمنك) قال  
 العلقمي قال الامام فخر الدين في الامانة وجوه منهم من قال هي التكليف وسمى امانة لان  
 من قصر فيه فعليه العرامة ومن وفي فله الكرامة (ولا تخن من خالك) أي لا تعامله بمثل  
 خيائته نعم من ظفر بمال من له عليه مال وعجز عن اخذه منه جاز أن يأخذ مما ظفر به  
 بقدر حقه ولانه يستدرك ظلامته وان زاد على حقه فهي خيانة (تحدثك) عن أبي  
 هريرة (قطك) والضيأ المقدسي (عن أنس) بن مالك (طب) وكذا ابن عساكر (عن  
 أبي امامة) الباهلي (قط) عن أبي بن كعب البدرى سيد سند جليل القدر (د) عن  
 رجل من الصحابة وجهاله لا تضر قال الشيخ حديث حسن (إذا ما فرض الله  
 عليك تكن من عبد الناس) قال العلقمي يشمل المستحبات لان الفرض عند الإطلاق  
 إنما ينصرف الى الكامل والكامل هو التام ولا يكون تاماً الا اذا أتى الفاعل بجميع  
 ما يطلب منه وينسب اليه اه وليس المراد ما تقوم به حقيقة بل ماتته به هيئته مما  
 يطلب فيه اه وفسر المناوي افترض بأوجب ثم قال يعني اذا أديت العبادة على  
 أكمل الاحوال تكن من أعبدهم (واجتنب ما حرم الله عليك) أي لا تقربه فضلاً  
 عن ان تفعله (تكن من أروع الناس) أي من أعظمهم كفاعة المحرمات وأكثر  
 الشبهات (وارض) أي اقنع (بما قسم الله) أي قدره لك وجعله نصيبك من الدنيا  
 (تكن من أغنى الناس) فان من قنع بما قسم له كان كذلك والقناعة كثر لا يفتني (عد)  
 عن ابن مسعود ورواه عنه البيهقي أيضاً وهو حديث حسن (أذنبني ربي فأحسن  
 تأديبي) قال العلقمي وسببه أن أباً بكر قال يا رسول الله لقد طفت في العرب وسمعت  
 فصحاءهم فاسمعت أفصح منك فمن أدبك فذكره اه وقال المناوي أذنبني ربي أي  
 علمني رياضة النفس ومحاسن الاخلاق فأحسن تأديبي بأفضاله على جميع العلوم  
 الكسبية والوهمية بما لم يقع نظيره لاحد من البشر (ابن السمعاني في ادب الملاعن  
 ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف (أذبوا أولادكم) أي علموهم لينشأوا ويستمروا  
 (على) فعل (ثلاث خصال) قال العلقمي فائدة قال ابن السمعاني في القواطع اعلم ان  
 أول فروض التعلم على الآباء الاولاد انه يجب عليه أي الاب تعليم الولدان ديناً محمداً  
 صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة فان لم يكن اب فعلى الامهات فعلى الاولياء  
 الاقرب فالاقرب فالامام فان اشتغل فعلى جميع المسلمين (حب نبيكم) أي المحبة  
 الایمانية لا الطبيعية لانها غير اختيارية ومحبة تبعث على امتثال ما جاء به (وحب  
 أهل بيته) وهم على وفاطمة وابناؤها وذريتهما كآمر (وقراءة القرآن) أي حفظه  
 ومدارسته (فان جملة القرآن) أي حفظته على ظهر قلب (في ظل الله يوم لا نل الاظله)

وهو يوم القيامة (مع انبيائه واصفيائه) الذين اختارهم من خلقه وارضاهم (ابونصر)  
عبدالكريم الشيرازي في فوائده (ور) وابن الجار في تاريخه (عن علي) أمير  
المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف \* (أدخل الله) قال المشاوي بصيغة الماضي  
دعاء وقد يجعل خبرا والتحقق حصوله منزل منزلة الواقع نحو أني أمر الله (الجنة رجلا) يعني  
انسانا (كان سهلا) أي لينا منقادا حال كونه مستريا وبائعا وقاضيا أي مؤذيا للغير  
ما عليه (ومقتضيا) أي طابا له على غيره فلا يعسر عليه ولا يضيقه في استيفائه  
ولا يرهقه ليبع متاعه بالجنس (حسن هب) عن عثمان بن عفان قال الشيخ  
حديث صحيح \* (ادروا) بكسر الهمزة وسكون الدال المهملة وفتح الراء وبعدها همزة  
مضمومة أي ادفعوا (الحدود) جمع حدود وهو عقوبة مقدرة على ذنب (عن المسلمين)  
أي والمؤمنين للحدود (ما استطعتم) بأن وجدتم إلى الترك سيلا شرعا (فان)  
وجدتم للسلم مخرجا فامضوا سبيله) أي اتركوه ولا تحذوه وان قويت الرية كشتم رائحة  
الحجرة بفيه ووجوده مع امرأة اجنبية بخلة (فان الامام) أي الحاكم (لا أن يخطئ)  
في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة) أي خطأه في العفو أولى من خطائه في العقوبة  
واللام للقسمة والخطاب في قوله ادروا للائمة ونواهم (شك) في الحدود (حق) كلهم  
(عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن \* (ادروا الحدود بالشبهات) جمع شبهة  
بالضم (واقبلوا الكرام عثراتهم) أي زلاتهم بأن لا تعاقبوهم عليها (الافى حدمن)  
حدود الله) أي فلا يجوز اقاتلهم فيه اذ يبلغ الامام (عد) في جزءه من حديث اهل  
مصر والجزيرة عن ابن عباس (مرفوعا) (وروى صدره) فقط وهو قوله ادروا الحدود  
بالشبهات (ابو مسلم الكجي) بفتح الكاف وتشديد الجيم نسبة إلى الكج وهو الجحش  
لقب به لانه كان يني به كثيرا (وابن السمعاني في الذيل) كلهم (عن عمر) هو  
الامام العادل الورع الزاهد (بن عبد العزيز) الاموي (ومسند في مسنده عن ابن  
مسعود) موقوفا قال الشيخ حديث حسن \* (ادروا الحدود ولا يذبني للامام تعطيل  
الحدود) أي لا تفحصوا عنها اذ لم تثبت عندهم وبعد الثبوت اقيموها وجوبا (قط حق)  
عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن \* (ادعوا الله واثم موقنون بالاجابة)  
قال العلقي فيه وجهان احدهما ان يقول كونوا أو ان الدعاء على حالة تستحقون فيها  
الاجابة وذلك باتيان المعروف واجتناب المنكر الثاني ادعوه معتقدين لوقوع الاجابة  
لان الداعي اذ لم يكن متحققا في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن رجاءه صادقا  
لم يكن الدعاء خالصا والداعي مخلصا وقال بعضهم لا يضمن اجتماع الوجهين اذ كل  
منها مطلوب لرجاء الاجابة (واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه)  
المراد ان القلب استولى عليه امر اشتغل به عن الدعاء فلم يحضر التذلل والخضوع والمسكنة  
اللا ترق ذلك بحال الداعي (ت) في الدعوات واستغريه (ك) في الدعاء (عن ابى هريرة)

قال الشيخ حديث صحيح لتفسيره • (ادفعوا الحدود عن عباد الله) تعالى (ما وجدتم له مدفعاً) أى للحد الذى هو واحد الحدود لان الله تعالى كريم يحب العفو والستر • (عن ابى هريرة) ورواه عنه الترمذى ايضا قال الشيخ حديث حسن • (ادفوناموتاكم وسط قوم صالحين) قال العلقمى يفتح السيس ويجوز تسكينها وعبرة النهاية الوسط بالسكون فيما كان متفرق الاجزاء غير متصل كالناس والدواب وغير ذلك فاذا كان متصل الاجزاء صك الدار والراس فهو بالفتح وقيل كل ما يصلح فيه بين فهو بالسكون وما لا يصلح فيه بين فهو بالفتح وقيل كل منها يقع موقع الآخر وكأنه الاشبه اه والاشهر فى تفسير الصالح انما القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتتفاوت درجاته (فان الميت يتأذى بحمار السوء كما يتأذى الحي بحمار السوء) قال المناوى بالفتح والقصد الحث على الدفن فى مقابر الصالحين وعلى العمل الصالح والبعد عن أهل الشر فى الحياة وبعد الممات (حل) وكذا الخليل (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف • (ادفونوا القتلى) أى قتلى احد (فى مصارعهم) أى فى الاماكن التى قتلوا فيها ما ارادوا نقلهم ليدفنوهم بالقيع مقبرة المدينة فنهاهم قال ابن بريزة والصحيح ان اذا كان قبل دفنهم وحينئذ فالامر للندب (ع) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن صحيح • (ادمان) بضم الهمزة وسكون الدال المهملة ثنية آدم (فى اناه) لا اكله ولا احرمه بل اتركه وسببه ما رواه أنس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يقعب اواناه فيه لبن وعسل فذكره وهذا محمول على انه دعى لذة الدنيا والتقلل من لذتها فلا ينافى ما ورد من جمعه صلى الله عليه وسلم من التمر واللبن وغيرهما (طس ك) فى الاطعمة (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح لتفسيره • (أدن العظم من فسل) قال العلقمى يفتح الهمزة وسكون الدال المهملة وكسر التون أى اقرب (فانه اهنأ وأمرأ) كلاهما بالهمز وسببه ما أخرجه ابو داود عن صفوان بن أمية قال كنت أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال أدن فذكره والهنأ هو الذى لا مشقة فيه ولا عيا والمرئ هو الذى ينهض سريراً (د) عن صفوان بن أمية بضم الهمزة وفتح الميم وشدة المثناة التحتية تصغير أمه بن خلف الجعفى قال الشيخ حديث حسن • (ادنى ما قطع فيه يد السارق عن الحق) بكسر الميم وفتح الجيم هو الترس وكان ثمنه اذ ذاك ثلاثة دراهم وكانت مساوية ربع دينار (الطحاوى) فى مسنده (طبك) كلاهما (عن ايمى الحبشى) ابن ايمى حاضنة المصطفى واسمه بركة قال الشيخ حديث حسن • (أدنى اهل النار عذابا) أى أهونهم وأقلهم وهو ابوطالب (يتعمل بنغلين من نار يغنى دماعه من حرارة عليه) والمراد ان النار تأخذه الى كعبه فقط ولا تصل الى بقية بدنه رفقا به فذكر النغلين عبارة عن ذلك (م) عن أبى سعيد الخدرى • (أدنى أهل الجنة) قال المناوى هو جهينة او هو غيره (الذى له ثمانون الف خادم) أى يعطى

هذا العدد وهو مبالغة لكن بلفظ ان أدنى في الكثرة (واثنان وسبعون زوجة) أى  
 من المحو والعين كما في رواية اى غير ماله من نساء الدنيا (وتتصب له قبة) بضم القاف  
 وشدة الموحدة يت صغير مستدير (من لؤلؤ وزبرجد وياقوت) أى مركبة من  
 هذه الجواهر الثلاث (كأين الجابية بالبحيم قرية من الشام (وصنعيا) بلدة باليمن قال  
 المناوى والمسافة بينها أكثر من شهر قال البيضاوى أراد ان بعد ما بين طرفيها كآين  
 الموضوعين واذا كان هذا الأدنى فما بالك بالا على (حمت) واستغربه (حب) والضميا  
 في المختارة (عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (أدنى جبهات الموت)  
 قال العلقمى قال الجوهري جبهت الشيء مثل جبهته مقلوب منه اه فهو بالبحيم  
 والموحدة والذال المعجمة (عزلة مائة ضربة بالسيف) أى مثلها في الألم وفي الحديث  
 إشارة الى انه خاف فطيس لا ير بالا دعى ولا غيره في حياته مثل في الشدة والصعوبة  
 (ابن أئى الدنيا) ابوبكر القرشى (فى) كآب (ذكر الموت عن الفخاك بن مسرة) بضم  
 الحاء المهملة وفتح اراء بينهما هم ساكنة قال الشيخ حديث ضعيف (أدواصا من  
 طعام) أى من غالب ما تقتاتونه وفي رواية أخرجوا (فى الفطر) أى فى زكاة الفطر (حل  
 حق) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن لغيره (أدواحق المجالس) قيل  
 وماحقها قال (اذكروا الله) ذكر (كثيرا ورثه والسبيل) أى اهدوا الضال الى الطريق  
 (وغضوا الابصار) قال المناوى اى كفوها عن المارة حذرا من الافتتان بامرأة او غيرها  
 والمراد بالمجالس اعم من الطرق (طب) عن سهل بن حنيف بضم المهملة وفتح النون  
 وسكون التخمية قال الشيخ حديث حسن (أدوا العزائم) جمع عزيمة وهى المحكم  
 الاصل السالم عن المعارض (واقبلوا الرخص) جمع رخصة وهى المحكم المتغير الى  
 سهوله مع قيام السبب للمحكم الاصل والمراد عملوا بها ولا تشددوا على انفسكم بالترام  
 العزائم (ودعوا الناس) اى اتركوهم ولا تبغضوا عن احوالهم (فقد تغيتوهم) اى  
 كفاكم الله شرهم (خط) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (ادعوا اى  
 واظبوا وتابعوا) الحج والعمرة فانها ينفيان الفقر بفتح الباء وتضم ضد الغنى (والذنوب)  
 اى يمحون الذنوب بمعنى ان الله سبحانه وتعالى يكفرها بها (كأيتى الكبير) قال  
 العلقمى بكسر الكاف وسكون التخمية وهو زرق ينفع فيه الحداد واما المنى من الطين  
 فكود (خبث الحديد) بفتح المعجمة والموحدة ونصب المثلثاى وسخه الذى تخرجه  
 النار والمعنى ان الذى يتابع الحج والعمرة ينقى عنه الفقر ويظهر من الذنوب كأيتى الكبير  
 وسخ الحديد قال المناوى اما الحج فيكفر الصغائر والكبائر واما العمرة فانها تكفر  
 الصغائر (قط) فى كتاب الافراد (طس) كلاهما (عن جابر بن عبد الله وهو حديث  
 حسن) (اذا آتاك الله مالا) بمدة الهمة اى اعطاك قال العلقمى وسيله ما أخرجه ابو  
 داود عن ابي الاحوص عن ابيه قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فى ثوب دون اى

خلق فقال الك مال قلت نعم قال من اى المال قلت قد اتانى الله من الابل والغنم والمخيل  
والريق فقال اذا آتاك فذكره (فليرأثر نعمة الله عليك وكرامته) بسكون لام الامر  
وضم المثناة التحتية ويمحوز بالمثناة الفوقية لاضافة المذكر الى المؤنث فى قوله أثر نعمة  
الله عليك وكرامته وفيه استحباب ثياب تليق بحال الغنى ليعرفه الفقير وذو الحاجة  
ومن هنا كان للعلماء أن يلبسوا من الثياب ما يليق بهم من غير اسراف ليعرفهم  
المستغنى وطالب العلم (ل) عن والدا بنى الاحوص بحاء مهملة وابوالاحوص اسمه  
عوف وابوه اسمه مالك وهو حديث صحيح \* (اذا آتاك الله مالا فلير) بسكون لام  
الامر (عليك فان الله يحب ان يرى أثره على عبده حسنا) اى بحسن الهيئة والتجمل  
(ولا يحب البؤس) اى الخضوع للناس على جهة الطمع (ولا التبساؤس) بالمد  
والتسهيل اى اظهار التحزن والتخلقن والشكاية للناس (تحطب) والضيأ المقدسى  
(عن زهير بن ابى علقمة) ويقال ابن علقمة الضبي قال الشيخ حديث صحيح \* (اذا آتى  
الرجل الرجل) بالمدأى اتخذها خايعنى صديقا وذكرا الرجل غالبي (فليسأله) ندبا  
مؤكدا (عن اسمه واسم امه وعن هو) أى من أى قبيلة (فانه أوصل للوذة) اى فان  
سؤاله عماد كراشد اتصالا لدلالته على الاهتمام بمزيد الاعتناء وشدة المحبة قال  
العلقمى وفى رواية ليزيد بن نعامه ايضا اذا احب الرجل الرجل فليسأله الى آخره فلما راد  
بقوله اخى احب والحديث يفسر بعضه بعضا خصوصا اذا كان الراوى واحدا (ابن سعد)  
فى الطبقات (تحت) فى الزهد (عن يزيد بن نعامه) بلفظ الحيوان (الضبي) بفتح المعجمة  
وكسر الموحدة مشددة نسبة لضبة قبيلة مشهورة قال الشيخ حديث حسن لغيره  
\* (اذا احببت رجلا فاسأله عن اسمه واسم امه) فان فى ذلك فوائد كثيرة منها ما ذكره  
بقوله (فان كان غائبا حفظته) اى فى اهله وماله وما يتعلق به (وان كان مريضا عدته)  
اى زيته وتعهده (وان مات شهدته) اى حضرت جنازته (هـ) عن ابن عمر بن  
الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا آمنك) بالمد (الرجل على دمه فلا تقتله)  
اى لا يجوز لك قتله قال المناوى كان الولي فى الجاهلية يؤمن القاتل بقبول الدية فاذا  
ظفريه قتله فهى عن ذلك الشارح (حمه) عن سليمان بن سرد الخزازى الكوفى قال  
الشيخ حديث صحيح \* (اذا ابتغيت المعروف) اى الصفة والرفق والاحسان (فاطلبوه  
عند حسان الوجوه) اى المحسنه وجوههم حسنا حسيا او معنويا على ما مر تفصيله  
(عدهب) عن عبد الله بن جراد قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا ابتلى احدكم) بالبناء  
للفعل (بالقضاء) اى المحكم (بين المسلمين) خصمهم لاصالتهم والا فالنهي الا ترى يتناول  
ما لو قضى بين ذميين رفعها اليه (فلا يقص وهو غضبان) النهى فيه للتنزيه (وليسو  
بينهم) بضم المثناة التحتية وفتح السين المهملة اى بين الخصوم (فى النظر) او عدمه  
(والجلوس) فلا يرفع بعضهم على بعض (والاشارة) فلا يشير الى واحد دون الآخر

والامر للوجوب (ع) عن أم سلمة قال الشيخ حديث ضعيف (هـ) (إذا أريدتم إلى بريدنا)  
 للبريد الرسول أى إذا أرسلتم إلى رسولنا (فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم) للتقوى  
 بحسن صورته وحسن اسمه (البرار) من عدة طرق (عن بريدة) بالتصغير قال الشيخ  
 حديث حسن (هـ) (إذا أبقى العبد) أى هرب من فيه رق من مالكه بغير عذر (لم تقبل  
 له صلاة) قال العلقمي قال ابن الصلاح هو على ظاهره وإن لم يستحل لانه لا يلزم من  
 العصة القبول فصلاة الأبقى صحيحة غير مقبولة كالصلاة في الدار المغصوبة يستقطبها  
 القرض ولا ثواب فيها وكونه لا ثواب فيها هو المعتبر وهو الذي نقله النووي عن الجماهير  
 وما ذكره الجلال المحلى وتبعه الاشعري من أن له الثواب نازعه فيه أصحاب المحاشي  
 (م) في الايمان (عن جرير) بن عبد الله (هـ) (إذا أتى أحدكم أهله) أى جامعها قال  
 العلقمي أى من نحل له وطئها من زوجة وامه (ثم أراد أن يعود) أى إلى الجماع  
 (فليتوضأ) المراد بالوضوء هنا وضوء الصلاة الكامل لما في رواية فليتوضأ وضوءه  
 للصلاة ولو عاد إلى الجماع من غير وضوء جاز مع الكراهة ولا خلاف عندنا أن هذا  
 الوضوء ليس بواجب وهذا قال مالك وأحمد وروى ابن حبيب من أصحاب مالك  
 إلى وجوبه وهو مذهب داود الظاهري (حمم) في الطهارة عن أبي سعيد الخدري  
 زاد (حبك حق) فانه أنشط للعود قال المناوي أى أخف وأطيب للنفس وأعون  
 عليه (هـ) (إذا أتى أحدكم أهله) أى أراد جماع حليلته (فليستتر) فليستعطى هو وأياها  
 يشوب يسترها ندبا (ولا يفتزدان تحرد العبرين) قال العلقمي تسمية عبر بفتح العين  
 المهملة وسكون المثناة التحتية تحمار الوحشي والأهلى أيضا والاثني عشرة أه وخصه  
 المناوي بالأهلى (شطب حق) عن ابن مسعود عبد الله (هـ) عن عقبه بن عبد  
 هو في الضمبتعد فلو ميزه كان أولى (ن) عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة  
 وكسر الراء وسكون الجيم المزني (طب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث صحيح  
 (هـ) (إذا أتى الرجل القوم) قال المناوي أى العدول الصالحاء (فقالوا له) بلسان الحال  
 أو القال (مرحبا) نصب بفعل مقدر أى صادفت أوليقت مرحبا بالضم أى سعة (فمرحبا  
 به يوم القيامة يوم يلقى ربه) بدل مما قبله وهذا كناية عن رضاه عنه وأدخله جنته  
 والمراد إذا عمل عملا يستحق به أن يقال له ذلك فهو علم لسعادته (وإذا أتى الرجل القوم  
 فقالوا له قم ظم) بفتح فسكون أوقف نصب على المصدر أى صادفت فخطأ أى شدة  
 وجس غيث (فخطمه يوم القيامة) أصله الدعاء عليه بالمجدب فاستعير لا تقطاع الخبر  
 وهو كناية عن كونه معضوبا عليه (طبك) في الغنائل (عن الضحاك بن قيس) وهو  
 حديث صحيح (هـ) (إذا أتى أحدكم الغائط) أى محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل القبلة)  
 أى الكعبة المعظمة ولا هنا نافية بقرينة (ولا يولها ظهره) بحذف الباء قال العلقمي  
 ويجوز رفع الأول يجعل لنافية (شرقوا وغربوا) قال العلقمي قال الشيخ ولي الدين



ضبطناه في سنن أبي داود وغيره بغير ألف وفي بقية الكتب الستة أو غير ما يأتينا به  
وكل منها صحيح والمعنى استقبلوا جهة المشرق والمغرب قال الخطابي هذا خطاب لاهل  
المدينة ومن كان قبلته على ذلك سمت فاما من كانت قبلته الى جهة المشرق أو المغرب  
فانه لا يشرق ولا يغرب (حمق ٤) عن أبي أيوب الانصاري (٥) اذ أتى على يوم  
لا ازيد فيه علما سنا عظميا فالتسكير للتخفيف (يقربني الى الله تعالى) الى رحمة  
ورضاه وكرمه (فلابورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم) قال المناوي دعاء أو خبر وذلك  
لانه كان دائم الترقى في كل لحظة فالعلم كالغذاء له قال بعضهم أشار المصطفى صلى الله عليه  
وسلم على ان العارف ان يكون دائم التطلع الى مواهب الحق تعالى فلا ينفق بما هو  
فيه بل يكون دائم الطلب قارعا باب النعمات واجبا حصول المزيد ومواهبه تعالى  
لا تنحصر ولا نهاية لها وهي متصلة بكلماته التي ينقد الجردون نقادها وتتغدا أعداد  
الرمال دون اعدادها ومقصوده تبعية نفسه من ذلك وبيان أن عدم الازدياد ما وقع  
قط ولا يقع أبدا الماذ كره بعض العارفين وأراد بالعلم هنا علم التوحيد لا الأحكام  
لان فيه زيادة متكاليب على الامة وقد بعث رجة (طس عدل) عن عائشة قال  
الشيخ حديث ضعيف (٥) اذ أتى أحدكم بالنصب (خادمه بطعامه) بالرفع فاعل  
أتى قال العلقي والخادم يطلق على الذكروا لشيء أعم من أن يكون رقيقا أو حرا (قد  
كفاه علاجه) أي عمله (ودخانه) بالتخفيف أي مقاساة شمل النار (فليجلسه معه)  
أي على سبيل الندب وهو أولى من المناولة (فان لم يجلسه معه) لعذر كقلة طعام أو  
لعيافة نفسه لذلك اولى كونه مردوخشى من القالة بسببه (فليناولها كلة أو كلمين) قال  
العلقي بضم الهمزة أي لقمة أو لقمتين بحسب حال الطعام وحال الخادم وفي معنى  
الخادم حامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو تعلق نفسه به بل يؤخذ منه الاستحباب في  
مطلق خدم المرء فمن يعاين الطعام فتسكن نفسه فيكون لكف شره والحاصل انه  
لا يستأثر عليه بشئ بل يشركه في كل شئ لكن بحسب ما يدفعه شرعنه وقد نقل ابن  
المنذر عن جميع اهل العلم ان الواجب اطعام الخادم من غالب القوت الذي يأكل منه  
مثله في تلك البلدة وكذلك القول في الادم والكسوة فان لاسيدان يستأثر بالنفيس من  
ذلك وان كان الافضل ان يشرك معه الخادم في ذلك (قد دته) عن أبي هريرة (٥) اذ  
أتاكم كرم قوم فاكرموه قال العلقي قال الدمري وهذا الحديث لا يدخل في عموم  
الكافر لقوله تعالى ومن يعن الله فواله من مكرم فلا يورق الذم ولا يصدر في مجلس  
وان كان كريما في قوله لان الله تعالى اذ لهم وقال ايضا والذي اعتقده ان مراد النبي صلى  
الله عليه وسلم بقوله اذ أتاكم كرم قوم فاكرموا المشار اليه بقوله ان اكرمكم عند الله  
أتاكم (٥) عن ابن عمر بن الخطاب (التراب) في مسنده (وابن خزيمة) في صحيحه (ط)  
عدهب) عن جرير الجبلي بالتحريك (اليزاد) في المسند (عن أبي هريرة) (عد) عن معاذ

ابن جبل (وأبي قتادة (ك) عن جابر بن عبد الله (ط) عن ابن عباس ترجمان القرآن (وعن عبد الله بن ضمرة) بن مالك الليثي (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس ابن مالك) وعن عدي بن حاتم والدولابي) محمد بن أحمد بن حماد (في) كتاب الكنى والالقب (وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي راشد عبد الرحمن بن عبد) بدل من أبي راشد يقال ابن عبيد أبو معاوية بن أبي راشد الأزدي أي رواه عنه الدولابي وابن عساكر لكن (بلفظ) إذا أنا كم (شريف قوم) من الشرف وهو المحل العالي سمي الشريف به لا ارتفاع منزلته قال الشيخ حديث صحيح (إذا أنا كم الزائر فأكرموه) أي بالتوقير والتصدير والضيافة ونحو ذلك وإن لم يكن كريم قوم وتقييده به في الحديث قبله إنما هو للاكديفة (ه) عن أنس قال الشيخ حديث حسن (إذا أنا كم من ترضون خلقه ودينه) أي أنا كم يطلب التزويج (فزوجوه) نداء وقد يكون وجوباً وذلك فيما إذا سألت بالغة رشيدة ولها ابن زوجها من كفؤ فيجب عليه اجابتها إلا إذا كان الولي مجبراً واختار كفؤاً غير الذي اختارته لأن نظرها تم من نظرها وقال المالكية يجب أن يزوجهما من اختارته لتدوم اللفة بينهما وشروط الكفاءة ذكرها العلقمي فقال وهي السلامة من العيوب والنسب والدين والحرة والمحرفة ونظما بعضهم فقال نسب ودين صنعة مربية فقد العيوب وفي اليسار تردد (أن لا تفعلوا) أي أن لم تزوجوا من ترضون خلقه ودينه (تكن فتنة في الأرض وفساد عريض) أي ظاهر قال المناوي وفي رواية كبير أي بدل عريض قال العلقمي والمعنى أن رددتم الكفو لأغلب من غير حجة فهو ضلال في الأرض وفساد ظاهر لرد من أمر الشارح بتزويجه (ن) (هـ) في النكاح (عن أبي هريرة عن ابن عمر) بن الخطاب (عد) عن ابن عمر (ت) (هـ) عن أبي حاتم المزني وماله غيره أي لا يعرف له غير هذا الحديث وهو حديث ضعيف (إذا أنا كم السائل فضعوا يده) أي أعطوه (ولو ظلفاً) بكسر فسكون (محرقاً) قال العلقمي والظلف للبقر والغنم كما حافر للفرس والمراد ردو السائل بما يسرو لو كان شيئاً قليلاً (عد) عن جابر ابن عبد الله وهو حديث ضعيف (إذا اتسع الثوب) أي غير المخيط كالرداء (فتعطف به على منكبيك) قال العلقمي التعطف هو التوشع بالثوب وهو أن يأخذ طرف الثوب الذي القاه على منكبيه الأيمن من تحتيده اليسرى ويأخذ طرفه الذي القاه على اليسرى من تحتيده اليمنى ثم يعدها على صدره (وإن ضاق عن ذلك) بأن لم يمكن الكيفية المذكورة (فشد به حقوك) قال المناوي بفتح الحاء وتكسر معقداً زارك وخالصاً ترك (ثم صل بغير رداء) محافظة على الستر ما أمكن (حم) والطحاوي في مسنده (عن جابر) ابن عبد الله وهو حديث صحيح (إذا أتني عليك جيرانك) بكسر الجيم في الموضعين (أنك) محسن فأنت محسن وإذا أتني عليك جيرانك أنك مسيء فأنت مسيء قال العلماء والمعنى إذا ذكرك جيرانك بخير فأنت من أهله وإذا ذكرك جيرانك بسوء فأنت من أهله اهـ

وقال المناوى جيرانك اصالحون لا تركية ولوانان منهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود) وهو حديث حسن • (اذا اجتمع الداعيان) الى وليمة قال المناوى او غيرها كشفاة (فاجب اقربها بابا فان اقربها بابا اقربها جوارا وان سبق احدهما فاجب الذى سبق) وجوبا في وليمة العرس حيث لا عذر ونديا في غيرها قال العلقمى فيه دليل انه اذا دعى الانسان رجلا ولم يسبق احدهما الاخر اجاب اقربهما منه بابا فاذا استويا اجاب اكثرهما علما ودينا وصلا فان استويا اقرع اه وعبارة شرح المنهج قدم الاسبق ثم الاقرب رجلا ثم دارا ثم يقرع وهى صريحة في ان الاقرب رجلا يقدم على الاقرب دارا (حميد) عن رجل له حبة قال الشيخ حديث حسن • (اذا اجتمع العالم) بالعلم الشرعى النافع (والعابد) أى القائم بوظائف العبادات وهو جاهل بالعلم الشرعى أى بما زاد على القرض العيني منه (على الصراط قيل) أى يقول بعض الملائكة أو من شاء الله من خلقه بأمره (للعابد ادخل الجنة) أى برحمة الله وترفع لك الدرجات فيها بعلمك (وتتم) بالتشديد (بعبادتك) أى بسبب عملك الصالح فانه قد شفع لك لكنه قاصر عليك (وقيل للعالم قف هنا) أى عند الصراط (فاشفع لمن احببت فانك لا تشفع لاحد) أى ممن اذن لك فى الشفاعة له (الاشفعت) أى قبلت شفاعتك جزاء لك على الاحسان الى عباد الله بعلمك (فقام مقام الانبياء) أى فى كونه فى الدنيا هاديا للارشاد وفى العقبى شافعا فى المعاد (ابو الشيخ) بن حبان (فى) كتاب (الثواب) أى ثواب الاعمال (فر) وكذا الوانعم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف • (اذا احب الله عبدا) أى اراد به الخير ووقفه (ابتلاه) أى اختبره وامتنع به فعمرض او هم واضيق (ليسمع تضرعه) أى تدلله واستسكانته وخضوعه ومباغتته فى السؤال وبشبهه (فر) عن ابن مسعود عبد الله (وكر دوس موقوفا) عليهما (هب فر) عن ابى هريرة وهو حديث حسن لغیره • (اذا احب الله قوما ابتلاهم) بنحو ما تقدم ليظهرهم من الذنوب (طس) وكذا فى الكبير (هب) والضياء المقدسى (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح • (اذا احب الله عبدا احماه من الدنيا) أى حال بينه وبينها والمراد ما زاد عن الكفاية (كايحيى احكم سقيه الماء) أى شربه اذا كان يضره والاطباء تمنى شرب الماء فى امراض معروفة بل الاكثار منه منهى عنه مطلقا فى حق المريض وغيره (تك) فى الطب (هب) كلهم (عن قتادة بن النعمان) الظفرى البدرى قال الشيخ حديث حسن • (اذا احب الله عبدا أى اراد توفيقه واسعاده) (قذف حبه فى قلوب الملائكة) أى القاه (واذا ابغض عبدا قذفه فى قلوب الملائكة ثم يقذفه فى قلوب الادميين) فلا يراه او يسمع به احدهم من البشر الا ابغضه فتطابق القلوب على محبة عبدا وبغضه علامة على ما عند الله (حل) وكذا الديلمى (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف • (اذا احب احدكم اخاه) أى فى الدين (فليعلمه ندبا) (انه) أى بأنه (يحببه) قال العلقمى قال

الغزالي انما أمر الرجل باعلامه بحبه لانه يوجب زيادة الحب فان الرجل اذا عرف اخاه بحبه أحبه بالطبع (حم خلد) في الادب (ت) في الزهد (حبك) وصحبه (عن المقدام بن معدى كرب) الكندي صحابي مشهور (حب) عن أنس بن مالك (خذ) عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث حسن • (اذا أحب أحدكم صاحبه فليأمنه في منزله) ندبا مؤكدا (فليخبره انه يحبه) لله لا لغيره من أمور الدنيا فانه أتقى للآفة وأثبت للوذة (حم) والضياء المقدسي (عن أبي ذر الغفاري قال الشيخ حديث صحيح • (اذا أحب أحدكم عبدا) أي انسانا حر كان أوقيقا (فليخبره فانه) أي المحبوب (يحدث للذي يحب له) الظاهر أن فاعل يحدث الأول يرجع إلى المحبوب وفاعل الثاني يرجع إلى المحب يعني يحبه بالطبع كما يحبه هو (هب) عن ابن عمر وهو حديث صحيح • (اذا أحب أحدكم أن يحدث ربه) أي يناجيه (فليقرأ القرآن) أي مع حضور قلب وتدبر (خط قر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف • (اذا أحببت رجلا فلا تبار) الممارات والمرء المجادلة والنخلة ذكروا في المشارق (ولا تشاره) المشاركة بتشديد الراء في الحديث ولا تشار أخاك لا أي تفعل به شيئا يوجهه أن يفعل بك مثله ويرى بالتحقيق من المشاركة أي الملازمة (ولا تسأل عنه أحد فاعسى أن توافي) أي تصادف (له عدا) فيضرك بما ليس فيه) لأن هذا شأن العدو (ففرق ما بينك وبينه) بزيادة ما (حل) عن معاذ ابن جبل وهو حديث ضعيف • (اذا أحببت أن تعلموا ما الله به عند ربه) قال المناوي من خير أوشر (فاتقوا ما يتبعه من الثنا) بالغف والمداي اذا ذكره أهل الصلاة بشئ فاعلموا ان الله اجري على لسانهم ما له عندهم فانهم ينطقون بالهامه (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين (ومالك) بن أنس (عن كعب) الاحبار الحميري أسلم في خلافة أبي بكر وعمر (موفوفا) قال الشيخ حديث حسن لغيره • (اذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بأذنه ثم لينصرف) قال العلقمي أي ليوهم القوم ان به رعا فافا وفي هذا باب من الأخذ بالادب في ستر العورة وإخفاء القبح والتورية بما هو احسن وليس يدخل في باب الرياء والكذب وانما هو من باب التحيل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس اه وقال المناوي وذلك لئلا يتجمل ويسؤل له الشيطان المضى فيها استحياء من الناس (ه حبك) في الطهارة (هق) في الصلاة (عن عائشة) أم المؤمنين وهو حديث صحيح • (اذا أحسن الرجل) يعني الانسان ذكرًا كان أو أنثى (الصلاة) قائم ركوعها وسجودها) تفسير لقوله احسن قال المناوي وانما اقتصر عليها لان العرب كانت تأتى من الانحاء لكونه يشبه عمل قوم لوط فأوردتهم الى انه ليس من هذا القبيل (قالت الصلاة حفظك الله كما حفظني) أي قالت بلسان الحال والمقال (قترفع) الى عليين كما في خبر احمد وهو كناية عن القبول والرضى (واذا اساء الصلاة فلم يتم ركوعها وسجودها قالت الصلاة) بلسان الحال والمقال (ضيعك الله كما ضيعتني)

أى ترك حفظك (فتلف كما يلف الثوب الخلق) بفتح اللام أى البالى (فيضرب بها وجهه كناية عن خيئته وخسرته) الطيبا لى (ابوداود وكذا الطبرانى (عن عبادة) ابن الصامت الانصارى ورواه عنه البيهقى قال الشيخ حديث صحيح) (إذا اختلفتم فى الطريق فاجعلوها سبعة أذرع) قال العلقمى إذا كان الطريق بين أراضى القوم وأرادوا احياءها فإن اتفقوا على شئ فذلك وإن اختلفوا فى قدره جعل سبعة أذرع أما إذا وجدنا طريقا مسلوكا وهو أكثر من ذلك فلا يجوز لأحد أن يستولى على شئ منه (حمم دت هـ) عن أبي هريرة (حب هـ) عن ابن عباس (إذا أخذ المؤمن فى ذاته وضع الرب يده فوق رأسه) قال المناوى كناية عن ادراة الرحمة والاحسان وإفاضة البر والممدد اليه (فلا يزال كذلك) أى ينعم عليه بما ذكر (حتى) أى إلى أن (يفرغ من ذاته وأنه) أى الشان (ليغفرله) بضم التحتية (مداصوته) قال العلقمى بالتخفيف أى مسافة صوته أو ممتد صوته والمعنى لو كانت ذنوبه عملا هذا المكان لغفرت له أو يغفرله من الذنوب ما فعله فى زمان بقدر هذه المسافة اهـ وقال المناوى وانذكر بعض القومين مد بالتشديد ووصوب انه مد أوليس يتمكربل هما الغتان (فإذا فرغ) من ذاته (قال الرب) تقدس (صدق عبدى) أى أخبر بما طابق الواقع (وشهدت بشهادة الحق) فيه التفات وهي أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (فأبشر) قال المناوى بما يسرك من الثواب وهذا أفضل عظيم لا لأن لم يرد مثله فى غيره الا قليلا وفيه شمول للمعتب ومن يأخذ عليه اجر او يحتمل اختصاصه بالاول (ك) فى التاريخ تاريخ نيسابور المشهور (قر) وكذا أبونعيم (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا أخذت مضجعا) بفتح الجيم وكسرها أى أتيت بحمل نومك يعنى وضعت جنبك على الارض لتنام (من الليل) قال المناوى وذكره غالبى فالنهار كذلك فيما أطن (فاقرأ قل يا أيها الكافرون) أى اقرأند بالسورة التى أولها ذلك (ثم نم على خاتمتها) أى اقرأها بكاملها واجعلها خاتمة كلامك (فانها برائة من الشرك) قال العلقمى أى لانها متضمنة البرائة من الشرك بالله تعالى وهو عبادة الاصنام لان الجملتين الاولتين لنفى العبادة فى الحال والجملتين الاخيرتين لنفى العبادة فى الاستقبال ومشى البيضاوى على عكس ذلك لان لا تخلص المضارع الى الاستقبال وهو قول مرجوح وسيله كما قال الترمذى عن فروة بن نوفل انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمنى شيئا أقوله اذا لويت الى فراشى قال فذكره اهـ وسياقى ما من مسلم بأق مضجعه يقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله به مسلما يحفظه فلا يقربه شئ يؤذيه حتى يهب متى هب (حمم) فى الأدب (ت) فى الدعوات (ك) فى التفسير (هب) كلهم عن نوفل بفتح النون والقاء (ابن معاوية الدبلى (والبغوى) فى الصحابة (وابن نافع) فى معجمة (والضياء) فى المختارة كلهم (عن جبلة) بفتح الجيم والموحدة ابن حارثة وجبلة هو اخو زيد وعم اسمامة حب المصطفى قال قلت

بارسول الله علي شيئا انتفع به فذكره وهو حديث صحيح هو اذا دخل الله الموحدين النار قال المناوي وذا شامل لموحدي هذه الامة وغيرها والمراد بعضهم وهم من مات عاصيا ولم يتب ولم يعرف عنه (اماتهم فيها) بمعنى انه يغيب احساسهم او يقبض ارواحهم لطفا منهم بهم واظهار الاثر التوحيد (امانة) مصدره وكذا قبله وفي بعض النسخ اسقاطه (فاذا اراد ان يخرجهم منها) اي بالشفاعاة والرحمة (امسهم) اي اذاقهم (الم العذاب تلك الساعة) (فر) عن ابي هريرة وهو حديث حسن هو (اذا اذهن احدهم) قال المناوي اي ذهن شعر راسه بالذهن (فليدء) ندبا وارشادا (بحاجبيه فانه) اي ذهنها يذهب بالصداع بفتح حرف المضارعة اي وجع الراس لانه يفتح المسام فيخرج البخار المحتبس في الراس (ابن السنن وابونعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (وابن عساكر) في تاريخه كلهم عن قتادة مرسل (فر) وكذا الحكيم الترمذي (عنه) اي عن قتادة (عن انس) بن مالك مرفوعا قال الشيخ حديث ضعيف هو (اذا ادى العبد) اي من فيه روق (حق الله) من نحو صلاة وصوم (وحق موابله) من نحو خدمة ونصح (كان له اجران) احر قيامه بحق الله واجرقيا به بخدمة سيده (حرم) عن ابي هريرة (اذا اذنت زكاة مالك) اي لمستحقها (فقد قضيت ما عليك) من الحق الواجب (ت ه ك) في الزكاة (عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح هو (اذا اتت زكاة مالك فقد اذبت عنك شره) قال المناوي اي الدينوي الذي هو تلقه وصحق البركة منه والاخر الذي هو العذاب (ابن خزيمة) في صحيحه (ك) في الزكاة (عن جابر) بن عبد الله مرفوعا قال الشيخ حديث صحيح هو (اذا اذن في قرية) بالبناء للفعول (امنها الله من عذابه ذلك اليوم) قال المناوي اي امن اهلها من ازال عذاب بهم بأن لا ينزل عليهم بلاء ولا يسلط عليهم عدوا اه وقال العلقي ان كان من الامن الذي هو ضد الخوف ومثله الامنة ومنه امانة تعاسا فهو يفتح الهمة المقصورة والميم والنون (طس) عن انس بن مالك هو (اذا اذن المؤذن يوم الجمعة حرم العمل) اي حرم على من تلازمه الجمعة التشاغل عنها بما يقوئها قال العلقي المراد به اي بالاذان الاذان بين يدي الخطيب لانه هو المعروف في وقت الاخبار بهذا الحديث ويكره العمل من الزوال لمن تجب عليه الجمعة ويحرم بالاذان المذكور وهذا اي كراهة العمل على من لم يلزمه السعي حينئذ ولا فيجزم (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف هو (اذا اراد الله بعبد خيرا جعل صنائعه) قال العلقي الصنعة هي العطية والمكرامة والاحسان (ومعروفه) قال العلقي قال في النهاية المعروف الصنعة وحسن العشرة مع الاهل وغيرهم من الناس (في اهل الخفطات) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الفاء اي اهل الدين والامانة (واذا اراد به شر جعل صنائعه ومعروفه في غير اهل الحفاظ) اي جعل عطاياه وفعله الجليل في غير اهل الدين والامانة (تنبه) قال بعضهم اصحاب الانفس الطاهرة والاخلاق الزكية اللطيفة يؤثر فيهم الجليل فينبغون

بالطبع والمودة الى توفية المحقوق ومكافاة المخلوق بالا حسان اليهم ومن لم يكن كذلك فهو بالسنن (فر) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف • (اذا اراد الله بعبد خيرا) قال المناوي قيل المراد بالخبر المطلق الجنة وقيل عموم خبري الدنيا والآخرة (جعل غناه في نفسه) أي جعله قانعاً بالكفاف لئلا يتعب في طلب الزيادة وليس له الا ما قسم له اه قال العلقمي النفس هي الروح والنفس الجسد فالمراد جعل غناه في ذاته أي جعل ذاته غنية عن طلب ما لا حاجة له به (وتقاه في قلبه) بضم المثناة القوية وتخفيف القاف أي جعل خوفه في قلبه بأن يلاؤه بنور اليقين فتي حصل منه غفلة ووقع في ذنب باذر الى التوبة (واذا اراد الله بعبد شرا جعل فقره بين عينيه) فلا يزال فقير القلب حريصا على الدنيا منهم مكافئها وان كان موسرا (الحكميم) الترمذي (فر) كلاهما عن ابني هريرة • (اذا اراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين) قال المناوي فهمه الاحكام الشرعية او اراد بالفقه العلم بالله وصفاته التي تشأ عنها المعارف القلبية اه وقال العلقمي أي فهمه الاحكام الشرعية اما بتصويرها والحكم عليها واما باستنباطها من أدلتها (وزهد في الدنيا) قال العلقمي الزهد هو الاعراض بالقلب وقال الامام أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه الاول ترك المحرام بالقلب وهو زهد العوام من المسلمين والثاني ترك الفضول من الحلال بالقلب وهو زهد النخوص منهم والثالث ترك ما يشغل العبد عن الله بالقلب وهو زهد العارفين وهم خواص النخوص (وبصره) بالتشديد (عيوبه) أي عزفه بها وينهاه ليتجنبها ويحذر بها ومن لم يرد الله به خيرا ربحي عن عيوب نفسه (هب) عن أنس بن مالك (وعن محمد بن كعب القرظي مرسل) قال المناوي بضم القاف وفتح الراء ومججمة تنسبة لقرظطة اسم رجل نزل حصنا قرب المدينة فسمي به وهو حديث حسن • (اذا اراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من نفسه) قال المناوي لفظ رواية الدليلي من قلبه (يا امره) بامثال الاوامر الالهية (وبنهاه) عن المنوعات الشرعية ويذكره بالعواقب الرديئة (فر) وكذا ابن لال (عن أم سلمة) أم المؤمنين واسناده جيد كما ذكره العراقي • (اذا اراد الله بعبد خيرا غسله) قال المناوي يفتح العين والسين المهملتين مخففا ومشددا أي طيب ثناء بين الناس (قيل وما غسله) أي قالوا يا رسول الله ما معنى غسله قال (يعتقه عملا صالحا قبل موته ثم يقبضه عليه) شبه ما رزقه الله من العمل الصالح الذي طاب به ذكره بين الناس بالغسل الذي يعمل في الطعام ليحويه ويطيب (حم طب) عن أبي عنبية) قال المناوي بكسر الهاء المهملة وفتح النون (الخولاني واسمه عبد الله أو عمارة وهو حديث حسن) • (اذا اراد الله بعبد خيرا استعمله قيل وما استعمله) أي قالوا يا رسول الله ما معناه وما المراد به (قال يفتح له عملا صالحا بين يدي موته) أي قبله (حتى يرضى عنه من حوله) قال المناوي بضم أوله والفاعل الله ويجوز فتحه والفاعل من حوله أي من اهله وجيرانه ومعارفه فيبرئون ذمته ويثنون عليه خيرا

فيخير الرب شهادتهم (حمك) عن عمرو بن الحق بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وهو  
 حديث صحيح (إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله قال كيف يستعمله قال يوفقه لعمل  
 صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه) وهو متلبس بذلك العمل الصالح ومن مات على شيء  
 نعشه الله عليه كما في خبر سيجي (حمت حبك) عن أنس بن مالك وهو حديث صحيح  
 (إذا أراد الله بعبد خيراً طهره قبل موته قالوا) يا رسول الله (وما طهور العبد) بضم الطاء  
 ي ما المراد بتطهيره (قال عمل صالح يلهمه آياه) قال العلقمي قال في النهاية الإلهام أن  
 يلقي الله في النفس شيئاً يبعثه على الفعل أو الترك وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء  
 من عباده (حتى يقبضه عليه) أي يميتة وهو متلبس به (طب) عن أبي امامة الباهلي  
 وهو حديث حسن (إذا أراد الله بعبد خيراً أصبح حواشي الناس إليه) أي إذا أراد الله  
 بعبد مسلم خيراً أوجه إليه ذوى الحاجات ويسرقضاءها على يده ويستفادته وفيه عموم  
 للحاجات الدينية والدنيوية (فر) عن أنس بن مالك واستناده ضعيف (إذا أراد  
 الله بعبد خيراً عاتبه في منامه) قال المناوي أي لأمه على تقصيره وحذره من تفریطه  
 وعززه برفق ليكون على بصيرة من أمره (فر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف  
 (إذا أراد الله بعبد خيراً) قال المناوي في رواية خيراً (عجل له العقوبة في الدنيا) ليخرج  
 منها وليس عليه ذنب ومن فعل ذلك معه فقد أعظم اللطف به والمنة عليه (وإذا أراد  
 الله بعبد الشر) قال المناوي في رواية شراً (أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم  
 القيامة) أي لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجي في الآخرة متوفراً الذنوب وأفيها  
 فيستوفي ما يستحقه من العتاب وهذا الحديث له ثمة وهي وإن عظم الجزاء مع عظم  
 البلاء وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط  
 (ت) في الزهد (ك) في الحدود (عن أنس) بن مالك (طبك هب) عن أبي هريرة قال  
 الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وألهمه رشده) قال  
 المناوي أي وفقهه لأصاغة الصواب وفي أفهامه من لم يفقهه في الدين ولم يلهمه الرشداً لم يرد  
 به خيراً اه أي خيراً كاملاً والفقهاء عرفوا الرشداً به صلاح الدين والمال (البرار)  
 في مسنده عن عبد الله بن مسعود (إذا أراد الله بعبد خيراً فتح له قفل قلبه) بضم  
 القاف وسكون الفاء أي أزال عن قلبه حجب الاشكال ويصر بصيرة ثم رتب الكمال  
 (وجعل فيه اليقين) أي العلم بوحداية الله تعالى بسبب النظر في الموضوعات الدالة  
 على الصانع (والصدق) أي التصديق الجازم الدائم الذي ينشأ عنه دوام العمل  
 (وجعل قلبه واعياً لما يسلك فيه) فينفع فيه الوعظ والنصيحة (وجعل قلبه سليماً)  
 أي من أكاف المحسنة والكبر ونحو ذلك من حقد وعجب ورياء وغل (ولسانه صادقا)  
 أي ناطقاً بما يطابق الواقع (وخليقته مستقيمة) أي طبيعته معتدلة مستوية متوسطة  
 بين طرفي الإفراط والتفريط (وجعل أذنه سمعية) أي مصغية متبصلة على ما سمعته



من احكام الله تعالى وزواجه ومواظفه واذا كاره (وعينه بصيرة) قال العلقي اى بما  
 ياتيهما من الطاعات والكف عن المحرمات اه فالمراد عين قلبه كما صرح به المناوى  
 (ابو الشيخ) بن حبان (عن ابى ذر الغفارى) وهو حديث ضعيف \* (اذا اراد الله بأهل  
 بيت خيرا فقههم فى الدين) اى فهمهم فيه امره ونهيه بافاضة النور على افئدتهم (ووقر)  
 بالثشديد (صغيرهم كبيرهم) اى صغيرهم وكبيرهم فى السن او المراد بالكبير العالم  
 وبالصغير الجاهل (ورزقهم الرقى فى معيشتهم) اى حياتهم (والقصدي يفتقاهم) اى  
 طريقا واسطامعتلا بين طرفى الافراط والتفريط وبصرهم عيوبهم (فيتوبوا) اى  
 التوبوا (منها) بالطاعة وترك النهى والخروج من المظالم والعزم على عدم العود (واذ  
 ارادهم غير ذلك) اى العذاب وسوء الخاتمة (تركهم هملا) قال العلقي الحمل بالتحريك  
 الابل بلا راع ويقال نعم حمل اى مهملة لا راعى لها وليس فيها من يدها ولا يصلحها فهي  
 كالضالة اه وقال المناوى تركهم هملا بالتحريك اى ضلالا بان خلى بينهم وبين انفسهم  
 فيصل بهم البلاء ويتركهم الشفاء لتغضبه عليهم واعراضه عنهم (قط) فى كتاب (الافراد  
 عن انس) ابن مالك قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا اراد الله بقوم خيرا) اكثر فقهاءهم  
 بأن يلهمهم الاشتغال بالعلم ويسهل لهم تحصيله (واقل جهالهم فاذا تكلم العقبة) اى بما  
 يوجب العلم كما مر معروف ونهى عن منكر (وجد أعوانا) جمع عون وهو كافى الصحاح  
 الظهير (واذا تكلم الجاهل قهر) بالبناء للفعول اى غلب ورذ عليه (واذا ارادهم شرا  
 اكثر جهالهم واقل فقهاءهم فاذا تكلم الجاهل وجد أعوانا واذا تكلم الفقيه قهر ابو نصر  
 السجزي فى الابانة عن حبان) بكسر الحاء المهملة وشدة الباء الموحدة ابن ابى جبلة يفتح  
 الجيم والموحدة (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا اراد الله  
 بقوم خيرا مذهبهم فى العمر) اى امهل لهم وطول لهم فى مدة الحياة (والهمهم الشكر) اى  
 التى فى قلوبهم ما يحلهم على عرفان الاحسان والثناء على المنعم بالجنان والاركان فطول  
 عمر العبد فى طاعة الله علامة على ارادة الخيرة (فر) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث  
 ضعيف \* (اذا اراد الله بقوم خيرا ولى عليهم سفهاءهم) جمع حليم والحلم الاناة والتثبت  
 وعدم المبادرة الى المؤاخذه بالذنب (وقضى بينهم علماءهم) بأن يلهم الله الامام  
 الاعظم ان يصير الحكم بينهم الى العلماء منهم (وجعل المال فى سمائهم) اى كرمائهم  
 (واذا اراد الله بقوم شرا ولى عليهم سفهاءهم) جمع سفيه وهو ضد الحليم (وقضى بينهم  
 جهالهم) بأن يولى الامام الجاهل منهم لرشوة او عى بصيرة (وجعل المال فى بخلاتهم)  
 الذين يكثرزون الذهب والفضة ولا يتقونها فى سبيل الله (فر) وكذا ابن لال (عن  
 مهران) مولى المصطفى قال المناوى واسناده جيد \* (اذا اراد الله بقوم غما بالغنى والمذ  
 زيادة وسعة فى ارزاقهم) رزقهم السماحة) اى السخاء والكرم (والعفاف) اى الكف عن  
 المنهيات وعن سؤال الناس تكثرنا (واذا ارادهم افتنانا) اى ان يأخذهم ويسلبهم

ما هم فيه من الخير والنعمة (فتح عليهم باب خيانة) أي تقص عما اتهموا عليه من  
 حقوق الحق والخلق فضاقت أرواقهم وفشى الفقر فيهم إذا مائة تجلب الرزق والخيانة  
 تجلب الفقر كما في حديث يأتي قال العلقمي قال في المشارق أصل الخيانة التقص أي  
 تقص ما اتهم عليه ولا يؤذيه كما كان عليه وخيانة العبد ربه أن لا يؤذى حقوقه  
 وأمانات عباده التي اتهمه عليها (فائدة) قال في المصباح وفرقوا بين الخائن والسارق  
 والغاصب بأن الخائن هو الذي خان ما جعل عليه أمينا والسارق من أخذ خفية من  
 موضع كان ممنوعا من الوصول إليه وبما قيل كل سارق خائن دون العكس والغاصب  
 من أخذ جهرا ومعمدا على قوته (طب) وابن عساکر والدبلي (عن عبادة بن الصامت)  
 قال الشيخ حديث ضعيفه (إذا أراد الله بأهل بيت خيرا أدخل عليهم الرفق) بالكسر  
 لين الجانب واللفظ والاختذاب التي هي أحسن (حم نخ هب) عن عائشة البزاري في مسنده  
 (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعد خيرا رزقه الرفق  
 في معاشه) قال العلقمي المعاش والمعيشة مكسب الإنسان الذي يعيش بسببه (وإذا  
 أراد به الشر رزقه المحرق في معاشه) قال العلقمي المحرق بفتح الحاء مصدر خرق بضم  
 الراء ويقال بكسر هاء ضدا للرفق وبضم الحاء اسم المحاصل بالفعل اه وقال  
 المناوي فالمراد أنه إذا أراد بأحد خيرا رزقه ما يستغني به مدة حياته وليس له  
 في تصرفه مع الناس وألهمه القناعة وإذا أراد به الشر ابتلاه بضد ذلك (هب) عن عائشة  
 قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله برجل) أي إنسان (من امتي خيرا التي حب  
 أصحابي في قلبه) فحبتهم علامة على إرادة الله الخير لحبيهم كما أن بغضهم علامة على  
 عدمه (فر) عن أنس ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (إذا أراد  
 الله بالأمير) قال العلقمي هو الذي له ولاية من خليفة وقاض ونحوهما (خيرا) يحتمل  
 أن يريد عموم خيري الدنيا والآخرة لأنه تنكرة في معرض الشرط ويحتمل أن يكون  
 معناه الخصوص لأن ذلك سائغ في السنة العرب وقال بعض العلماء المراد بالخير المطلق  
 الجنة والاولى (جعل له وزير صدق) أي صادق في النصيحة وله رعيته ولا ظهر  
 أن المراد به وزير صالح لرواية النساء جعل له وزير صالحا ولم يرد بالصدق الاختصاص  
 بالقول فقط بل يعم الأقوال والأفعال (أن نسي) أي حكما من الأحكام الشرعية وأنسى  
 مصلحة من مصالح الرعية ونحو ذلك (ذكره) ما نسىه ودله على الاصطلاح والافتقار  
 (وان ذكر) الملك ذلك واحتاج إلى مساعدته بالرأي أو اللسان أو البدن (اعانه  
 وان أراد به غير ذلك) أي أراد به شرا (جعل له وزير سوء) بالإضافة وفتح السين  
 (أن نسي) شيئا (لم يذكره) أي أنه وان ذكره لم يعنه على ما فيه الرشد (هب) عن عائشة  
 قال الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعد هوانا اتفق ماله في البنيان والماء والطين)  
 قال المناوي إذا كان البناء لغير غرض شرعي وادى لتترك واجب الفعل حرام (البغوى)

أبو القاسم في المعجم (هب) كلاهما (عن محمد بن بشير الانصاري) قال جمع (وماله غيره) أي لا يعرف له غير هذا الحديث الواحد (عد) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف ه (إذا أراد الله بقوم سوءاً) أي ينزل بهم ما يسوءهم (جعل امرهم) قال المناوي أي يصير ملكهم والتصرف فيهم (إلى مترفيهم) أي متنعيمهم المتعفين في اللذات المشغولين بنيل الشهوات (فر) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف ه (إذا أراد الله بقوم عذاباً) أي عقوبة لهم على سيئ أعمالهم (أصاب العذاب من كان فيهم) قال المناوي أي ولم ينكر عليهم فيمهلك الطائع والعاصي (ثم بعثوا على أعمالهم) قال العلقمي لأن ذلك من العدل ولأن أعمالهم الصالحة إنما يجازون بها في الآخرة وأما في الدنيا فهم أصابهم بلاء كان تكفير لما قدموه من عمل سيئ فكان العذاب المرسل في الدنيا على الذين ظلموا يتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مذهبهم ثم يوم القيامة يبعث كل منهم فيجازى بعمله (والحاصل) أنه لا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب والعقاب بل يجازى كل أحد بعمله ويستفاد من هذا مشروعية الحرب من الكفار ومن الظلمة وفي الحديث تحذير وتخويف عظيم لمن سكت عن النهي فكيف بمن يرضى (فر) عن ابن عمر بن الخطاب ه (إذا أراد الله بقوم عاهة) قال المناوي أي آفة أو بلية (أنظر إلى أهل المساجد) نظراً واحتراماً وإكراماً وورعة وانعاماً وهم الملازمون والمترددون إليها للعبادة واعتكاف أو علم (فصرف) العاهة (عنهم) إكراماً لهم واعتناء بهم (عد فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن ه (إذا أراد الله بقرية هلاكاً) على حذف مضاف أي بأهل قرية (أظهر فيهم الزنى) قال العلقمي هو بالزنى والنون وبالراء والموحدة أي التجاهر بفعله لأن المعصية إذا خفيت لا تعدى فاعلمها فإذا أظهرت ضرت العامة والخاصة فالتجاهر بالزنى سبب في الهلاك والفقر والوباء والطاعون (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف ه (إذا أراد الله أن يخلق خلقاً للخلافة) أي لملك (مسح ناصيته بيده) يعني كساه حبل الهيبة والوقار والقبول (عق عد خط فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف ه (إذا أراد الله قبض عبد باوٍض) أي قبض روحه بها (جعل لها حاجة) ليسافر إليها فيدفن بالبقعة التي خلق منها (حم ط ب حل) عن أبي عزة عن ابن يسار بن عبد الله وهو حديث صحيح ه (إذا أراد الله أن يوتغ عبداً) قال العلقمي يوتغ بالواو والمثناة الفوقية المفتوحين بعدها عين مهملة الهلاك (أعني عليه أحملة) قال في المصباح أحملة المحدث في تذيير الامور وهي تقليب الفكر حتى يهتدى إلى المقصود والمعنى إذا أراد الله أن يهلك عبداً حير فسكره فلا يهتدى إلى مقصوده الصواب فيقع في الهلكة اه وقال المناوي يرتع عبد ابضم التحتية وسكون الراء وكسر الفوقية كذا في عامة التسماء والذي في عامة الطبراني يزيد برأى مجبهة وقد وقفت على خط المؤلف فوجدته يزيد بالزأى لكنه مصلح على كسط

يحطه أى يهلكه (طس) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف \* (إذا أراد الله  
 انتفاذاً بالذال المجمة (قضائه وقدره) أى امضاء حكمه المقدر فى الازل (سلب ذوى  
 العقول عقولهم حتى ينفذ فيهم قضاؤه وقدره) قال المناوى واختلقوا فى حد العقل على  
 اقوال احدها انه ملكة أى هيئة واستخذه فى النفس تدرك بها العلوم الشائى انه نفس  
 الادراك سواء كان ضرورياً لم نظرياً الثالث أنه الادراك الضرورى فقط ومحل القلب  
 وقيل الرأس (فاذا مضى امره) أى وقع ما قدره (رد اليهم عقولهم) فادركوا قبح ما وقع منهم  
 (ووقعت الندامة) قال المناوى أى الاسف والحزن حتى لا ينفعهم ذلك اه وورد  
 فى حديث تفسير التوبة بالندم على الذنب وورد أيضاً ان التوبة تنفع قبل سداها ما لم  
 يغفر الله الانسان فتنتفع التوبة قبل ذلك (فر) وكذا أبو نعيم (عن أنس) بن مالك (وعن  
 على) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف \* (إذا أراد الله خلق شئ لم يمنعه شئ)  
 قال العلقمى سببه ما فى مسلم عن أبي سعيد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل  
 فقال ما من كل الماء يكون الولد اذا فذكره والعزل هو أن يجامع فإذا قرب الاززال نزع  
 وانزل خارج الفرج وهو مكروه اه وقال المناوى قاله لما سئل عن العزل فأخبر  
 انه لا يغنى حذر من قدر وان ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهى كائنة (م) عن  
 أبي سعيد الخدرى \* (إذا أراد الله يقوم قطعا) أى جدياً وشدة واحتباس مطر (نادى  
 مناد) أى امر الله ملكاً نادى قال المناوى قيل والظاهر انه جبريل وعلى هذا فالنداء حقيقى  
 ولا يلزم منه سماعه له ويحتمل انه مجاز عن عدم خلق الشيع فى بطونهم وبحق البركة  
 (يامعا السقى) قال العلقمى بكسر الميم مقصوراً وجمع امعاء ممدوداً وهى المصارين  
 (ويا عين لا تشبى) أى لا تمتثل بل انظرى نظركه وشبقى للكل (ويا بركة) أى  
 يا زيادة الخير (ارتقى) أى اتقى عنهم وارجى (ابن البخارى تاريخه) تاريخ بغداد (عن  
 أنس) بن مالك (وهو مما يفيض له الدليل) أى لعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث  
 ضعيف \* (إذا أراد احدكم أن يبول فليرتد لبوله) فيه حذف المفعول للعلم به ودلالة الحال  
 عليه أى فليطلب ندب لبوله موضعاً وخواهنا لئلا من عودا رثاسا اليه فان لم يجد  
 الا مكاناً صلباً لينه بنحو عود (دهق) عن أبي موسى الاشعري قال الشيخ حديث  
 حسن \* (إذا أراد احدكم أن يذهب الى الخلاء واقبب الصلاة فليذهب الى الخلاء) بالمد  
 الموضع الخالى ثم نقل الى موضع قضاء الحاجة والمعنى يذهب الى قضاء الحاجة قبل الذهاب  
 الى الصلاة فيفرغ نفسه ثم يرجع فيصلى ويحل هذا اذا لم يخف فوت الوقت فلو خاف فوت  
 الوقت فالاصح تقديم الصلاة ما لم يتضرر (حمد بن حبان) عن عبد الله بن الارقم بفتح  
 الهمزة والتخفيف قال الشيخ حديث صحيح \* (إذا أراد احدكم أن يبيع عقاره) أى ملكه  
 الثابت كدار وبستان (فليعرضه على جاره) بفتح التحتية لانه من باب عرضت المتاع  
 للبيع بأن يظهره انه يريد بيعه وانه موثر له على غيره والعرض على الجار مستحب

لا احتمال ان يشتري او يأتي بشخص صالح للحوار ويمنع من لا يصلح قال المناوي ويظهر  
 ان المراد بالبحار الملاصق لكن يأتي خبرا بعون دارا جوار في الاخذ بجمومه هنأ بعد  
 (ع عد) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (اذا اراد احدكم سفرا فليسلم) ندبا  
 (على اخوانه) من اقاربه وجيرانه واصدقائه فيذهب اليهم ويطلب منهم الدعاء فيقول  
 كل من المسافرين والمودع للآخر استودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك ويزيد المقيم  
 وردك بخير (فانهم يزيدونه بدعائهم له الى دعائه خير اطس) عن أبي هريرة قال  
 الشيخ حديث حسن (اذا اراد احدكم من امراته او امته حاجته) أي جامعها كني بها  
 عنه لمزيد حيائه واما قوله صلى الله عليه وسلم لمن اعترف بالزنى انكتم باطلا حيا طفي تحقيق  
 موجب الحمد (فليأتها وان كانت على تور) بفتح المثناة الفوقية وتشديد النون  
 المضمومة ما يوقد فيه النار للخبز وغيره والمراد انه يلزمها ان تطيعه وان كانت في شغل  
 لا بد منه حيث لا عذر كخبز ولا اضاعة مال كاحتراق خبز (حم طب)  
 عن طلق بفتح الطاء وسكون اللام (ابن علي) وهو حديث حسن (اذا أردت  
 امرافقة برعاقبتة فان كان خيرا) أي غير منهى عنه شرعا (فامضه) أي افعله  
 (وان كان شرا) أي منياعه شرعا (فانته) أي كف عن فعله (ابن المبارك)  
 عبد الله الامام المشهور (في) كتاب (الزهد عن أبي جعفر عبد الله بن مسعود) بكسر  
 الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو والهاشمي نسبة الى بني هاشم (مرسلا) (اذا أردت  
 ان تنزق) بالزاي والسين والصاد (فلا تنزق عن يمينك) فيكره تنزيها لشرع اليمين  
 وأدب مع ملكه (ولكن ابصق عن يسارك ان كان فارغا) لان الدنس حق اليسار  
 واليمين بعكسه وخص النهي باليمين مع ان عن شماله ملكا لشرفه بكتابة الحسنيات  
 (فان لم يكن فارغا) كأن كان على اليسار انسان (فحت قدمك) أي اليسرى كما في خبر  
 (البرار) في مسنده (عن طارق) كفا على بمهمة اوله وقاف آخره (ابن عبد الله)  
 المحاربي قال الشيخ حديث صحيح (اذا أردت ان تغزو فاشتر فرسا غرا) قال المناوي  
 يعني حصل فرسا أبيض تغزو عليه بשרاء او غيره والاغتر الابيض من كل شيء اه وقال  
 في الصحاح والغرة بالضم بياض في جبهة الفرس فوق الدرهم يقال فرس اغتر والاغتر  
 الابيض زاد في القاموس من كل شيء (مجملا) هو الذي قوائمه بياض (مطلق اليد اليمنى)  
 أي خالية من البياض مع وجوده في بقية القوائم (فانك) اذا فعلت ذلك (تسلم) من  
 العدو (وتغنم) أموالهم (طبك حق) عن عقبة بالغاف (ابن عامر) الجهني قال الشيخ  
 حديث حسن (اذا أردت امراف عليك بالتؤدة) أي التأتى والتثبت (حتى يريك الله  
 منه المخرج) بفتح الميم والراء أي المخلص والمعنى اذا أردت أن تفعل فعلا شاقا فتثبت  
 ولا تهمل حتى يهديك الله الى الخلاص منه (خذهب) وكذا الطيالسي (عن رجل من  
 بني قال المناوي بموحدة تحتية مفتوحة كرضي قبيلة مسهورة واسناده حسن) (اذا

أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا وإذا أردت أن يحبك الناس فما كان عندك من  
 فضولها بضم الفاء أي بقاياها (فانزده) أي القه من يدك (اليهم) قال العلقمي والمعنى  
 إذا أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا أي بقلبك والى ما لا تحتاجه إلى الناس يحبك الله  
 ويحبك الناس اه اتماما يحتاجه لعماله فيحرم عليه التصديق به وكفى بالمرء أثمان  
 يضعه من يعول (خط) عن ربي بكسر الراء وسكون الموحدة (ابن حراش) بجاء  
 مهملة مكسورة وشين معجمة مخففة (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (إذا أردت  
 أن تذكر عيوب غيرك) أي إذا أردت أن تتكلم بعيوب غيرك (فأذكر عيوب نفسك)  
 أي استحضرها في ذهنك فحسب أن يكون ذلك مانعا لك من التكلم في الناس (الرافعي)  
 الامام عبد الكريم القزويني (في) كتاب (تاريخ قزوين عن ابن عباس) قال الشيخ  
 حديث ضعيف (إذا أسأت فأحسن) بفتح همزة أحسن أي إذا فعلت صغيرة من  
 صفات الذنوب فأتبع ذلك بحسنة من حسنات الطاعة كصلاة ونحوها قال تعالى إن  
 الحسنات يذهبن السيئات اما الكبيرة فلا يكفرها الا التوبة (كهب) عن ابن عمرو  
 ابن العاص قال الشيخ حديث ضعيف (إذا استأجر أحدكم أجيرا فليعلمه أجره) أي  
 يعرفه قدر أجرته وجوب الصبح العقد وليصير كل منها على بصيرة (قطي) كتاب (الافراد  
 عن ابن مسعود) ورواه عنه الديلمي أيضا قال الشيخ حديث ضعيف (إذا استأذن  
 أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع) قال العلقمي فيه أن المستأذن لا يزيد على ثلاث بل بعد  
 الثلاث يرجع قال ابن عبد البر وذهب أكثر أهل العلم إلى أنه لا تجوز الزيادة على الثلاث  
 في الاستئذان وقال بعضهم إذا لم يسمع فلا بأس أن يزيد ويرى سمعون عن ابن وهب  
 عن مالك لا أحب أن أزيد على الثلاث الا من اعلم أنه لم يسمع قال بعضهم وهذا هو  
 الأصح عند الشافعية قال ابن عبد البر وقيل تجوز الزيادة مطلقا بناء على أن الأمر  
 بالرجوع بعد الثلاث للإباحة والتخفيف عن المستأذن فمن استأذن أكثر فلا حرج  
 عليه اه وقال المناوي أي طلب من غيره الاذن في الدخول وكرره ثلاث مرات فلم  
 يؤذن له فيه فليرجع وجوبا ان غلب على ظنه أنه سمعه والا فندبا (مالك) في الموطأ  
 (حرم) في الاستئذان (د) في الأدب (عن أبي موسى الأشعري وأبي سعيد) الخدرى  
 (معا) (طب) والضياء المقدسي في المختارة كلهم (عن جندب البجلي) (إذا استأذنت  
 أحدكم امرأته) أي طلبت منه الاذن (إلى المسجد) أي في الخروج إلى الصلاة فيه ليلا  
 (فلا يمنعها) بل يأذن لها نداء حيث امن الفتنة لها وعليها بأن تكون عجوزا لا تشتهى  
 وليس عليها ثوب زينة كما مر تفصيلا اه وخصه بالليل وهو مخالف لما قدمه وقال العلقمي  
 بعض الأحاديث مطلق في الزمان هكذا وبعضها مقيد بالليل والعكس فحمل المطلق  
 منها على المقيد على تفاصيل تقدمت الإشارة إلى بعضها في حديث أئذنوا للنساء بالليل  
 إلى المساجد اه والتخصيص بالليل هو الظاهر خصوصا إذا كان معها نحو محرم كزوج

لان الليل استر لها (حم قن) في الصلاة (عن عمر) بن الخطاب (ع) اذا استجمرا احدكم  
 فليوتر قال العلقمي قال النووي الاستجمار مسح محل البول والغائط بالجار وهي  
 الحجارة الصغار الثلاثة الاولى واجبة وان حصل الانقاء بدونها حديث مسلم لا يستنج  
 احدكم بأقل من ثلاثة اجبار والا يتاربعدها اذا حصل الانقاء بدونه مستحب الحديث  
 الصحيح في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن  
 ومن لا فلا (حم م) عن جابر بن عبد الله (ع) اذا استشار احدكم اخاه فليشر عليه (أى  
 اذا شاوره اخوه في الدين وكذا من له ذمة في فعل شئ فليشر عليه وجوباً بما هو الاصلح  
 بذلاً للنصيحة (هـ) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (اذا استشأ  
 السلطان) قال العلقمي أى اذا التهب وتحرق من شدة الغضب صار كأنه نار (سلط  
 عليه الشيطان) فاغراه بالايقاع بمن غضب عليه اه وقال المناوى فليحذر السلطان  
 ذلك ويظهر ان المراد بالسلطان من له سلاطة وقهر فيدخل الامام الاعظم ونوابه  
 والسيد في حق عبده والزوج بالنسبة لزوجه ونحو ذلك (حم ط) عن عطية بن  
 عروة (السعدى) قال الشيخ حديث حسن (اذا استطاب احدكم فلا يستطب بيمينه)  
 أى اذا استطي احدكم فلا يستنج يده اليمنى فلا يستجاء بها بلا عذر مكره وقيل بحرمة  
 (وليسنج شماله) لانها للذى واليمين لغيره قال المناوى والاستجاء عند الشافعى  
 واجد واجب وعند أبى حنيفة ومالك فى احد قوليه سنة (هـ) عن أبى هريرة وهو  
 حديث صحيح (اذا استعطرت المرأة) أى استعملت العطر وهو الطيب الذى يظهر ريحه  
 (فخرت على القوم) أى الرجال (ليجدوا ريحها) أى لاجل أن يشموا ريح عطرها (فهى  
 زانية) أى هى بسبب ذلك متعرضة للزنى ساعة فى أسبابه قال المناوى وفيه ان ذلك  
 بالقصد المذكور كبرية فتفسقه ويلزم الحاكم المنع منه اه وقال العلقمي سماها  
 النوى صلى الله عليه وسلم زانية مجازاً (٣) عن أبى موسى الأشعرى وهو حديث  
 حسن (اذا استقبلت امرأتان) أى اجنبتان فلا تمر بينهما (خديعة أو بسرة) لان  
 المرأة مظنة الشهوة قال المناوى والنهى للتنزيه والامر للندب بالم تحقق حصول  
 المقسدة بذلك والا كان التحريم وللوجوب (هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث  
 ضعيف (اذا استكتم) أى أردتم السواك (فاستأكو عرضاً) بفتح فسكون أى فى  
 عرض الاسنان فيكره طولاً لانه يدعى اللثة الا فى اللسان فيستاك فيه طولاً لخبر فيه  
 (ص) عن عطاء مرسلاً قال الشيخ حديث صحيح (اذا استنج احدكم فى اليمن  
 فانه آثم له عند الله من الكفارة التى امر بها) قال العلقمي بفتح اللام وتشديد  
 الجيم قال فى الدرر كأصله وهو استعمال من البجاج ومعناه أن يخلف على شئ  
 ويرى أن غيره خير منه فيقيم على يمينه ولا يحنث ويكفر ولا يذم تنزيه على  
 ما اذا كان الحنث ليس بمعصية وأما قوله آثم فخرج عن القاطع المعاملة المتقضية  
 للاشتراك فى الاثم لانه قصد مقابلة اللفظ على زعم مخالف وتوهمه فانه يتوهم أن عليه

أثما في الخنث مع أنه لا أثم عليه فقال صلى الله عليه وسلم لا أثم عليه في البجاج أكثر  
لوثبت الاثم والذي أجمعوا عليه أن من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الخنث خيرا  
من التماذي على اليمين استحب له أن يحنث وإذا حنث لزمته الكفارة (هـ) عن أبي هريرة  
قال الشيخ حديث صحيح (إذا استلمني أحدكم على قفاه فلا يضع إحدى رجله على  
الأخرى) قال العلقي النهي عن ذلك منسوخ أو يحل النهي حيث يحنث أن تبدو  
العورة والجواز حيث يؤمن ذلك (ت) عن البراء بن عازب (حم) عن جابر بن عبد  
الله (الزائر) في مسنده (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (إذا استنشقت  
فاستنثر) أي امسح نديباريح الانف أن كفي والافخنصر اليد اليسرى (وإذا استعبريت  
فاوتر) أي نديبالكن الثلاث واجبة وإن حصل الاتقاء بدونها كما مر (طب) عن سلمة  
ابن قيس قال الشيخ حديث صحيح (إذا استيقظ الرجل من الليل وايقظ أهله) قال  
المناوي حديثه وأغوى بنته (وصلباركعتين) تقلا أو فرضا (كتبنا) أي امر الله تعالى  
بكتابتها (من الذأكرين الله كثير والذاكرات) الذين أنى الله عليهم في كتابه العزيز  
وقال العلقي قال الدميري قال الرمنشري الذأكرون الله كثيرا والذاكرات من لا يكاد  
يخلو قلبه أو بلسانه أو بهما عن ذكر الله وقراءة القرآن والاستعمال بالعلم من الذكور وقال  
القاضي عياض ذكر الله تعالى ضربان ذكر بالقلب وذكر باللسان وذكر القلب نوعان  
أحدهما وهو رفع الأذكار وأجلها الفكر في عظمة الله وجلاله وجبروته وملكوته وآياته  
في سماواته وأرضه ومنه ما حديث خير الذأكر الخفي والمراد به هذا الثاني ذكر بالقلب عند  
الامر والنهي فيمثل ما أمر به ويترك ما نهى عنه ويقف فيما شك عليه وأما ذكر  
اللسان مجرد فهو أضعف الأذكار لكن فيه فضيلة عظيمة كما جاءت به الأحاديث (دنه  
حبك) عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري (معا) ورواه عنه البيهقي أيضا قال الشيخ  
حديث صحيح (إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يدخل يده في الإناء) أي الذي فيه ماء  
دون قلتين أو مائع ولو كثيرا (حتى يغسلها ثلاثا) فيكره إدخالها قبل استكمال الثلاث  
فلا تزول الكراهة عند الشافعية إلا بالتثليث لأن الشارع إذا غيى حكما بغاية فلا يخرج  
من عهده إلا باستيفائها (فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده) وفي رواية فإنه لا يدري قال  
العلقي فيه أن علته النهي احتمال هل لاقت يده ما يؤثر في الماء أي نجسا يؤثر في الماء  
كعمل الاستنجاء أولا ومقتضاه الحاق من شك في ذلك ولو كان متيقظا ومفهوما أن  
من درى أين باتت يده كمن لف عليها خرقة مثلاً فاستيقظ وهي على حالها أن لا كراهة  
وإن كان غسلها مستحبا على المختار اه قال المناوي وفي الحديث فوائد منها أن  
الماء القليل إذا ورد عليه نجس نجس وإن لم يتغير والفرق بين ورود الماء على النجس  
وعكسه أن محل الاستنجاء لا يظهر بالبحر بل يعني عنه في حق المصلي (ونذب) غسل  
النجاسة ثلاثا فإنه أمر به في المتوهمة في الحقيقة أولى (والأخذ) بالا احتياط في العبادة



وغيرها ما لم يخرج محد الوسوسة (واستعمال) ألفاظ الكناية فيما يتعاشا من التصريح به  
 (مالك) في الموطأ (والشافعي) في المسند (حمق) كلهم في الطهارة عن ابى هريرة  
 ه (اذا استيقظ احدكم من منامه فتوضأ فليستتر) أى فليخرج ماء الاستنشاق وللقدر  
 اليابس المجتمع من الخطأ ندبا بعد الاستنشاق يفعل ذلك (ثلاث مرات فان الشيطان  
 يثبت على خياشيمه) يحتمل ان المراد بالشيطان حقيقة وهو كناية عن القدر المجتمع  
 او عن وسوسة بالكسل عن العبادة والخياشيم جمع خيشوم وهو اقصى الانف (قن)  
 عن ابى هريرة ه (اذا استيقظ احدكم فليقل الحمد لله الذى رزقنى روحى وعافانى فى  
 جسدى واذن لى بذكره) أى يقول ذلك ندبا لان النوم أخو الموت (ابن السنى) فى عمل  
 يوم وليلة (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث حسن ه (اذا اسلم العبد فحسن اسلامه)  
 أى صار اسلامه حسنا باعتقاده واخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر (يكفر الله  
 عنه كل سيئة كان ارتكها) قال العلقمى وفى رواية زلفها بتخفيف اللام كما ضبطه صاحب  
 المشارق وقال النووى وزلف بالتشديد وزلف بمعنى واحد أى اسلف وقدم (وكان  
 بعد ذلك) أى بعد تكفير السيئات بالاسلام (القصاص) أى كناية المجازاة فى الدنيا  
 ثم فسر القصاص بقوله (الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف والسيئة بمثلها الا  
 ان يجاوز الله عنها) أى بقبول التوبة او بالعتق وان لم يتب قال العلقمى والقصاص  
 اسم كان ويجوز ان تكون تامة والحسنة مبتدأ وبعشر الخبر وبجملة استثنائية وقوله  
 الى سبعمائة متعلق بمقدراى متتهمة وفى رواية متتهما الى سبعمائة فهو منصوب على  
 الحال وأخذ بعضهم بظاهر هذه الغاية فزعم ان التضعيف لا يجاوز سبعمائة ورتب قوله  
 تعالى والله ايضا عفا لمن يشاء (فائدة) قال بعضهم الكافر لا يصح منه التقرب فلا يثاب  
 على العمل الصالح الصادر منه فى شركه وقال النووى الصواب الذى عليه المحققون بل  
 تقل بعضهم فيه الاجماع ان الكافر اذا فعل افعالا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم اسلم  
 ومات على الاسلام فان ثواب ذلك يكتب له (نن) عن أبى سعيد الخدرى ه (اذا اشار  
 الرجل على اخيه بالسلاح) أى حل على اخيه فى الدين آلة الحرب كما بينته رواية من حل  
 علينا بالسلاح (فهما على حرف جهنم) بضم الجيم وضم الراء وسكونها وبجاء مهمل  
 وسكون الراء قال العلقمى وهما متقاربان ومعناه على طرف قريب من السقوط فيها  
 (فاذا قتله وقعافا جميعا) أما القاتل فظاهر وأما المقتول فليقتله قتل اخيه فان لم يقصد  
 قتله فهو شهيد فحديث محمول على ماذا قصد كل منهما قتل صاحبه (الطيبالسى)  
 ابو داود (ن) كلاهما (عن أبى بكره) وهو حديث صحيح ه (اذا اشتد الحر فأبردوا  
 بالصلاة) أى صلاة الظهر أى أخرها ندبا الى انحطاط قوة الهمج بشروط تقدم الكلام  
 على بعضها (فان شدة الحر من فيح جهنم) أى غلبتها وانتشارها قال المناوى (قاعدة)  
 كل عبادة موقوفة فالأفضل تجيلها أول الوقت لاسبعة الاراد بالظهر والضحى أول

وقتها طلوع الشمس أى على رأى النووى ويسن تأخيرها لربع النهار والعبد يسن  
 تأخيرها لارتفاع القطرة أو وقتها غروب الشمس ليلة العيد ويسن تأخيرها ليومه  
 ورعى جرة العقبة وطواف الأفاضة والحلق يدخل وقتها بنصف الليل ويسن تأخيرها  
 ليومه (حمق ع) عن أبي هريرة (حمق دت) عن أبي ذر (ق) عن ابن عمر بن الخطاب  
 وهو متواتر (إذا اشتد كلب الجوع) قال المناوى يفتح الكاف واللام أى حدثه  
 (فعلبك) يا أبا هريرة (برغيف وجرة) قال العلقمى قال فى الصحاح الجرة من الخزف والجمع  
 جر وجرار وقال فى المصباح والجرة بالفتح أناء معروف والجمع جرار مثل كلبة وكلاب  
 (من ماء القراح) كسلام أى الذى لا يخالطه شئ (وقل على الدنيا واهلها) أى المتعبدن  
 لها المشغولون بطلبها التمكن فى تحصيلها (منى الدمار) أى الهلاك أى قل لنفسك  
 بلسان الحال أو القال بأن تجزئ منها نفسا تحاطبها قال المناوى يعنى انزلهم منزلة المالكين  
 فلا تنزل بهم حاجاتى ولا أقصد هم فى مهماتى فليس المراد حقيقة الدعاء عليهم (عذهب)  
 عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف (إذا اشتد الخرف فاستغنىوا بالجمامة) أى على دفع  
 آذاه لغلبة الدم حينئذ (لا يتبيخ الدم) أى لتلايمج (باحدكم فيقتله) والخطاب لاهل  
 الحجاز ونحوهم من الاقطار الحارة (ك) فى الطب (عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح  
 (إذا اشتري احدكم بعيرا فليأخذ بدروة سنانه) بضم الذال المجبة وتكسر أى باعلى  
 علوه وسنانه كل شئ علاه (وليتعوذ بالله من الشيطان) قال المناوى لأن الشيطان  
 على سنانه كما يحىء فى خبر فاذا سمع الاستعاذة هرب ومن العلة يؤخذانه ليس  
 نحو الفرس مثله (د) فى النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن  
 (إذا اشتري احدكم كح فليذكر مرقة فان لم يصب احدكم كح اصاب مرقا وهو احد  
 اللجين) أى اذا حصل احدكم كح ابشراؤه وغيره ليطنفه فليكثر نداء الوارشا مرقة  
 لأن دسم اللحم يتحل فيه فيقوم مقام اللحم فى التغذية والنفع (ت ك) فى الاطعمة (هب)  
 كلهم (عن عبد الله المزني) بضم الميم وفتح الزاي وهو حديث حسن (إذا اشترى  
 نعالا فاستجدها وإذا اشترى ثوبا فاستجده) قال العلقمى يحتمل أن يكون من الجودة  
 ويحتمل أن يكون من الجدي المقابل للقديم ويدل كلام المصباح لكل منهما لأن قوله  
 وجد فلان الامر فجد شامل للجديد والمجد وقال المناوى فاستجدها بسكون الدال  
 الخفيفة أى اتخذها جديدة وليس من الجدي المقابل للقديم والاقبال استجدها  
 بالتشديد والامر ارشادى (طس) عن أبي هريرة وعن ابن عمر بن الخطاب (بزيادة)  
 وإذا اشترى دابة فاستغرها) أى اتخذها فارغة والمراد للتشاط والخفة (وإذا كانت  
 عندك كريمة قوم فاکرمها) أى زوجة كريمة من قوم كرام بان تفعل بها ما يليق بمنصب  
 آباؤها وعصباتها فإذا كانت الزوجة تخدم فى بيت ابيها وجب على الزوج اخذها  
 (إذا اشتكى المؤمن) أى اذا مرض (أخلصه) أى المرض (من الذنوب كما يخلص الكبير)

خبت الحديد) والمعنى ان ما يحصل له من الالم بسبب المرض به فيه كتصفية الكبر بالعديد  
من الخبث فاستناد التصفية الى المرض مجاز والمراد الصغار اما الكبار فلا يكفرها  
الا التوبة (خدا حب طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن «(اذا اشتكت  
فضع يدك) واليمين اولى (حيث تشكى) أى على المحل الذي يؤلك (ثم قل بسم الله اعوذ  
بعزة الله) أى قوته وعظمته (وقدرته من شر ما اجد من وجى هذا ثم ارفع يدك  
ثم اعد ذلك) أى الوضع والتسمية والتعوذ (وتر) قال المناوى أى سبعا كما تفيد رواية  
مسلم يعنى فان ذلك يزيل الالم او يخففه (ت ك) فى الطب (عن أنس) ابن مالك قال  
الشيخ حديث حسن «(اذا اشتى مريض احدكم شيئا فليطعمه) قال العلقمى سببه  
ما خرج ابن ماجه بسنده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم عار جلا  
فقال له ما تشهى قال اشتى خبز بر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان  
عنده خبز بر فليبع الى اخيه ثم قال اذا اشتى فذكره وهذا الحديث فيه حكمة لطيفة  
وهي ان المريض اذا تناول ما يشتهيه وان كان يضر قليلا كان اتقوا قل ضر رانما  
لا يشتهيه وان كان نافعا فينبى للطبيب الكيس ان يجعل شهوة المريض من جملة  
ادلته على الطبيعة وما يتدى به الى طريق علاجه فسبحان المستأثر بعلم الغيب اه  
وقال المناوى فليطعمه ما اشتاهه ندبالا ان المرض اذا تناول ما اشتاهه عن شهوة صادقة  
طبيعية وان كان فيه ضرر ما فهو واقع له بما لا يشتهيه وان كان نافعا لا يظلم الا قليلا  
بحيث تسكر حدة شهوته قال بقراط الاقلال من الضار خير من الاكثار من النافع  
ووجود الشهوة فى المريض علامة جيدة عند الاطباء قال ابن سينا مريض يشتهى  
احب الى من صحى لا يشتهى وقيل لمريض ما تشتهى قال اشتى ان اشتى (ه) عن  
ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح «(اذا اصاب احدكم مصيبة فليقل الله وان الله  
راجعون اللهم عندك احتسب مصيبتى) أى اذكر ثواب مصيبتى فى حسابك حسنانى  
(فاجرنى فيها) أى عليها قال العلقمى بسكون الهزمة وضم الجيم وكسرها أى اثنى والاجر  
الثواب (وابدلى بها خيرا منها) يعنى المصيبة أى اجعل بدل ما فات شيئا آخر اتفق منه  
(ذك) عن ام سلمة ام المؤمنين (ت ه) عن أبى سلمة عبد الله المخزومى قال الشيخ  
حديث حسن «(اذا اصاب احدكم هم ولاواه) بفتح اللام وسكون الهزمة والمثقال  
العلقمى اللاواه الشدة وضيق المعيشة (فليقل الله الله ربى لا اشركه شيئا) قال  
المناوى فى رواية لا شريك له والمراد ان ذاق فربح الهم ان صدقت النية (طس) عن  
عائشة قال الشيخ حديث صحيح «(اذا اصاب احدكم مصيبة فليذكر مصيبتى) أى  
يفقدى (فانها من اعظم المصائب) قال العلقمى المصيبة بالنبي صلى الله عليه وسلم اعظم  
من كل مصيبة نصاب بها المسلم بعده الى يوم القيامة تقطع بموته صلى الله عليه وسلم  
الوحي ومات النبوة وكان اول ظهور الشر بارئدا العرب وغير ذلك وكان اول انقطاع

الخير وأول نقصانه وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله إذا أراد رجة  
 أمة من عباده قبض نبيم أقبلها فجعله فرطاً وسلفاً بين يديها (عدهب) عن ابن عباس  
 (طب) عن سابط الجهمي قال الشيخ حديث حسن لغيره هـ (إذا أصبحت آمناً  
 في سربك) بكسر السين أي تقسك أو يفتح فسكون مسلكك أو بفتحتين منزلك  
 (معاقبى بذلك) من البلاء والروايا (عندك قوت يومك) أي مؤنتك ومؤنة من تزمك  
 نفقته (فعلى الدنيا لعفا) أي الهلاك والدروس وذهاب الأثر (هب) عن أبي هريرة  
 قال الشيخ حديث ضعيف هـ (إذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان) قال  
 العلقمي قال في النهاية أي تذلل وتخضع والتكبر هو أن ينحن الإنسان ويطأ في رأسه  
 قريبا من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه (فتقول اتق الله فينا فأنما نحن بك  
 فان استعنت استعنتنا وان اعوججت اعوججنا) قال المناوي أي تقول ذلك حقيقة  
 أو هو مجاز بلسان الحال فنطق اللسان يؤثر في أعضاء الإنسان بالتوفيق  
 واتخذ لأن الله دره من عضوما أصغره وأعظم نفعه وضرره (ت) في الزهد (وان خزيمه)  
 في صحيفه (هب) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح هـ (إذا أصبحت فقولوا  
 اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا) قال المناوي أي أصبحنا وأمسينا متلبسين بنعمتك  
 أو بحياتك وحققتك (وبك نحي وبك نموت) أي يستمرح لنا على هذا في جميع  
 الأزمان (واليك المصير) أي المرجع وقال العلقمي والصبح عند العرب من نصف  
 الليل الأخير إلى الزوال ثم المساء إلى آخر نصف الليل الأول ومن فوائده أنه يشرع ذكر  
 الالفاظ الواردة في الأذكار المتعلقة بالصبح والمساء ما التي فيها ذكر اليوم والليلة  
 فلا يتأتى فيها ذلك إذا أول اليوم شرعاً من طلوع الفجر والليلة من غروب الشمس (د)  
 وابن السني عن أبي هريرة وهو حديث حسن هـ (إذا اضطجبت رجلان مسلمان فحسب  
 بينهما شجرة أو حجر أو مدر) قال العلقمي المدر جمع مدرة مثل قصب وقصبه وهو التراب  
 المتلبد وقال الأزهرى المدر قطع الطين وبعضهم يقول الطين العلك الذي لا يتخالطه  
 رمل (فيسلم أحدهما على الآخر يذوا السلام) أي نذر المبتدى ووجوب الرد لأنهما  
 يعدان عرفاً متفرقين ويؤخذ من كلام المناوي أن محل ذلك أن كان كل من الشجر  
 والحجر والمدر يمنع الرؤية (هب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث حسن  
 هـ (إذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمات الله) قال المناوي أي كتبه المنزل على رسوله  
 وصفاته (انتامة) أي الخالية عن التناقص والاختلاف والتناقص وقال العلقمي  
 أنما وصف كلامه بالتمام لأنه لا يجوز أن يكون في كلامه شيء من النقص والعيب  
 كما يكون في كلام الناس وقيل معنى التمام ههنا أنها تتفع المتعوذ بها وتحفظه من  
 الآفات (من غضبه) سخطه على من عصاه وأعراضه عنه (وعابه) أي عقوبته  
 (ومن شر عباده ومن همزات الشياطين) أي زغاتهم ووسوسهم (وان يحضرون)

أي يحوموا حولي (ابن نصر السجزي في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن ابن عمرو)  
 ابن العاص قال الشيخ حديث حسن \* (إذا اطال احدكم الغيبة) فيه التقييد بطول  
 الغيبة ولعل الطول هنا مرجه العرف (فلا يطرق) بفتح اوله (اهله ليلا) قال العلقمي  
 الطروق المجيء بالليل وسمى الاقي بالليل طارقالا انه يحتاج غالباً الى دق الباب وورد  
 الامر بالدخول ليلا وجمع بينهما بأن الامر بالدخول ليلا لمن اعلم اهله بقدومه والنهي  
 على من لم يفعل ذلك وقال المناوي فلا يطرق اهله أي حلائله بالقدوم عليهم ليلا  
 لئلا يتأهب عليهم بل يصبر حتى يصبح لكي تمتشط الشعثة وتستحمداً المتعب  
 (رحمق) عن جابر بن عبد الله \* (إذا اطأ الرجل الى الرجل) قال في المصباح اطأ أن  
 القلب سكن ولم يقلق والاسم الطمأنينة أي سكن قلبه بتأمينه له (ثم قتله بعدما اطأ أن  
 اليه) أي بغير حق (نصبه يوم القيامة لواء غدو) قال الشيخ نواه بكسر الهمزة وفتح  
 المدود امضافاً الى غدو بفتح المعجمة فسكون المهملة فراء في آخره ضد الوفا كني به عن ظهور  
 العقوبة التي أعدّها الله له ظهور اللواء وقال المناوي يعني من غدر في الدنيا تعدياً وغوب  
 في العقبي عقاباً اليه لان الجزاء من جنس العمل (لن) عن مجمر وابن الحقي الكاشن الزرعي  
 قال الشيخ حديث صحيح \* (إذا اعطى الله احدكم خيراً) أي مالا (فليبدأ بنفسه واهل  
 بيته) أي فليبدأ بأوجوبه بالانفاق منه على نفسه ثم على من تزمه مؤتمتهم (حمم) في المعازي  
 من حديث طويل (عن جابر) بن سمرة \* (إذا اعطى احدكم الريحان فلا يرده) قال  
 العلقمي هو كل نبات مشموم طيب الريح (فانه خرج من الجنة) قال المناوي يعني يشبه  
 ريحان الجنة او هو على ظاهره ويدعى سلب خواصه التي منها لانه لا يتغير ولا يذبل ولا  
 يقطع ريحه (د) في مراسيله (ت) في الاستئذان (عن ابى عثمان النهدي مرسل) ادرك  
 زمن المصطفى ولم يسمع منه قال الشيخ حديث حسن \* (إذا اعطيت شيئاً) بالبناء  
 للفعول (من غير ان تسأل فكل وتصدق) قال المناوي ارشاداً يعني انتفع به وفيه اشارة  
 الى ان شرط قبول المبذول علم حله أي باعتبار الظاهر ويؤخذ من كلام العلقمي انه ان  
 علم حله استحب القبول وان علم حرمة حرم القبول وان شك فلا احتياط رده وهو الورع  
 (مدن) عن ابن عمر \* (إذا اعطيت الزكاة) بالبناء للفاعل (فلا تنسوا ثوابها) أي  
 ما يحصل به الثواب (ان تقولوا) خبر عن مبتدأ محذوف أي وهو قولكم (اللهم اجعلها  
 مغنماً) أي غنمة تدخر في الآخرة (ولا تجعلها مغرمًا) قال المناوي أي لا تجعلني ارى  
 انراجها غرامة أعزها وهذا التقدير بناء على ان اعطيت مبنى للفاعل ويمكن بناؤه  
 للفعول وتوجيهه لا يخفى اهـ قال العلقمي قال النووي في اذكاره ويستحب لمن دفع  
 زكاة أو صدقة أو نذراً أو كفاً أن يقول ربنا تقبل منائلك انت السميع العليم (هـ) عن  
 أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف \* (إذا افطر احدكم فليفطر على تمر) أي تمر  
 والمراد جنس التمر فيصدق بالواحدة والسمع أفضل وأولاه الجوز وهذا عند فقد

الرطب فان وجد فهو أفضل (فانه بركة) أى فان فى الافطار عليه ثوبا كثير فالأمر به  
 شرعى وهو نذير أو ارشاد (فان لم يجد قمرا) يعنى لم يتيسر (فليطفر على الماء) القراح  
 (فانه طهور) يفتح الطاء أى مطهر يحصل للتصود (حمع) وابن خزيمة فى صحيحه  
 (حب) كلهم فى الصوم (عن سلمان بن عامر الضبي) وهو حديث صحيح (إذا أقبل  
 الليل من ههنا) أى من جهة المشرق (وادر التمار من ههنا) أى من جهة المغرب  
 (وعربت الشمس فقد أفطر الصائم) قال المناوى أى انقضى صومه أو تم صومه شرعا  
 أو أفطر حكما أو دخل وقت افطائه ويمكن كما قال الطيبي حمل الاخبار على الانشاء  
 اظهار الحرص على وقوع المأ موده أى اذا أقبل الليل فليطفر الصائم لان الخيرية  
 منوطة بتجديد الافطار فكأنه وقع (قوت) عن عمر بن الخطاب (إذا اقترب  
 الزمان) قال العلقمي قيل المراد باقتراب الزمان ان يعدل ليله ونهايه وقيل المراد  
 اذا قرب القيامة والاول اشهر عند أهل الرؤيا وجاء فى حديث ما يؤيد الثاني اه  
 واقصر المناوى على الثانى فقال أى اقربت الساعة (لم تكدر رؤيا المسلم تكذب) أى  
 رؤيا من منامه قال المناوى لا تكشف الغيبات وظهور الخوارق (انخذ) أو صدقهم  
 رؤيا صدقهم حديثا) أى المسلمين المدلول عليهم بالمسلم فان غير الصادق فى حديثه  
 يتطرق الحمل الى رؤياه (فه) عن ابى هريرة (إذا اقترض أحدكم اخاه قرضا) أى أخاه  
 فى الدين وكذا الذمى (فاهدى اليه طبقا) مثلا والمراد اهدى اليه شيئا (فلا يقبله أو حمله  
 على دابته) أى أراد ان يركبه دابته أو ان يحمل عليها متاعه (فلا يركبها) أى لا يستعملها  
 بركوب ولا غيره قال العلقمي هو محمول على التنزه والورع أى فهو خلاف الاول (الا ان  
 يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك (صه) عن انس بن مالك وهو حديث حسن  
 (إذا اقشعر جلد العبد) بتشديد الراء أى أخذته قشعريرة أى رعدة (من خشية الله  
 تحات عنه خطاياه) أى تساقطت (كابتحات عن الشجرة لبالية ورقها) والمراد العبد  
 المؤمن والخطايا تم الصغائر والكبائر ان حصل مع ذلك توبة بشر وطها والا فالمراد  
 الصغائر (سمويه) فى فوائده (طب) وكذا البزار (عن العباس) بن عبد المطلب قال  
 الشيخ حديث ضعيف (إذا اقل الرجل الطعم) بالضم أى الاكل بصوم أو غيره (ملا  
 جوفه نورا) أى ملا الرجل باطنه بالنور ثم بعض ذلك النور على الجوارح فتصدر عنها  
 الاعمال الصالحة وما ذكرته من ان فاعل ملا عائد الى الرجل هو ما فى شرح الشيخ وجعله  
 المناوى عائد الى الله سبحانه وتعالى قال ونما كان الجوع يورث تسوير الجوف لانه يورث  
 صفاء القلب وتسوير البصيرة ورقة القلب حتى يدرك لذة المنساجة وذل النفس وزوال  
 البطور والطغيان وذلك سبب لقيضان النور والجوع هو اساس طريق القوم ال  
 الكتمانى كنت أنا وعمر والمكي وعياش نصطحب ثلاثين سنة نصلى الغداة نوضئ العصر  
 ونحن على التجريد المتساوى فلما فتم ثلاثة أيام وأربعة وخمسة لانا كل شيئا ولا

نَسأل فان ظهر لنا شيء وعرفنا حله اكلنا والا طوبنا فاذا اشتمنا مجموع وخفنا التلف  
أتينا بأبي سعيد الخدري في هذا لانا كثيرا ثم رجع الى ما كنا عليه (ق) عن أبي هريرة  
وهو حديث ضعيف (إذا أقيمت الصلاة) أي شرع في أقامتها أو قرب وقتها (فلا صلاة  
الا المكتوبة) أي لا صلاة كاملة فيكره التنفل حينئذ لتفويت فضل تحريمته مع الامام  
(م) عن أبي هريرة (إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون) أي تهرولون قال  
العلقي قال النووي فيه النذب الا كيد الى اتيان الصلاة بسكينة ووقار ونهى عن  
اتيانها سعيًا سواء فيه صلاة الجمعة وغيرها وسواء خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا قال  
في شرح البهجة وقيد ذلك في الروضة كأصلها بما اذا لم يضق الوقت فان ضاق فلا ولي  
الاسراع وقال المحب الطبري يجب اذا لم يدرك الجمعة الا به والمراد بقوله تعالى فاسعوا الى  
ذكر الله الذهاب يقال سعت في كذا أو أتى كذا اذا ذهب اليه وعملت فيه (واتوها  
واذا تمتمشون) أي بهينة (وعليكم السكينة) قال المناوي أي الزموا الوقار في المشي  
وغض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات والعبث (فما دركتم) أي مع الامام من  
الصلاة (فصلوا) معه (وما فاتكم فأتوا) أي فاتموه يعني اكلوه وحكم فعمل ان ما أدركه  
المسبوق اول صلاته اذا انتمام يقع على باقي شيء تقدم وعليه الشافعية وقال المحنفة  
آخر صلاته بدليل رواية فاقضوا بدل فاتموا فيجهر في الركعتين الاخيرتين عندهم  
لا عند الشافعية (حم) (ق) عن أبي هريرة (إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني)  
لثلاث بطول عليكم القيام والنهي للتنزيه قال العلقي وهذا أي هذا الحديث معارض  
لحديث جابر بن سمرة ان بلالا كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ويجمع  
بينهما ان بلالا كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم فأول ما يراه يشرع في الإقامة  
قبل ان يراه غالب للناس (حم) (ق) عن أبي قتادة (٣) قد خرجت اليكم (إذا أقيمت  
لصلاة وحضرا عشاء فايدأ بالعشاء) العشاء بفتح العين المهملة والمدايئ كل آخر النهار  
كما يؤخذ من كلام صاحب القاموس وقال في الصحاح العشي والعشية من صلاة المغرب  
الى العتمة وكحضوره قرب حضوره وهذا ان اتسع الوقت وتاقت نفسه له قال المناوي  
وهذا وان ورد في صلاة المغرب لكنه مطرد في كل صلاة نظر للعلّة وهي خوف فوت  
الحشوع (حم) (ق) تـ هـ عن أنس بن مالك (قـ هـ) عن عائشة (حم طـ بـ) (عن سلمه  
ابن الأكوع) الاسلمى (طـ بـ) عن ابن عباس (إذا اكتمل احكامكم فيكتمل وترا) قال  
المناوي وكونه ثلاثا وليلاولى (واذا استجمر) أي استعمل الاجار في الاستنجاء والمراد  
تجبر نحو عود وهو انسب بما قبله (فما يستجمر وترا) ثلاثا ونجسا وهو كذا وتقدم  
ان الثلاث واجبة وان حصل الاتقاء بدونها (حم) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث  
صحيح (إذا كفر الرجل اخاه) كأن قال له يا كافرا وقال عنه فلان كافر (فقد بآ بها  
احدها) بالباء الموحدة والمدأى رجع بمعنى كافره له فالراجع عليه اثم التكفير

لا الكفر وقيل هو محمول على المستحل او على من اعتقد كفر المسلم بدينه ولم يكن كفرا  
 اجماعا او هو زجر وتغيير (م) عن ابن عمر بن الخطاب (ع) اذا اكل احدكم طعاما (أى  
 اراد أن يأكل (فليذكر اسم الله) ندبوا ولو كان محدثا حدثا كبيرا أن يقول بسم الله  
 والا كمل بسم الله الرحمن الرحيم (فإن نسي أن يذكر اسم الله في أوله) وكذا إن نسي  
 (فليقل) ولو بعد فراغ الاكل (بسم الله على أوله وآخره) (ت) عن عائشة قال الشيخ  
 حديث صحيح (اذا اكل احدكم طعاما) أى اراد أن يأكل طعاما غير لبن (فليقل اللهم  
 بارك لنا فيه وابدلنا خيرا منه) قال المناوى من طعام الجنة او اعم (واذا شرب لبنا)  
 ولو غير حليب وجبر بالشرب لانه الغالب (فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا فيه)  
 ولا يقول خيرا منه لانه ليس فى الاطعمة خيرا منه (فانه ليس شئ يحزى) بضم أوله  
 (من الطعام والشراب الا اللبن) أى لا يكتفى فى دفع العطش والجوع مع شئ واحد  
 الا اللبن (حمدته) عن ابن عباس وهو حديث حسن (اذا اكل احدكم طعاما  
 فلا يمسح يده) أى اصابعه التى اكل بها (بالمندبل حتى يلعقها) بفتح أوله من الثلاثى  
 أى يلعقها هو (او يلعقها) بضم أوله من الرباعى أى يلعقها غيره قال النووى المراد العاق  
 غيره ممن لا يتقدر ذلك من زوجة وجارية وخدام وولد وكذا من كان فى معناهم كتمليذ  
 يعتقد البركة يلعقها وكذلك الوالدة لها شاة ونحوها قال المناوى ومحل ذلك اذا لم يكن  
 فى الطعام غم ولا غسلها فخير الترمذى من نام وفى يده غم فاصابه شئ فلا يلومن الا نفسه  
 (حمد قده) عن ابن عباس (حمد منه) عن جابر بن عبد الله (زيادة فانه لا يدري  
 فى أى طعامه البركة) قال العلقمى قال النووى معنى قوله فى أى طعامه البركة ان الطعام  
 الذى يحضر للانسان فيه بركة لا يدري ان تلك البركة فيما اكل او فيما بقي على اصابعه  
 او فيما بقي اسفل القعدة او فى اللقمة الساقطة فينبغى أن يحافظ على هذا كله لتحصيل  
 البركة والمراد بالبركة ما يحصل به التغذية او تسلم عاقبته من الاذى ويقوى على الطاعة  
 والعلم عند الله تعالى (اذا اكل احدكم طعاما فليلعق اصابعه) بفتح حرف المضارعة قال  
 المناوى أى فى آخر الطعام لافى اثنا عشر يمس باصابعه بصاقه فيه اذا لقمها ثم يعيدها  
 فيصير كأنه بصق فيه وذلك مستعجم ذكره القرطبي (فانه لا يدري فى أى طعامه تكون  
 البركة) فان الله تعالى قد يخلق الشيع عند لعق الاصابع والقعدة (حمدت) عن ابى  
 هريرة (طب) عن زيد بن ثابت (طس) عن أنس بن مالك (ع) اذا اكل احدكم طعاما  
 افليغسل يده من وضوء اللحم) بفتح الواو والضاد المعجمة أى دسمة وزهومت (عد) عن  
 ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اذا اكل احدكم فليأكل بيمينه واذا شرب  
 فليشرب بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله) قال المناوى حقيقة  
 او يحل اولياءه من الانس على ذلك ليضاديه الصالحاء (حمد م) عن ابن عمر بن الخطاب  
 (اذا اكل احدكم فليأكل بيمينه وليشرب بيمينه) فيكره بالشمال بلا عذر (ولياخذ



يمينه وليعط يمينه) أى ما شرف كصحف وطعام إنما المستقذر وقلم الظفر ونحوه  
 فباليسار (فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله)  
 قال المناوى وأخذ جمع حنابلة وما لكية وظاهرية من التعليل حرمة أكله أو شربه وأخذه  
 أو أعطائه بها بلا عذر لأن فاعل ذلك إنما شيطان أو شبيه به (الحسن بن سفيان) المشهور  
 (فى مسنده) المشهور (عن أبى هريرة) وهو حديث حسن \* (إذا كل أحدكم طعاما  
 فسقطت لقمته فليط ما رايه منها) أى فليخ ما يعافه مما أصابها (ثم يطعمها) بفتح  
 التحتية وسكون الطاء أى يأكلها قال العلقمى من آداب الأكل أن لا يأخذ من كل  
 ما سقط من طعامه ولا يدعه للشيطان بل يستحب له أن يأكل اللقمة الساقطة بعد  
 مسح ما يصيبها من أذى هذا إذا لم تقع على موضع نجس فإن وقعت على موضع نجس  
 نجست أن كان هذا شرطاً ولا بد من غسلها إن أمكن فإن تعذر أطعمها مرة أو غيرها  
 (ولا يدعها للشيطان) قال المناوى جعل تركها إبقاءً للشيطان لأنه تمنيع للنجسة وهو  
 يرضاه ويأمر به (ت) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن \* (إذا أكلت الطعام) أى  
 أردت أكله (فاخضعوا لعالمه فإنه أرواح لأقدامكم) قال المناوى لقطر رواية الحاكم أبدانكم  
 بذل أقدامكم وتقام الحديث وانها سنة جميلة (طس عك) عن أنس بن مالك قال الشيخ  
 حديث حسن \* (إذا التقى المسلمان بسيفيهما) أو نحوهما قال المناوى وفيه حذف  
 تقديرة متقاتلين بلا تأويل سائغ (فقتل أحدهما صاحبه فالتقاتل والمقتول فى النار) قال  
 العلقمى قال العلماء معنى كونهما فى النار أنها يستحقان ذلك ويمكن أمرهما إلى الله تعالى  
 أن شاء عاقبهما ثم أخرجهما من النار كسائر الموحدين وإن شاء عقابهما فلم يعاقبهما أصلاً  
 وقيل هو محمول على المستحل ذلك (قيل بإرسول الله) قال المناوى يعنى قال أبو بكر  
 راوى الحديث (هذا القتال) قال العلقمى مبتدأ وخبره محذوف أى هذا القتال يستحق  
 النار (فما بال مقتول) أى فما ذنبه (قال أنه كان حريصاً على قتل صاحبه) أى بلا  
 تأويل كما تقدم فلو صال عليه صائل ولم يندفع الا يقتله فقتله فلاثم عليه (حمق دن)  
 عن أبى بكر (ه) عن أبى موسى الأشعرى \* (إذا التقى المسلمان) أى الذكران  
 أو اللتيان أو الذكور ومحرمة أو حلالته (فتصالحا وحدا الله واستغفرا غفرهما) قال  
 المناوى زاد أبو داود قبل أن يتفرقا والمراد الصغائر قياساً على النظائر ويستثنى من هذا  
 المحكم الأمر بالجميل الوجه فحرم مصافحته ومن به عاهة كالابرص واللاجذم فتكره  
 مصافحته (د) عن البراء بن عازب قال الشيخ حديث حسن \* (إذا التقى المسلمان  
 فسلم أحدهما على صاحبه كان أحبهما إلى الله أحسنهما بشراً) بكسر الموحدة قال العلقمى  
 قال فى النهاية البشر طلاقة الوجه وبشاشته (بصاحبه فإذا تصافعا أنزل الله عليهم أمانة  
 رجمة للبادى تسعون) أى البادى بالسلام والمصافحة (ولاصح عشرة) بفتح الراء فيه  
 إن المندوب قديفضل الواجب (الحكيم) الترمذى (وابوالشيخ) بن حبان (عن ابن

عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا التقي الختانان) أي محل ختان  
 الرجل وخفض المرأة فجمعهما بلفظ واحد تغليبا والمراد إذا تهاذا وذلك يحصل بإيلاج  
 الحشفة في الفرج (فقد وجب الغسل) على الفاعل والمفعول ولو بلا نزاع قال المناوي  
 والمحصر في خبرنا الماء من الماء منسوخ وكذا خبر الصحيحين إذا جامع الرجل امرأته  
 ثم أكسل أي لم ينزل فليغسل ما أصاب المرأة منه ثم ليتوضأ وذكر المختار غالبي فيجب  
 بدخول ذكر بلا حشفة في دبر أو فرج بهيمة عند الشافعي (٥) عن عائشة وعن عمرو  
 ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح (إذا التقي الله في قلب امرء خطبة امرأة) بكسر الخاء  
 أي التماس نكاحها (فلا بأس أن ينظر إليها) أي لا حرج عليه في النظر إليها أي إلى  
 وجهها وكفيها فقط بل يسن ذلك وإن لم تأذن اكتفاء بآذن الشارع (حده) في المناقب  
 (حق) كلهم (عن محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام قال الشيخ حديث صحيح (إذا أتاكم  
 الناس فليخفف) أي صلاته قال المناوي ندبا وقيل وجوبا بأن لا يدخل بأصل سنتها ولا  
 يستوعب إلا مكن نعم له التطويل إذا أم بمصوريين راضين بالتطويل غير إرقاء ولا  
 مستأجرين (فان فيهم الصغير والكبير) أي في السن (والضعيف) قال العلقمي المراد  
 بالضعيف هنا ضعيف الخلة لقوله بعده (والمريض وذو الحاجة) قال الهلبي هي أشمل  
 لا وصال المذكورة فهي من عطف العام على الخاص (ولذا صلي لنفسه فليطول ماشاء)  
 قال المناوي في القراءة والركوع والسجود والتشهد وإن خرج الوقت على الأصح عند  
 الشافعية (حقت) عن أبي هريرة (إذا أمّن الامام) بشدة الميم أي أراد التأمين بعد  
 الغائبة في صلاة جهريه (فأتمنوا) مقارنين له (فانه) أي الشأن (من وافق تأمينه تأمين  
 الملائكة قال المناوي قولنا وزنهنا وقيل اخلاصا وخشوعا والمراد بجمعهم أو الحفظ  
 أو من يشهد الصلاة قال المؤلف وأحسن ما فسر به هذا الحديث ما رواه عبد الرزاق  
 عن عكرمة قال صفوف أهل الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق آمين في الأرض  
 آمين في السماء غفر للعبد قال الحافظ ابن حجر مثله لا يقال بالرائي فالمصير إليه أولى  
 (غفر له ما تقدم من ذنبه) من اللسان لا للتبعض قال العلقمي ظاهره غفران جميع  
 الذنوب الماضية وهو محمول عند العلماء على الصغائر وزاد الجرحاني في أماليه وما تأخر  
 (مالك) في الموطأ (حقت) عن أبي هريرة (إذا أنامت وبوب بكر وعمر وعثمان فان  
 استطعت أن تموت فت) أي يصير الموت حينئذ خيرا من الحياة قال المناوي قاله ابن  
 قال له يا رسول الله ان جئت فلم أجده فالي من آتي (حل) وكذا الطبراني (عن سهل بن  
 أبي حنيفة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله أبي عامر الانصاري قال الشيخ حديث  
 ضعيف (إذا التاط غزوكم) بنون ومثناة فوقية أي بعد غزوكم (وكرثت الغزائم) به بن  
 مهمة وزا أي عزائم الامراء على الناس في الغزوات إلى الاقطار البعيدة (واستحلت  
 الغنائم) أي استحلها الاثمة ونوابهم فلم يقسموها بين الغنائم كما أمروا (فخير جهادكم الرباط)

أى المراقبة وهى الإقامة فى الثغور أى اطراف بلاد المسلمين (طب) وابن منده فى  
 الصحابة (خط) فى ترجمة العباس المدائنى (عن عتبة) بضم المهملة وفتح المشنة القوقية  
 (ابن النذر) بنون مضمومة ووال مهملة مشددة مفتوحة قال الشيخ حديث حسن  
 (إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان) أى حتى يجىء لتقو وأعلى صومه  
 فيحرم الصوم فى نصف شعبان الثانى عند الشافعية بلا سبب ما لم يصل النصف الثانى بما  
 قبله (حم) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا انتحل أحدكم) أى لبس النعل  
 (فليبدأ) ندبا (باليمنى وإذا خلع فليبدأ باليسرى) أى لأن اللبس كرامة للبدن واليمنى  
 أحق بالأكرام (لتكن اليمنى أولها تنعل وآخرها تنزع) وأولها متعلق بتنعل وآخرها متعلق  
 بتنزع وبالمجمل خبر لتكن (حم مدت) فى اللباس (عن أبى هريرة) قال المناوى ونقل ابن  
 التين عن ابن وضاع أن لتكن مدرج فاليمنى مرفوع على الابتداء (إذا انتهى أحدكم إلى المجلس)  
 أى المجلس الذى يباح الجأوس فيه (فان وسع له فليجلس) قال الشيخ أى وسع له القوم  
 وقال المناوى وسع له أخوه المسلم كفى رواية (والألفينظر إلى أوسع مكان يراه فليجلس  
 فيه) ولا يستنكف أن يجلس خلف القوم بل يخالف الشيطان ويجلس حيث كان  
 (البغوى) أبو القاسم فى المعجم (طب هب) عن شعبة بن عثمان وهو حديث حسن  
 (إذا انتهى أحدكم إلى المجلس) قال المناوى بحيث يرى المجالسين ويرويه وسمع  
 كلامهم ويسمعونه (فليسلم) عليهم ندبا مؤكدا اجساعا (فان بدأ) أى عن (الأن  
 يجلس) معهم (فليجلس) فى أوسع مكان يراه (ثم إذا قام) أى أراد أن يقوم (فليسلم) وان  
 قصر الفصل بين سلامه وقيامه بأن قام فوراً اه قال العلقمى وأقله السلام عليك  
 ولعل مراده إذا سلم على واحد أو الافضل السلام عليكم وأكمل منه أن يزيد درجة الله  
 وبركاته ولو قال سلام عليك أجزاء ولا يكتفى بوجه مع وجود مكافئ والفرق بينه وبين  
 الصلاة على الميت حيث يكتفى بصلاة الصبي مع وجود الرجال ان القصد بصلاة الميت  
 الدعاء ودعاء الصبي أقرب إلى الاجابة والقصد بالسلام الأمان والصبي ليس أهله وفى  
 الحديث دلالة على أنه يسلم قبل أن يجلس وقياسه أن يسلم قبل أن يقوم قلت وفى رواية  
 أبى داود فان أراد أن يقوم فليسلم وهى صريحة فى ذلك فلتعمل هذه عليها (وليس  
 الأولى بأحق من الآخرة) أى ليست التسليم الأولى بأولى وأحب من التسليم  
 الآخرة بل كلتاها حق وسنة والرد واجب فى الثانية كفى الأولى (حم مدت حب) عن  
 أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا نكح الرجل على أهله ثقة وهو يحتسب  
 كانت له صدقة) أى يثاب عليها كما يثاب على الصدقة قال العلقمى المراد بالاحتساب  
 القصد إلى طلب الاجر والمراد بالصدقة الثواب واطلقها عليه مجازاً ويستفاد منه أن  
 الاجر لا يحصل بالهمل الا مقروناً بالنية فالغافل عن نية التقرب لثواب له وقوله على أهله  
 يحتمل أن يشمل الزوجة والا قارب ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق بها من عداها

بطريق الأولى لأن الثواب اذا ثبت فيما هو واجب لثبوته فيما ليس بواجب اولى (حم  
 قن) عن ابن مسعود عقيمة بالقاف (اذا انقضت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة)  
 قال العلقمي بأن لم تتجاوز العادة ومنهم من حمله على ما اذا أذن الزوج ولو بطريق  
 الاجمال (كان لها اجرهما انقضت) الباء للسببية (ولزوجها اجرهما كسب) أى  
 بسبب كسبه (وللحازن مثل ذلك) قال المناوى أى الذى أنفقته بيده وقال العلقمي  
 هو الذى يؤمر بحفظ ذلك وصرفه لاهله أى مستحقه (لا يتقص بعضهم أجر بعض  
 شيئاً) فهم فى أصل الاجرساء واذا اختلف قدره والتقييد بعدم الافساد فى الحاذن  
 مستفاد من قوله فى الزوجة غير مفسدة فاذا العطف عليه اهـ وفى كونه مستفاداً من  
 ذلك فيه نظر (ق) عن عائشة (اذا انقضت المرأة من بيت زوجها) قال المناوى فى  
 رواية من كسب وفى أخرى من طعام أى بدل بيت زوجها (من غير أمره) قال المناوى  
 وفى رواية من غير امر أى فى ذلك الشيء المعين بعد وجوده من سابق بصرىج أو عرف  
 (فلها نصف أجره) قال العلقمي مفروض فى قدرته لم يرضى للمالك به عرفاً فان زاد على  
 ذلك لم يحز ويحتمل أن يكون المراد بالتصنيف فى الحديث الحمل على المال الذى يعطيه  
 الرجل فى نفقة المرأة فاذا انقضت منه بغير علمه كان الاجر بينهما الرجل لكونه الاصل فى  
 اكتسابه ولكونه يؤجر على ما ينقعه على أهله والمرأة بانقضائها (قد) عن أبى هريرة  
 (اذا انقضت دابة أحدكم بارض فلاة) قال المناوى أى فقراء لا ما فيها لكن المراد هنا  
 برية ليس فيها احد كما يدل له رواية ليس بها تيس (فليناديا عباد الله احبسوا على) أى  
 دابتي امنعوهما من الحرب (فان الله فى الارض حاضر) أى خلقاً من خلقه انساوا وجنا  
 او ملكاً لا يغيب (يستعسبه عليكم) ذكر الضمير باعتبار الحيوان المنفصل فاذا قال ذلك  
 بنية صادقة حصل المراد بعون الجواد (ع) وابن السنى (طب) عن ابن مسعود عمن الله  
 قال الشيخ حديث ضعيف (اذا انقطع شمع نعل احدكم) بكسر الشين المجمة وسكون  
 المهملة أى سيرها الذى بين الاصابع (فلا تمشى فى الاخرى حتى يصلها) أى النعل  
 الذى انقطع شمعها فيكسر المشى فى نعل واحدة او تخاف او مداس بلا عذر لانه يخل  
 بالعدل بين الجوارح (خدمن) عن أبى هريرة (طب) عن شداد بن اوس بفتح الهزة  
 وسكون الواو ومهملة (اذا انقطع شمع احدكم) أى شمع نعله (فليسترجع) أى يقل  
 ان الله وانما اليه راجعون (فانها) قال المناوى أى هذه المحادثة التى هى انقطاع شمع النعل  
 (من المصائب البزاري) فى مسنده (عد) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن  
 (اذا اوى احدكم الى فراشه) أى انضم اليه ودخل فيه قال العلقمي اوى بقصر الهزة على  
 الافصح أى دخل فيه وضابطه ان اوى ان كان لازماً كما هنا كان القصر افصح وان كان  
 متعدياً كما فى قوله الحمد لله الذى آوانا كان المتأفصح (فلينفضه بداخله ازاره) قال  
 العلقمي للروزي بداخل بلاهاء وهى طرف الازار الذى يلى جسده (فانه لا يدري

ما خلقه عليه) قال العلقمي بتحقيق اللام أي حدث بعده فيه أي من الهوام المؤذية  
 (ثم ليضطجع على شقه الأيمن ثم ليقل باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه) إن أمسكت  
 (نفسى) أي قبضت روحى فى نومي (فارجعهم) أي تفصل عليها واحسن اليها (وإن أرسلتها)  
 أي ولن أروث الحياة إلى بدنى وأيقظتني من النوم (فاحفظها بما تحفظ به عبادة)  
 الصالحين) فيه إشارة إلى آية الله يتوفى الأتقى حين موتها قال العلقمي قال  
 الكرمانى الامسك كناية عن الموت فالغفرة والرحمة مناسبة والارسال كناية  
 عن استمرار البقاء والحفظ يناسبه (ق) عن أبي هريرة (إذا باتت المرأة هاجرة فراش  
 زوجها) أي بلا سبب شرعى ولا شئ نحو الحيض عذرا إذا له التمتع به فوق الأزار  
 (لعنتها الملائكة حتى تهيج) أي تدخل فى الصباح قال المناوى أي سبتم واودمتم المحظنة  
 أو أهل السماء وخص اللعن بالليل لعلبة وقوع طلب الاستمتاع ليلا فإن وقع ذلك  
 فى النهار لعنتها حتى تهيج (حمق) عن أبي هريرة (إذا بال أحدكم فلا يمس ذكره بيمنه)  
 أي حال البول تكريما لليمين قال المناوى فيكره بها بلا حاجة تنزيها عند الشافعية  
 وتحريم عند الحنابلة والظاهرية (وإذا دخل الخلا فلا يمسح بيمنه) قال العلقمي أي  
 لا يستحي والنهي للتنزيه عند الجمهور (وإذا شرب لا يمس في الإناء) بحزمه مع  
 الفلمين قبله على النهي ويرفعه معها على النقي بل يفصل القدح عن فيه ثم يمسح والنهي  
 للتنزيه (حمق ع) عن أبي قتادة الحارث والنعمان (إذا بال أحدكم) أي أراد  
 أن يبول (فليرد) أي فليطلب (لبوله مكانا ليناً) لئلا يعود عليه وشاشه (ن) وكذا  
 الطبراني (عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث حسن (إذا بال أحدكم) أي  
 فرغ من بوله (فلينزله ثلاث نترات) قال العلقمي وهو بالتاء المثناة من فوق  
 لا بالمثلثة هذا ما فى النهاية وتعبه المصنف فقال الصواب أنه بالمثلثة اه وقال  
 المناوى بمثناة فوقية لا مثلثة واقتصر عليه أي يحذره بقوة نداء فلو تركه واستحي عقب  
 الاقطاع أجره (حمد د) فى مراسيله (ه) عن يزداد قال الشيخ حديث صحيح (إذا بال  
 أحدكم) أي أراد البول (فلا يستقبل الريح ببوله ويرده عليه ولا يستنج بيمنه) النهي  
 فيها للتنزيه (ع) وابن قانع فى معجمه (عن حضرمي) بمهمة مفتوحة فقيمة ساكنة  
 وراء مفتوحة بالظ النسبة (وهو مما يفيض له الدبلى) أي يفيض لسندته أي تركه يياضا  
 لعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث ضعيف (إذا بعثت سرية فلا تنقمهم) أي  
 لا تحترقوا (واقطعهم) أي خذ قطعة من أحسابك بغير اتقاء وارسلها (فإن الله  
 يتصر القوم بأضعفهم) كفى قصة طالوت (الحارث) بن أبي اسامة فى مسنده (عن  
 ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره (إذا بعثتم إلى رجلا  
 فأبعثوه حسن الوجه حسن الاسم) لأن قبح الوجه مذموم والطباع تغر عنه وحاجات  
 الجميل إلى الإجابة أقرب وحسن الاسم يتقاربه (البرز) فى مسنده (طس) كلاهما

(عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (إذا بلغ المساء قلتن لم يصل الخبيث) أي يدفعه ولا يقبله فلا ينحس الابتغره (حم حبس قطك حق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (إذا تاب العبد أنسى الله المحفوظة ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه) أي عوامله من نحو يديه ورجليه فلا تشهد عليه يوم القيامة (ومعالمه من الأرض) قال العلقمي جمع معلم أي أثر تلك الأماكن التي جرت عليها المعصية (حتى يلقي الله وليس عليه شاهد من الله) قال المناوي أي من قبل الله (بدنب) لأنه تعالى يحب التوابين فإذا توبوا إليه بما يحبهم وإذا أحبهم غار عليهم أي لا يظهر أحد على نقص فيهم فيستر عليهم (ابن عساكر) وكذا المحكمي (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (إذا تابعت بالعين) قال العلقمي بكسر العين المهملة واسكان التحتية وفتح النون هو أن يديه عينا بئمن فقد كثيره وجل ويسلمها له ثم يشتريها منه بتقديس بر ليقب الكثير في ذمة المشتري أو يديه عينا بئمن يسير تقدا ويسلمها له ثم يشتريها منه بئمن كثير مؤجل سواء قبض الثمن الأول أم لا اه قال المناوي وهي مكروهة عند الشافعية محرمة عند غيرهم (واخذتم اذئاب البقر) كناية عن الاشتغال بالحرث (ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا) بضم الذا والمجبة وكسرها أي ضعفا واستمانة قال الجوهري الذل ضد العز (لا ينزعه) أي عنكم (حتى ترجعوا الى دينكم) قال المناوي أي الى الاهتمام بأمور دينكم جعل ذلك بمنزلة الرذة والخروج عن الدين لمزيد الزجر وانتهويل (د) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (إذا تبعت الجنائز) فلا تجلسوا حتى توضع) قال المناوي بالأرض كافي رواية أبي داود عن أبي هريرة أو بالحد كإرواء أبو معاوية عن سهل هذا في حق الماشي معها الملقاعد بنحو الطريق إذا أمرت به أو على القبر فلا يقوم فإنه مكروه على ما في الروضة (م) عن أبي سعيد الخدري (إذا شأب أحدكم) قال العلقمي بقوية مشنة فثلثة فهمزة بعد مدّة ويقال التثاوب أو هو تنفس ينفتح منه القم لدفع البخارات المحتقنة في عضلات القلب وينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن فيورث الكسل وسوء القهم والعقلاء اه وقال المناوي بهمز بعد الألف وبالواو غلط (فليضع يده على فيه) أي ظهر كف يساره ندبا قال العلقمي لا فرق في هذا الأمرين المصلى وغيره بل يتأكد في حالة الصلاة (فإن الشيطان يدخل مع التثاوب) قال المناوي من فقه الى باطن بدنه يعني يتمكن منه في تلك الحالة ويغلب عليه أو يدخل حقيقة ليشغل عليه صلته فيخرج منها أو يترك الشروع (حم حق دخ) عن أبي سعيد الخدري (إذا شأب أحدكم فليردهما استطاع) قال العلقمي أي التثاوب بوضع يده على فيه بأن يأخذ في أسباب رده وليس المراد أنه يملك دفعه لأن الذي وقع لا يرد حقيقة (فإن أحدكم إذا قالها) حكاية صوت المثائب أي إذا بالغ أحدكم في التثاوب فظهر منه هذا اللفظ (خلف منه الشيطان) قال المناوي

حقيقة أو كناية عن فرجه وانسباطه بذلك (خ) عن أبي هريرة \* (إذا تشاء أحدكم  
 فليضع يده على فيه ولا يعوى) بمناء تحنية مفتوحة وعين مهملة ساكنة وواو مكسورة  
 أى لا يصوت ولا يصيح كالكلب (فإن الشيطان يضحك منه) أى إذا فعل ذلك لانه يصير  
 ملعبة له بتشويه خلقته في تلك الحالة وتكاسله وقتوره قال العلقمي شبهه المتناثب  
 الذى يسترسل معه بعواء الكلب تنفير عنه واستمباحة فان الكلب يرفع رأسه ويفتح  
 فاه ويعوى والمتناثب إذا فرط في الثأوب أشبهه ومنه ما تظهر النكتة في كونه يضحك  
 منه لانه يصير ملعبة له بتشويه خلقته في تلك الحالة (ه) عن أبي هريرة قال الشيخ  
 حديث صحيح \* (إذا تجشئ أحدكم) الجشاء صوت مع ريع من القم عند الشجع (وعطس)  
 قال العلقمي بفتح الطاء في الماضي وبكسرها وصمها في المضارع والضم لغة قليلة  
 (فلا يرفع بها الصوت) أى بالجشاء والعطاس فان الشيطان يحب ان يرفع بها الصوت  
 (هـ) عن عباد بن الصامت الانصارى الخزرجي (د) عن شداد بن اوس واثلة  
 ابن الاسقع الليثي (د) في مراسيله عن يزيد بن مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة  
 قال الشيخ حديث صحيح \* (إذا تخففت امتي بالخفاف ذات المناقب الرجال والنساء)  
 بدل من امتي أى لبستهم الرجال والنساء (وخصفوا تعالمهم) قال المناوى الظاهر  
 ان المراد به جعلوها براقة لامة متلوثة بقصد الزينة والمباهاة (تخلى الله منهم) أى تركهم  
 هملا واعرض عنهم ومن تخلى عنه فهو من الهالكين (طب) عن ابن عباس وهو  
 حديث ضعيف \* (إذا تزوج أحدكم فليقل له) بالبناء للفعول أى فقولوا نداء في التهنية  
 (بارك الله لك وبارك عليك) زاد في رواية وجع ينيكافى خير قال المناوى كانت عادة  
 العرب إذا تزوج أحدهم قالوا له بالرفاء والبنين (الحارث) بن أبي اسامة (طب) كلاهما  
 (عن عقيل بن أبي طالب) وهو حديث ضعيف \* (إذا تزوج الرجل المرأة لدينها وجاهها  
 كتاب فيها سداد من عوز) السداد بالكسر كل شئ سددت به خلا أى كان فيه  
 ما يدفع الحاجة ويسد الحاجة قال المناوى وفيه اشعار بأن ذلك غير مبالغ في مدحه  
 وان اللائق بالكمال عدم الالتفات لقصد غير الدين (الشيرازي) في كتاب (اللقاب)  
 والكنى (عن ابن عباس وعلى) امير المؤمنين وهو حديث ضعيف \* (إذا تزوج القوم  
 بالآخرة) أى تزينا بزي أهل الآخرة مع كونهم ليسوا على منهاجهم (وتجولوا الدنيا)  
 أى طلبوا الدنيا بالدين (فالنصارى وأهم) أى يستحقون المكث في نار الآخرة (عد)  
 عن أبي هريرة وهو مما يفيض له الديلى في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سندله  
 وهو حديث ضعيف \* (إذا تسارعتم للخير فامشوا حفاة) دفعاً للكبر وقصد للتواضع  
 واذلال النفس أى إذا أنتم تجس أقدامكم (فان الله يضاعف اجره على المتعل) أى  
 يضاعف اجره الحافى على اجره الباس التعل بالقصد المذكور (طس خط) عن ابن عباس  
 وهو حديث ضعيف \* (إذا نسيتى أن تكونواي) بفتح الكاف وشدة النون المفتوحة

فيحرم الجمع بين اسمه وكنيته صلى الله عليه وسلم لو احدثوا في هذا الزمن على الاصح  
 عند الشافعية وقيل التحريم كان محتصا بعصره صلى الله عليه وسلم لئلا يشبهه فيقال  
 يا أبا القاسم فيظن انه المدعو فيلتفت فينادي (ن) عن جابر بن عبد الله وهو حديث  
 حسن \* (اذ تصافح المسلمان لم تفرق) بحذف احدى التاءين وأصله تتفرق (ا) كقها  
 حتى يعفرلها) فالصافحة سنة مجمع عليها والمراد الصغائر كما مر (طب) عن أبي امامة  
 الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا تصدقت فامضها) أي اذا اردت التصديق  
 بصدقة فبادر باخراجها ندبا لئلا يغلب الشح فيحول الشيطان بينك وبينها فانها  
 لا تخرج حتى تغلق يميني سبعين شيطانا كما في خبر وعلى كل خير مانع (حم) نخرج عن  
 ابن عمر بن العاص وهو حديث حسن \* (اذا تطيب المرأة فغير زوجها) أي  
 استعملت الطيب ليستمتع بها غير زوجها (فأعماهونار) أي فعلها ذلك يجر إلى النار  
 (وشنار) بمجمله وتونوك مفتوحين مخفقا أي عيب وعار واذا كان هذا بالطيب فما بالك  
 بالزني (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن \* (اذا نغولت لكم الغيلان)  
 أي ظهرت وتلونت بصور مختلفة وهم جنس من الجن (فنادوا بالاذان) أي ارفعوا  
 اصواتكم بالاذان (فإن الشيطان اذا سمع النداء) أي الاذان (ادبر وله حصاص)  
 بمهمات اولها مضموم أي شدة عدوا وضرا طقال المناوى واخذ منه انه يندب الاذان  
 في الدار التي تعبت الجن فيها (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن \* (اذا تم  
 فجور العبد) القاهر هو المنبعث في المعاصي والمحارم (ملك عينيه) أي صاردمعها كأنه  
 في يده (فبكي بهامتي شاء) ليوهم الناس انه كثير الخوف من الله واطهار النخسوع  
 (عد) عن عقبه بن عامر الجهنمي وهو حديث ضعيف \* (اذا تمني احدكم) أي انتهى  
 حصول امر مرغوب فيه (فليظرماني) أي فليتنامل فيما يتناهى له خيرا فذلك لا يكف  
 عنه (فانه لا يدري ما يكتب له من امنيته) وقد تكون امنيته سببا لحصول ما تمناه  
 (حم) خدب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن \* (اذا تمني احدكم فليكثر فاما بسأل  
 ربه) قال العلقمي والمعنى اذا سأل الشخص الله حوائجه فليكثر فان فضل الله كثير  
 (طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن \* (اذا تناول احدكم عن اخيه شيئا) أي اخذ  
 من على بدنه او نوبه فمخوذة (فليره اياه) بضم التحتية وسكون اللام امر من أراه يره  
 تطييبا لخطئه وأشعارا بأنه بصد دالة ما يشينه وذلك يبعث على الحب ويزيد في الودة  
 (د) في مراسيله عن ابن شهاب الزهري (قط) في الافراد عنه عن أنس بن مالك  
 بلفظ \* (اذا نزع بدل اذا تناول) قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا تنعم احدكم وهو في المسجد  
 فليغيب فخامته) قال العلقمي ظاهره في ارض المسجد اذا وقعت فيه ومحلها  
 ما اذا سكنت ترايسة او رولية مثل مسجده صلى الله عليه وسلم وقال المناوى  
 فليغيب فخامته بتليث النون بأن يوارى بها في التراب أي تراب غير المسجد ويصق



في طرف نحو ثوبه اورده ثم يحك بعنه ببعض ليضعه (لا تصب جلد مؤمن او ثوبه  
 قنؤديه) قال المناوي وذلك مطلوب في غير المسجد ايضا لكن البصاق في ارضه حرام  
 ومواراته واخراجه واجب وفي غيره مندوب (جمع) وابن خزيمة في صحيحه (هـ)  
 والاضيا والديلي عن سعد بن ابى قاوس قال الشيخ حديث صحيح \* (اذا توضأ احدكم  
 فأحسن الوضوء) بأن راعى شروطه وفروضه وآدابه (ثم خرج الى المسجد لا ينزعه الا  
 الصلاة) اى لا يخرجها الا ارادة الصلاة (لم تزل رجله اليسرى تمحونه عنه سينته وتكتب له  
 اليمنى حسنة حتى يدخل المسجد) قال المناوي فيه اشعار بان هذا الجزء لا شئ للراكب  
 وفيه تكفير السيئات مع رفع الدرجات وقد يجمع في عمل واحد شيان احدهما رافع والاخر  
 مكفر واحتج به من فصل الرجل على اليد وعكس بعضهم لان باليد البطش وحسن  
 التناول ومزاولة الاعمال والصنائع والضرب في الجهاد والرمي وغير ذلك قال بعضهم  
 والتحقيق انها متعادلان لتمييز كل بفضائل ليست في الاخرى (ولو يعلم الناس ما في الغنمة  
 والصبح) اى ما في صلاتها جماعة من جزيل الثواب (لا توهما ولو جوا) اى زاحفين على  
 الركب (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح \* (اذا توضأ احدكم في بيته ثم  
 اتى الى المسجد كان في صلاة) اى حكمه حكم من هو في صلاة من حيث كونه ماموا  
 بالخشوع وترك العبث (حتى) اى الى ان (يرجع) الى محله (فلا يقل هكذا) يعنى لا يشبك  
 بين اصابعه وفيه اطلاق القول على الفعل وهو شائع (وشبك بين اصابعه) اى شبك  
 النبي صلى الله عليه وسلم فالمشار اليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم (ك) في الصلاة (عن  
 ابى هريرة) وهو حديث صحيح \* (اذا توضأ احدكم فأحسن وضوءه باتيانا بواجباته  
 ومندوباته) (ثم خرج) من محله (عامدا الى المسجد فلا يشبك) ثوبا (بين اصابع يديه فانه  
 في صلاة) اى في حكم من هو في الصلاة ومفهوم الشرط ليس قيد معتبرا فلو توضأ  
 واقتصر على الوجبة تارك للسنة فهو مأثور بعدم التشبيك قال العلقمي وورد ما يدل  
 على جواز التشبيك وجع الاسماعيلي بأن النهى يقيد بما اذا كان في الصلاة او قاصدا اليها  
 اذ ينتظر الصلاة في حكم المصلي ولا يكره التشبيك في المسجد بعد فراغ الصلاة اذ لم ينتظر  
 صلاة اخرى (حمدت) عن كعب بن عجرة بفتح العين المهمة وسكرن الجيم وفتح الراء قال  
 الشيخ حديث صحيح \* (اذا توضأ احدكم فلا يغسل اسفل رجله بيده اليمنى) قال المناوي  
 لانهم كانوا يمشون حفاة فغسله ليق نحوذى او زبل بأسفلها فلا يمشي بذلك بينما تكرمة  
 لها (عد) عن ابى هريرة (وهو) اى هذا الحديث (مما يبيح له الديلي) في مسند  
 الفردوس لعدم وقوفه على سند وهو حديث ضعيف \* (اذا توضأ ثم فادوا بماسمك)  
 اى يغسل اليمنى من اليدين والرجلين ندبا فان عكس صح من الكرامة (هـ) عن ابى  
 هريرة وهو حديث صحيح \* (اذا توضأت) اى فرغت من وضوئك (فالتضمي) اى وش  
 الماء ندبا على هذا كبيرك وما يليها من الازار حتى اذا احسست بببل تقدرانه بغية الماء

ثلاثا بوسوس لك الشيطان (هـ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (أذ تقوى  
 أحدا) أي قبضت روحه (فوجد شيئا) يعني خلف تركته لم يتعلق بها حق لازم  
 (فليسكن في ثوب حبرة) جوز فيه الشيخ الوصف والاضافة وهو بكسر الحاء المهملة وفتح  
 الموحدة بوزن غنية ثوب عياني من قطن أو كان نخطط قال المناوي وهذا يعارضه  
 الأحاديث الأخرى بالتكفين في البياض وهي أصح فلتقدم (د) والضيء المقدسي (عن  
 جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (إذا جاء أحدكم بالجمعة) أي أراد المجيء إليها وذكر  
 المجيء العالي فالحكم لهم المقيم بمحلها (فليغتسل) ندباً عند المجيء وورقه عن الوجوب  
 خبر من نوافي يوم الجمعة فيها ونعت ومن اغتسل فالتغسل أفضل (مالك) في الموطأ  
 (قن) عن ابن عمر بن الخطاب (إذا جاء أحدكم يوم الجمعة ولا مام يخطب فليصل  
 ركعتين) أي ندباً (قبل أن يقعد) والركعتان يحصل بها تسمية المسجد فيكره لبس  
 قبلها عند الشافعي وفيه رد على أبي حنيفة ومالك في ذهابها إلى كراهة التسمية لداخله  
 (وليحوز فيها) أي يخفف قال الخطيب الشربيني والمراد بالتخفيف فيما ذكره الاقتصاد على  
 الواجبات اهـ وقال المناوي فإن زاد على أقل مجزئ بطلت عند جمع شاهية اهـ وقال  
 ابن قاسم العبادي خفيقتين عرفاً على الوجه فلا يجب الاقتصاد على الواجبات خلافاً  
 للزركشي فلو طوطمها بطلت صلاته ويستثنى الداخل آخر الخطبة فإن غلب على ظنه أنه  
 أن صلاهما فاتته تكبيرة الأحرار مع الإمام تركها ولا يقعد بل يستمر قائماً ثلاثاً يكون  
 جالساً في المسجد قبل التسمية (حم ق د هـ) عن جابر بن عبد الله (إذا جاء أحدكم  
 فأوسع له أخوه) أي أخوه في الإسلام (فإنما هي كرامة كرم الله بها) أي القلة أو الخصلة  
 حيث ألهمه الله إياها (نح هـ) عن معصب بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين  
 المهملتين آخره موحدة (ابن شبيه) وهو حديث حسن (إذا جاء الموت لطالب العلم وهو  
 على هذه الحالة) أي التي هي طالب العلم الشرعي استولى به (مات وهو شهيد) أي من  
 شهداء الآخرة (البراز) في مسنده (عن أبي ذر) الغفاري (وإبي هريرة معاً) قال الشيخ  
 حديث ضعيف (إذا جاءكم الزائر) قال المناوي أي المسلم (فاكرموه) أي بما لا شك فيه  
 وفيه النهي عن التكلف للضيف (الخراثمي) كتاب مكارم الأخلاق (فر) وكذا  
 ابن لال (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (إذا جاءكم لا كفء فاستكموهن)  
 قال الشيخ يقطع الهمة (ولا ترضوا) أي حدوث أمر يحزن أحد التائبين تخفيفاً أي  
 تتظروا (بهن الحدثن) قال لعلته في المعنى إذا لم يلب الله فقولاً لا نعمة وتتردد في قوله أمر  
 بهن من موت ونحوه (فر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (إذا جاءكم أحدكم  
 أهله) أي زوجته وأمه (فليصدقها) بفتح الميم استترة بضم الهمزة لئلا يظن أنها  
 يحيا معها بشهوة كما قال المناوي أي فليجاملها بشدة رقة ومن فعل (فإن  
 سبقها) بالانزال وهي ذات شهوة (فلا يجملها) بضم الميم استترة بضم الهمزة لئلا يظن أنها

على أن يجعل فلا تقضى شهورها بذلك الجماع بل يجعلها حتى تقضى وطرها فإنه من حسن  
المعاشرة المأمورية ويعلم ذلك بالقرائن (ع) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح  
(إذا جامع أحدكم أهله فليصدقها ثم إذا قضى حاجته قبل أن تقضى حاجتها) أي أنزل قبل  
انزالها (ولا يجعلها) أي لا يجعلها على مفارقتها بل يستمر معها (حتى تقضى حاجتها) ويعلم  
ذلك بالقرائن كما مر (ع) عن أنس بن مالك وهو حديث صحيح (إذا جامع أحدكم  
امرأته فلا ينتهي حتى تقضى حاجتها كما يجب أن يقضى حاجته) فيندب ذلك لأنه من  
المعاشرة بالمعروف (عد) ن طلق بفتح الطاء المهملة وسكون اللام آخره قاف قال الشيخ  
حديث صحيح (إذا جامع أحدكم زوجته أو جارية فلا ينظر إلى فرجها) قال المناوي وإذا  
نهى عنه في حال الجماع ففي غيره أولى فيكره نظير فرج الحليلة مطلقا نزعها وخرج بالنظر  
المس فلا يكره اتفاقا (فإن ذلك يورث العي) أي البصيرة أو البصر للنظر والولد ولم ينظر  
إليه النبي صلى الله عليه وسلم قط ولا رآه منه أحد من نسائه (بقي) بفتح الموحدة وكسر  
القاف وشدالياء التفتية (ابن مخرم) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح اللام بعد هاء ال  
مهملة (عد) عن ابن عباس قال ابن الصلاح جيد الاسناد (إذا جامع أحدكم حليته  
فلا ينظر إلى الفرج فإنه) أي النظر إليه (يورث العي ولا يكثر الكلام) فيكره تنزيها  
حال الجماع بلا حاجة (فإنه يورث الخرس) أي في المتكلم أو الولد (الزدي في) كتابه  
(الضعفاء) والمتروكين (والحلي في مشيخة) المشهورة (فر) كلهم (عن أبي هريرة)  
وهو حديث ضعيف (إذا جعلت أصبعيك في أذنيك سمعت خيرا الكوثر) بالخاء المعجمة  
ومهملتين بينهما مثناة تحتية أي تصويته في جريه قال العلقمي قال بعضهم ومعناه من  
أحب أن يسمع خيرا الكوثر أي نظيره أو ما يشبهه لأنه يسمعه بعينه (قط) عن عائشة  
قال الشيخ حديث صحيح (إذا جلستم) أي أودتم الجالوس (فاخلعوا ثيابكم) ندبا (تستريح  
أقدامكم) بإثبات المثناة التحتية قال المناوي أي لكي تستريح فكانه يومه أنه منصوب قال  
وخرج الخلف فلا يطلب ترعه (البرار) في مسنده (عن أنس) بن مالك وهو حديث  
ضعيف (إذا جلست في صلاتك فلا تترك ركعتي الصلاة على) بنون التوكيد الثقيلة فهي  
واجبة في الصلاة وبه أخذ الشافعي وأقلها اللهم صل على محمد ومحمد وآلهم صل على  
التشهد الأخير (فإنها زكاة الصلاة) أي صلاحها فتسجد الصلاة بتركها (قط) عن بريدة  
ابن الحصيب وهو حديث ضعيف (إذا جرت الميت فاوتروا) أي إذا جرت أكفانه  
بالطيب عند درجه فيها فجروه وترأف المناوي ثلاثة كما يدل له خبر أحمد إذا جرت الميت  
فاجروه ثلاثا وذلك لأن الله وتر يحب الوتر (حبك) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح  
(إذا جهل على أحدكم) بالياء المفعول أي إذا فعل بها أحد فعل الجاهلية من نحو سب وشتم  
(وهو صائم فليقل) ندبا بلسانه أو بقلبه أو بها (اعوذ بالله ملك أني صائم) أي اشتصم  
بالله من شركته كبراله بهذه الحالة ليكف عن جهله ولا يرد عليه بمثله

(ابن السني) في عمل يوم وليلة (م) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح (إذا حاك في  
 نفسك شيئا فدهه (حم حبك) عن أبي امامة (إذا حج الرجل بمال من غير حمله) أي  
 مال اكتسبه من وجه حرام (فقال ليك اللهم ليك) أي اجبتك اجابة بعد اجابة (قال  
 الله لا ليك ولا سعيدك هذا مردود عليك) أي لا ثواب لك فيه وان صح وسقط به الفرض  
 كما لو صلى في ثوب مغضوب ومعنى ليك أنا مقيم على طاعتك وزاد الازهرى اقامة بعد  
 اقامة واجابة بعد اجابة وهو مثنى اريد به التكثير وسقطت نونه للاضافة (عذفر) عن  
 عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (إذا حج الرجل عن  
 والديه) أي اصليه وان عليا (تقبل منه ومنها) بالبناء للمجهول أي تقبله الله أي اياه  
 واثابها عليه فيكتب له ثواب حجة مستغلة ولها كذلك (وابتشر بهار واحها في السماء)  
 بموحدة سا كنه فشناء مفتوحة أي فرح بهار واحها الكائنة في السماء فان  
 أرواح المؤمنين فيها والكلام في الميتين يدل على ذكر الأرواح قال كنا حينئذ فكذا  
 ان كانا معصوين (قط) عن زيد بن الأرقم الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (إذا  
 حدث الرجل بحديث ثم التفت فهي امانة) قال المناوي وفي رواية بالحديث معروفا في  
 أخرى الحديث أي باسقاط حرف الجر فهي أي الكلمة التي حدث بها امانة عند الحديث  
 فيجب عليه كتمها فان التفاهة قريبة على ان مراده ان لا يطلع على حديثه احد وفيه ذم  
 افشاء السر وعليه الاجماع وقال العلقمي أي اذا حدث احد عندك بحديث ثم غاب  
 صار حديثه امانة عندك ولا يجوز اضعافها وقال ابن رسلان اي لا التفاهة اعلام لمن  
 يحدثه انه يخاف انه يسمع حديثه احد وانه قد خصه بسر فكان الالتفات قائما مقام  
 اكمته هذا معني أي خذه عني واكتمه وهو عندك امانة وفي معنى هذا الحديث افشاء سر  
 الأذى من الايذاء بالغ والتهاون بحق المعارف والاصدقاء قال الحسن ان  
 من الخيانة ان تحدث بسر أخيك وافشاء السر حرام ان كان فيه اضرار (حم) في الادب  
 (ت) في البر (والضيا) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله (ع) عن أنس بن مالك  
 وهو حديث صحيح (اذا حرم أحدكم الزوجة والولد) بالبناء للفعول أي لم يرزقها (فعليه  
 بالجهد) لا تقطاع عذره بخفة ظهره (طلب) عن محمد بن حاطب القرشي قال الشيخ  
 حديث صحيح (اذا حسدتم) قال العلقمي الحسد تنى زوال النعمة عن المنعم عليه  
 وخصه بعضهم بان يتنى ذلك لنفسه والمحق انه اعم (فلا تبغوا) اي لا تتعدوا وتركوا غير  
 الشرع فيه فمن خطر له ذلك فليبادر الى استكراهه (واذا ظنتم فلا تتحققوا) اي اذا  
 شككم في امر رجحان اي ظننتم بأحدسوا فلا تتحققوا ذلك بالتجسس واتباع موارد  
 ان بعض الظن اثم (واذا تطيرتم فامضوا) الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء التشاؤم بالشيء  
 والمعنى اذا تشاءمتم بسبب الطيرة فلا يلتفت خاطركم الى ذلك وامضوا القصدكم (وعلى الله  
 فتوكلوا) أي فوضوا له الامران الله يحب المتوكلين (عد) عن أبي هريرة وهو حديث

ضعيفه (إذا حضرتم موتاكم) أي عند احتضارهم (فانحنوا البصر) أي اطبقوا  
 الجفن الأعلى على الجفن الأسفل (فإن البصر يتبع الروح) قال العلقمي معناه إن الروح  
 إذا خرج من الجسد يتبعه البصر فأنظر أن يذهب قال وفي فهم هذا قدوة فانه يقال إنما  
 البصر بصير مادام الروح في البدن فإذا فارقه تعطل الابصار كما تعطل الاحساس  
 والذي ظهر لي فيه بعد النظر ثلاثين سنة أن يحجب بأحد أمرين أحدهما أن ذلك بعد  
 خروج الروح من أكثر البدن وهي بعد باقية في الرأس والعينين فإذا خرج من القم  
 أكثرها نظر البصر إلى القدر الذي خرج الثاني أن يجل على ما ذكره كثير من العلماء أن  
 الروح لها اتصال بالبدن وإن كانت خارجة فترى وتسمع وترد السلام (وقولوا خيرا) أي  
 ادعوا لليت بنحو مغفرة وللصواب ببحر المصيبة (فإن الملائكة تؤمن على ما يقول أهل  
 الميت) أي تقول آمين أي استجب يا رباه ما قالوه ودعاهم مستجاب (حم دك) عن  
 شداد بن اوس قال الشيخ حديث صحيح (إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران  
 وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد) قال العلقمي قال النووي أجمع المسلمون على أن  
 هذا الحديث في حاكم عالم أهل الحكم فإن أصاب فله أجران أجر باجتهاده وأجر باصابته  
 وإن أخطأ فله أجر باجتهاده وفي الحديث محذوف أي إذا أراد الحاكم فاجتهد قالوا ما من  
 ليس بأهل الحكم فلا يحمل له الحكم فإن حكم فلا أجر له بل هو آثم ولا ينفذ حكمه سواء وافق  
 الحكم فأصاب أي صادف ما في نفس الأمر من حكم الله تعالى أم لا (حم دك) عن  
 عمرو بن العاص (حم ع) عن أبي هريرة (إذا حكمتم فاعدلوا وإذا قلتم فاحسنوا)  
 أي القنلة بالكسرية هيئة القنل بأن تختاروا أسهل الطرق وأسرعها أزهافا للروح لكن  
 تراعى المثلية في القتال في الهيئة والآلة أن أمكن (فإن الله يحب المحسنين) أي يرضى  
 عنهم ويميز ثوابهم ويرفع درجاتهم (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث  
 صحيح (إذا حكم الحاكم) بفتح اللام أي رأى في منامه رؤيا (فلا يتحدث الناس بتلعب  
 الشيطان في المنام) لأن الرؤيا يحزين من الشيطان يرماها بالبحر فيسوء ظنه بربه  
 ويقل شكره فينبغي أن لا يلتفت لذلك ولا يشتغل به فعلم أن هذا في غير الرؤيا المحسنة لما  
 سيأتي في حديث إذا رأى أحدكم الرؤيا المحسنة فليفسرها ولا يخبر بها وإذا رأى أحدكم الرؤيا  
 القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها وقال العلقمي كذا بخطه في الأصل وفي الكبير يتلعب  
 الشيطان وهي ملقطة بخطه وفي ابن ماجه لقطة به ثابتة في الأصل والمعنى عليها وهي  
 فضلة ويموز حذف الفضلة فلعلها في بعض النسخ ثابتة وفي بعضها محذوفة (م) عن جابر  
 (إذا حكم أحدكم) بالضم والتشديد أي أخذناه الحي (فليس عليه الماء البارد) بفتح المثناة  
 التحتية وضم السين المهملة وقيل مبهمة وشدة النون أي فليرش عليه رشامته فقا  
 وفعل ذلك (ثلاث ليال) متوالية (من السكر) أي قبل الصبح فانه ينفع من فعل  
 الصيف في قطر الحر في الحي الخالص من ورم وعرض ردي ومواد فاسدة (ن ع ك)

والضيا عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا خاف الله العبد أخاف الله منه كل شيء) قدم المقول اهتماما بالخوف وحشا عليه (وإذا لم يخف العبد الله أخافه الله من كل شيء) قال المناوي لأن الجزاء من جنس العمل وكما تدين تدان والمراد بالخوف كف جوارحه عن المعصية وتقييدها بالطاعة والافه وحديث نفس لا خوف فاذا هبت بقلبك وعلمت على رضاها بك الخلق وان عظمت عظموك وان أحبتك أحبك وان وقتت به وقتوا بك وان استبه أنسوا بك وان نزهته نظروا اليك بعين النزاهة والطمهارة (عق) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف (إذا ختم العبد القرآن) أى بكلمة قرأه من قوله الى آخره (صلى عليه عند ختمه ستون ألف ملك) أى استغفروا له قال المناوي يحتمل ان هذا العدد يحضرون عند ختمه والظاهر ان المراد بالعدد الكثير لا التحديد كظاثره (فر) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو وهو حديث ضعيف (إذا ختم احكم القرآن فليقل اللهم أنس وحشتي في قبرى) أى اذا مت وقبرت فيندب أن يدعو بذلك عقب ختمه فان القرآن يكون مؤنسالة فيه مؤنوره طلمته (فر) عن ابي امامة الباهلى وهو حديث ضعيف (إذا خرج احكم الى سفر) ولو قصيرا فليودع اخوانه) أى ويسألهم الدعاء فيندب أن يقول كل من المودع والمودع للاخر استودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك ويزيد المقيم للسافر وردك بخير (فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة) أى التمرؤ وان زيادة في الخير (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كلاهما (عن زيد بن ارقم) وهو حديث ضعيف (إذا خرج ثلاثة) أى فاكثر (في سفر فليؤتمروا احدهم) أى يتخذوه اميرا عليهم ندبا وقيل وجوبا لسمعوا ويطيعوا له لانه أجمع رأيهم ولشملهم وأحق بعضهم بالثلاثة الاثنى وينبغي أن يؤتمروا اظهدهم فى الدنيا وأفرهم حظام التقوى وأتمهم مروءة وسخاء وأكثرهم شفقة (د) والضيا المقدسى (عن أبي هريرة وعن ابي سعيد) الخدرى معا وهو حديث حسن (إذا خرج احكم من الخلاء) بالمد أى عند فراغه من قضاء حاجته (فليقل الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني) أى بقاءه وعدم خروجه (وامسك على ما ينفعني) قال المناوي مما جذب به الكبد وطغته ثم دفعه الى الاعضاء وذامن أجل النعم (ش قط) عن طاوس مرسل هو ابن عساكر يلقب بطاوس القراءة قال الشيخ حديث حسن (إذا خرجت المرأة الى المسجد) أى أرادت الخروج الى محل الجماعة وهى متطيبة (فلتغتسل من الطيب) ندبا (كما تغتسل من الجنابة) أى ان عم الطيب بدنسها ولا فجعله فقط قال المناوي شبه خروجها من بيتها متطيبة مهيجة لشهوة الرجال وفتح عيونهم التى بمنزلة راند الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزانى من الغسل مبالغة فى الزجر (ن) عن ابي هريرة وهو حديث صحيح (إذا خرجت من منزلك) أى أرادت الخروج (فصل ركعتين تمنعانك) ظاهر كلام المناوي ان تمنعان مرفوع بثبات النون فانه قال فانها تمنعانك وقال الشيخ

مجزوم يحدف النون كما في ولا تتبعان (مخرج السوء) بالفتح مصدر وبالضم اسم مكان  
 (واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنعانك مدخل السوء) بالضبط المتقدم (البراز  
 عن ابي هريرة) وهو حديث حسن \* (اذا خرجتم من بيوتكم بالليل فاغلقوا ابوابها)  
 ندباً لأن الشياطين لم يؤذن لهم أن يفتحوا باباً مغلقاً كما في خبر قيس غلق الباب عند  
 الخروج كالدخول ليلاً ونهاراً وخص الليل لأنه زمن انتشار الشياطين وأهل الفساد  
 (طب) عن وحشي بن حرب قال الشيخ حديث حسن \* (اذا خطب احدكم المرأة فلا  
 جناح عليه ان ينظر اليها) أى الى وجهها وكفها فقط وان كانت أمة أى لا تملك ولا حرج  
 بل يستلذه ذلك في شاب عليه (اذا كان انما ينظر اليها الخطيئة) أيها (وان كانت لا تعلم)  
 فالأذن فيه النظر بشرط قصد النكاح ان أعجبته (حم طب) عن ابي حميد الساعدي  
 عبد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح \* (اذا خطب احدكم المرأة فليسأل عن شعرها كما  
 يسأل عن جمالها فان الشعر احداً كما ين) عبر يسأل دون ينظر لأنه لا يجوز له ان ينظر  
 الى شعر رأسها (فر) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف \* (اذا خطب احدكم  
 المرأة وهو يخضب بالسواد فليعلم انه يخضب) قال العلقمي والمنأوى فليعلمها  
 وجوباً لأن النساء يكرهن الشعر الأبيض لدلالة الله على الشيوخة الدالة على ضعف  
 القوة فكتمه تدليس وقال الشيخ فليعلمها ندباً (فر) عن عائشة قال وهو حديث  
 حسن \* (اذا خفيت الخطيئة) أى استترت (لا تضر الا صاحبها واذا ظهرت) أى برزت  
 بعد الحفاء (فلم تغير) بالبناء للفعول (ضرت العامة) أى ممن لم يعمل الخطيئة أى  
 استوجبوا العقاب ما لم يغيروها مع القدرة وسلامة العاقبة قال العلقمي والمنعني ان  
 العامة اذا لم يتكروا على صاحب الخطيئة الظاهرة وينعموا منهم مشاركون له فيها  
 وكانهم راضون بذلك فيعود الضرر عليهم لعدم انكارهم ورضاهم (طس) عن ابي هريرة  
 قال الشيخ حديث حسن \* (اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبي) أى ندباً وقيل  
 وجوباً (وليقبل اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج فليسلم على النبي وليقل اللهم اني  
 أسألك من فضلك) قال العلقمي في هذا الحديث استحباب هذا الذكر عند دخول  
 المسجد قال النووي وقد جاعت فيه أذكار كثيرة قلت ولقد خصني شيخنا فقال اذا دخل  
 المسجد قدم رجله النبي وقال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من  
 الشيطان الرجيم بسم الله والحمد لله والسلام على رسول الله اللهم صل على محمد اللهم  
 اغفر ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وسهل لنا أبواب رزقك وفي الخروج يقول اللهم اني  
 أسألك من فضلك فات وفضل الله هون نعمه التي لا تحصى وقال المناوى وخص ذكر الرحمة  
 بالدخول والفضل بالخروج لان الداخل اشتغل بما يزيله الى الله من العبادة فناسب ذكر  
 الرحمة فاذا خرج انتشر في الارض ابتغاء فضل الله أى رزقه فناسب ذلك الفضل (د) عن  
 ابي حميد الساعدي وابي اسيد قال المناوى بفتح السين بضبط المؤلف (ه) عن ابي حميد

قال الشيخ حديث صحيح (إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) ندباً والصارف عن الوجوب خبر هل على غير ما قال لا قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هذا العدد لا مفهوم لا كثرة باتفاق واختلف في أقله والصحيح اعتباره فلا تتأدى هذه السنة بأقل من ركعتين واتفق أئمة الفتوى على أن الأمر في ذلك للندب وقتل ابن بطلان عن أهل الظاهر الوجوب والذي صرح به ابن حزم عدمه وقال الطحاوي الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها ليس هذا الأمر داخل فيها قلت هما عمومان تعارضان الأمر بالصلاة لكل داخل من غير تفصيل والنهي عن الصلاة في أوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص أحد العمومين فذهب جمع إلى تخصيص النهي وتعميم الأمر وهو الأصح عند الشافعية وذهب جمع إلى عكسه وهو قول الحنفية والمالكية وقوله فلا يجلس قال شيخ شيوخنا صرح جماعة بأنه إذا خالف وجلس لا يشرع له التدارك وفيه نظراء قلت أما إذا جلس ناسياً أو ساهياً وقصر الفصل شرع له فعلها ومقتضى الحديث أنها تتكرر بتكرار الدخول ولو عن قرب ويكره أن يجلس من غير تحية بلا عذر وتحصل بفرض وورد وسنة لا بركة وصلاة جنازة ومقتضى الحديث أيضاً أنه يحرم بها قائماً ولا يجلس فيها وهو ما اختاره الزركشي وقال الأسنوي لو أحرم بها قائماً ثم أراد الجلوس فالقياس عدم المنع وكذا الدميري والأول أوجه قال في الاحياء ويكره أن يدخل المسجد بغير وضوء قال في الأذكار ومن لم يتمكن من صلاة التحية تحدث أو شغل أو نحوه فيستحب له أن يقول أربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر زاد ابن الرفعة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (فائدة) قال شيخ شيوخنا حديث أبي قتادة هذا وارد على سبب وهو أن أبا قتادة دخل المسجد فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالساً بين أصحابه فجلس معهم فقال له ما منعك أن تركع قال رأيتك جالساً والناس جلوس قال فإذا دخل فذكره وعند ابن أبي شيمية عن قتادة أعطوا المساجد حقها قيل وما حقها قال ركعتان قبل أن يجلس (حم ٤)

عن أبي قتادة (هـ) عن أبي هريرة (هـ) (إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم فاطعمه من طعامه قليلاً كل ولا يسأل عنه وإن سقاه من شرابه فليشرب ولا يسأل عنه) من أي وجه اكتسبه لأن السؤال عن ذلك يورث الضغائن ويوجب التباعد والامتناع والندب وإن كان صائماً مثلاً فيندب الفطر إن شق عدمه على صاحب الطعام (طس ك هـ ب) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (هـ) (إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم وهو صائم فأراد أن يفطر فليفطر إلا أن يكون صومه ذلك رمضان أو قضاؤه رمضان أو نذراً) وكذا كل صوم واجب ككفارة فلا يحمل له الفطر (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن (هـ) (إذا دخل أحدكم إلى القوم فأوسع له) بالبنا للجهول أي أوسع له بعض القوم مكاناً يجلس فيه (فليجلس قائماً هي كرامة) أي قائماً هذه الفعلة وأخلصه التي هي التمسح له كرامة (من الله أكرمه بها أخوه المسلم) أي أجزاها الله على يده (فإن لم يوسع له فلينظر



أوسعها مكاناً) أي أوسعها مكاناً كن تلك البقعة (فليجلس فيه) ولا يزارحهم أحد أقال المناوي  
ولا يحرص على الصدركا هودأب فقهاء الدنيا وعلماء السوء والحاصل على التصدير  
في المجالس إنما هو التعظيم والتكبر (الحارث) بن أبي امامة والد البجلي (عن أبي شيبة  
الحذري) هو أخو أبي سعيد قال الشيخ حديث حسن « (إذا دخل أحدكم المسجد فلا  
يجلس حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله  
جاعل له من ركعته في بيته خيراً) فيه ندب تحية المسجد لداخله وندب ركعتين لدخول  
المنزل وقد مر ندبها للخروج منه أيضاً (عق عذهب) عن أبي هريرة « ويؤخذ من  
كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره « (إذا دخل أحدكم على أخيه فهو أمير عليه حتى  
يخرج من عنده) أي صاحب البيت أمير على الداخل فليس للداخل التقدم عليه في  
صلاة وغيرها إلا بإذنه ولا ينصرف حتى يأذن له (عد) عن أبي امامة قال الشيخ حديث  
حسن « (إذا دخل الضيف على القوم دخل برزقه) أي فأكرموه بخلف الله عليكم « (وإذا  
خرج فخرج بمغفرة ذنوبهم) أي الصغار إن أكرموه وذكر القوم مثلاً فالواحد كذلك  
(فر) عن أنس وهو حديث ضعيف « (إذا دخل عليكم السائل بغير إذن فلا تطلعوه)  
قال المناوي أي الأولى لا تطلعوه شيئاً زجر الله على جرائته وتعديه بالدخول بغير إذن  
(ابن الجار) في تاريخه (عن عائشة) وقيل إنما هو عن أنس (وهو مما يعض له الديلمي)  
أبو منصور في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف « (إذا دخل  
لعشر) أي عشر ذي الحجة (وأراد أحدكم أن يضي) وفي نسخة شرح عليه المناوي فأراد  
بالقاء بدل الواو فإنه قال قال الرافعي القاء لتعقيب (فلا يمس من شعره) أي شعر بدنه  
(ولا من بشره شيئاً) كظفره قال المناوي فيكره تنزيها عند الشافعي وتحريم عند  
أحمد إزالة شيء من شعره أو ظفره قبل التضيحية لتشبه المغفرة بجميع أجزائه فإنه يغفر له بأول  
قطرة من دمها اه قال الطحاوي وقال الشافعي وأصحابه هو مكروه كراهة تنزيه وقال  
ابو حنيفة لا يكره وقال مالك في رواية لا يكره وفي رواية يكره وفي رواية يحرم في  
التطوع دون الواجب احتج من حرم بهذا الحديث وشبهه واحتج الشافعي وآخرون  
بحديث عائشة رضي الله عنها قالت كنت أقتل فلان فهدى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم يقلده ويبيت به ولا يحرم عليه شيئاً أحله الله له حتى يغيره هديه قال الشافعي  
والبعث بالهدى أكثر لمن أراد التضيحية فدل على أنه لا يحرم عليه ذلك وحمل أحاديث  
النهى على كراهة التنزيه وفي معنى مرید التضيحية من أراد أن يهدي شيئاً من النعم  
للبيت بل أولى كما تقدم وبه صرح ابن سراقه ومقتضى الحديث أنه إن أراد التضيحية  
بأعداد زالت الكراهة بزيح الأول ويحتمل إبقاء النهي إلى آخرها (م ت ه) عن أم سلمة  
« (إذا دخل شهر رمضان فتحت) بالتخفيف والتشديد (ابواب الجنة) قال المناوي كناية  
عن تواتر هبوط غيث الرحمة وتوالي صعود الطاعة بلا مانع (وغلقت أبواب جهنم) كناية

عن تنزيه أنفس الصوام عن رجس الآثام (وسلسلت الشياطين) أي قيدت وشدت  
بالاغلال كيلا توسوس للصائم وآية ذلك أي علامته امساك أكثر المني من  
الطغيان عن الذنوب فيه وفي نسخة شرح عليها العلقمي صعدت بدل سلسلت فإنه قال  
بالمهمة المضخومة بعدها فاء تعيلة مكسورة أي شدت بالاصفاد وهي الاغلال قال  
شيخنا قال القاضي يحتمل انه جعل على ظاهره حقيقة ويحتمل المجاز ويكون اشارة الى  
كثرة الثواب والعفووان الشياطين يقل اغراؤهم واذاؤهم فيصبرون كالمصدقين ثم  
قال ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يفتح الله لعباده من الطاعات في هذا  
الشهر مما لا يقع في غيره عموما كالصيام والقيام وفعل الخيرات والانتكاف عن كثير  
من المحالقات وهذه اسباب لدخول الجنة وكذلك تغلق أبواب النار وقال القرطبي  
يصح حمله على الحقيقة ويكون معناه ان الجنة قد فتحت وزخرت لمن مات في رمضان  
لفضل هذه العبادة الواقعة فيه وغلقت عنهم أبواب النار فلا يدخلها منهم أحد مات فيه  
وصعدت الشياطين لئلا تنفسد على الصائمين فان قيل قدرتury الشرور والمعاصي تقع في  
رمضان كثير افلو كانت الشياطين مصفدة ما وقع شر فاجواب من اوجه (أحدها) انما  
يغل عن الصائمين في الصوم الذي خوف على شروطه وروعيت آدابه اتماما لم يحافظ عليه  
فلا يغفل عن فاعله الشيطان (الثاني) لو سلم انها مصفدة عن كل صائم فلا يلزم أن لا يقع  
شر لان الوقوع أسبابا آخر بغير الشياطين وهي النفوس الخبيثة والعادات القبيحة  
والشياطين الانسية (الثالث) ان المراد غالب الشياطين والمردة منهم واما غيرهم فقد  
لا يصعدون والمقصود تقليل الشرور وذلك موجود في رمضان فان وقوع الشرور  
والقواحش فيه قليل بالنسبة الى غيره من الشهور (حمق) عن أبي هريرة (اذا دخلتم  
على المريض فغسلوه في الاجل) قال العلقمي قال في الكبير رواه (هب) وضعفه عن  
أبي سعيد اه وقال النووي رواه ابن ماجه والترمذي باسناد ضعيف ونعني عنه حديث  
ابن عباس الثابت في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على من  
يعوده قال لا بأس طهوران شاء الله ومعنى نفسوا له اطعموه في الحياة ورجوه فيها ففي  
ذلك تنفيس كرب وطمانينة قلبه (فان ذلك لا يرد شيئا) أي من المقدور (وهو يطيب  
بنفس المريض) قال المناوي البهزائنة (ته) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ  
حديث ضعيف (اذا دخلتم بيتا فاسلموا على اهله فاذا خرجتم فاودعوا قلبه بسلام)  
قال المناوي أي اذا وصل أحد الى محل به مسلمون فالتعبير بالدخول وبالبيت  
وبالجمع غالبي فيندب السلام عند ملاقات المسلم وعند مفارقتها بذلا للامان واقامة  
لشعائر أهل الايمان (هب) عن قتادة مرسلا قال الشيخ حديث ضعيف (اذا  
دخلت على مريض فمره يدعوك) قال المناوي مقبول باضممار أن أي  
مره بأن يدعوك (فان دعاءه كدعاء الملائكة) في كونه مقبولا وكونه دعاء من

لا ذنب له لان المرض يحبس الذنوب والملائكة لا ذنب لهم قال العلقمي  
وفي الحديث استجاب طلب الدعاء من المريض لانه مضطرو ودعاؤه اسرع اجابة من  
غيره ففي السنة اقرب الدعاء الى الله اجابة دعوة المضطر (ه) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ  
حديث صحيح (اذا دخلت مسجد افصل مع الناس وان كنت قد صليت) خطاب  
لمجرب راوى الحديث الذي اقيمت الصلاة فصلى الناس ولم يصل معهم وقال صليت  
مع اهلى وفيه دلالة على استجاب اعادة الصلاة لمن صلى منفردا وجماعة (ص) عن مجرب  
يكسر الميم وسكون المهمل وفتح الحيم ابن ابي مجرب (الدولى) بدال مهمل مضمومة  
فهمزة مفتوحة نسبة الى حى من كنانة قال الشيخ حديث حسن (اذا دعا احداكم  
فليعزم المسألة ولا يقل اللهم ان شئت فأعطني) قال العلقمي معنى الامر بالعزم  
المجد فيه وان يجزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى وان كان مأمورا  
في جميع ما يريد ان يعلقه بمشيئة الله تعالى وقيل معنى العزم ان يحسن الظن بالله تعالى  
في الاجابة (فان الله لا مستكروه له) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا المراد ان الذى يحتاج  
الى التعليق بالمشيئة اذا كان المطلوب منه يتأتى اكرامه على الشئ فيخفف الامر عليه  
ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشئ الا برضاه واما الله سبحانه وتعالى فهو منزّه عن ذلك  
فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه  
والا قول اولى قال ابن عبد البر لا يجوز لا حد أن يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك  
من امور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل لا وجه له لانه لا يفعل الا ما يشاء وظاهره  
انه حمل النهى على التحريم وهو الظاهر وحمل النووى النهى فى ذلك على كراهة التنزيه  
وهو اولى وقال ابن بطال فى الحديث انه ينبغي للداعى ان يهتم بدفع الدعاء ويكون على  
رجاء الاجابة ولا يقنط من الرحمة فانه يدعو كرما وقد قال ابن عيينة لا يمنع احد الدعاء  
ما يعلم من نفسه يعنى من التقصير فان الله تعالى اجاب دعاء شر خلقه وهو ابليس حين  
قال رب انظرنى الى يوم يعثون وقال الداودى معنى قوله يعزم المسألة أى يهتم بدفع  
ولا يقول ان شئت كالمستثنى الا ان قالها على سبيل التبرك فلا يكره وهو جديد اه قال  
المنساوى وللدعاء شروط واداب كثيرة ومن اهمها ما ذكر فلذلك افرد به بالذ كراهتها  
بشأنه ومن اهمها ايضا التمسك والتذلل والخضوع وحضور القلب والتطهر من الخبثين  
فانه مخاطب لله تعالى فلينظر العبد كيف يخاطب مولاه (حم قن) عن أنس بن مالك  
(اذا دعا احداكم فليؤثمن على دعاء نفسه) أى الدعاء الصادر منه لنفسه او غيره فانه  
اذا آمن امنت الملائكة معه كما مر (عد) عن ابي هريرة ويض له الديلى قال الشيخ  
حديث حسن (اذا دعا الغائب لغائب قال له الملك ولك مثل ذلك) قال المناوى  
أى الملك الموكل بنحو ذلك كما يرشد اليه تعريفه وفى رواية ولك بمثل بالتنوين بدون  
ذلك أى ادع الله ان يجعل لك مثل ما دعوت به لا خيك وارادة الاخبار بعيدة والمراد

بالغائب الغائب عن المجلس (عد) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (إذا دعا  
 الرجل زوجته محاجته) كناية عن الجماع (فلتأته) أي فليكنه من نفسه وجوبا  
 حيث لا عذر (وان كانت على التنور) أي مشغولة بإيقاده وهو ما يجز فيه قال العلقمي  
 ولعل محل الإجابة ما إذا لم يلزم عليه تلف الطعام ونحوه لكون الخبز في التنور ويضئ  
 زمن يتلف فيه (تن) عن طلق بن علي قال الشيخ حديث صحيح (إذا دعا الرجل  
 امرأته إلى فراشه فلتجب وان كانت على ظهر قتب) أي تسيير على ظهر بعير قال العلقمي  
 قال في الدرر كاصلة القتب الجمل كالا كاف لغيره ومعناه انحث لمن على مطوعة أو واجهت  
 ولو في هذا الحال فكيف في غيره وقيل ان نساء العرب كن إذا أردن الولادة جالس  
 على قتب ويقن أنه سلس مخروج الولد فاوذلك المحالة قال أبو عبيد كناية عن المعنى  
 وهي تسيير على ظهر البعير فجاء التفسير بغير ذلك (البرار) في مسنده (عن زيد بن  
 أرقم) (الأنصاري) وهو حديث صحيح (إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت) أي امتنعت  
 بلا سبب (فبانت وهو غضبان عليها لعنتها الملائكة) أي سبها وذقتها وودعت عليها  
 (حتى تصبح) قال العلقمي أراد حتى ترجع كما في الرواية الأخرى (حمق د) عن أبي هريرة  
 (إذا دعا العبد بدعوة) الباء للتأكيذ والمراد العبد المسلم (فلم يستجب له) أي لم يعط  
 ما طلب (كتب له حسنة) لأن الدعاء عبادة بل هو مخها كما يجيء في خبر (خط) عن  
 هلال بن يساف يفتح المثناة تحت وخفة المهملة وفاء (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن  
 (إذا دعوت الله فادع بطنك ولا تدع بظهورها) قال العلقمي وكيفية ذلك ان  
 يكون بطن الكف إلى الوجه وظهوره إلى الأرض هذا هو السنة نعم ان اشتد أمر كدائه رفع  
 يدايه أو قطع أو غلاء ونحو ذلك جعل ظهورها إلى السماء وهو المراد بقوله يدعون نار غيا  
 ورها قال العلماء الرغب بسط الأيدي وظهورها إلى الأرض والرهب بسطها وظهورها  
 إلى السماء (فاذا فرغت فامسح بها وجهك) لأنه أشرف الاعضاء الظاهرة فمسحه إشارة  
 إلى عود البركة إلى الباطن فمسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة سنة وفاق التحقيق  
 وخلاف المجموع (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (إذا دعوت لا حدم من  
 اليهود والنصارى) أي أردتم الدعاء له (فقلوا أكثر الله مالك) لأن المال قديس فعنا  
 بجزئته أو موته بلا وارث (وولدك) لأنهم قديسون أو أخذ جزئتهم أو نسترهم  
 بشرطه وان ماتوا كفاههم فداؤنا من النار ويجوز الدعاء له بنحو عافية لا مغفرة قال  
 العلقمي فيه أي هذا الحديث جواز الدعاء للذمي بتكثير المال والولد ومثله الهداية وصحة  
 البدن والعافية ونحو ذلك ويؤيده ما في كتاب ابن السني عن أنس قال استسقى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فسقاه يهودي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جلك الله فإراى  
 الشيب حتى مات ويمتنع الدعاء له بالمغفرة ونحوها لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك  
 به (عد) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (إذا

دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب) بينائه للمجهول وجوب ان توفرت الشروط وهي كثيرة اسلام داع ومدعو وان لا ينخص الداعي الاغنياء أى لا جل غناهم فلو دعاه جميع عشيرته وجيرانه وأهل حرفته وكانوا كلهم أغنياء وجبت الاجابة وليس المراد عموم جميع الناس فانه متعذر بل لو كثرت عشيرته أو نحوها وخرجت عن الضبط وكان فقيرا لا يمكنه استيعابها فالوجه كما قال الاذعى انه لا يظهر منه قصد التخصيص وان يدعوا معيننا بخلاف ما لو قال ليحضر من شاء وان لا يكون هناك منكرا لا يقدر على ازالته وان لا يعذر بمرخص في ترك الجماعة وان يكون طعام الداعي حلالا وان لا يدعوه مخوف منه أو طمع في حاهه وان يكون الداعي مطلق التصرف وان لا يكون المدعو امرئ يخاف من حضوره ريبة أو فتنه أو قاله ووجود محرم أو نحوها اذا دعت أجنبية الرجال قال العلقمي هذا محتمل لمن خص وجوب الاجابة بوليمة العرس وهو الراجح عندنا كما سياتى والوليمة الطعام المتخذ للعرس مستتعة من الولم وهو الجمع وزنا ومعنى لان الزوجين يجتمعان قاله الازهرى وغيره وقال شيخنا الوليمة محتصة بطعام العرس عند أهل اللغة فيما نقله عنهم ابن عبد البر وهو المنقول عن الخليل وتعلب وغيرهما وجرم به الجوهري وابن الاثير وقال صاحب المحكم الوليمة طعام العرس أى للدخول والاملاك وهو العقد وقيل كل طعام صنع لعرس وغيره وقال عياض في المشارق الوليمة طعام النكاح وقيل الاملاك وقيل طعام العرس خاصة اه وعند الشافعي وأصحابه الوليمة تقع على كل طعام يتخذ لسرور حادث من عرس واملاك وغيرهما لكن استعمالها مطلقة في العرس أشهر وفي غيره بعيد فيقال ختان أو غيره وجرم الماوردي ثم القرطبي بأنها لا تطلق على غير طعام العرس الا بقربنة وأقلها التمكن شاة وغيره ما قدر عليه ووليمة العرس وقتهما بعد الدخول (مد) عن ابن عمر بن الخطاب \* (اذا دعى احدكم الى طعام فليجب) أى وجوب ان كان طعام عرس ونذبا ان كان غيره (وان كان مقطرا فليأكل) نذبا (وان كان صائما) أى صوما واجبا (فليصل) بضم المثناة التحتية وفتح الصاد المهملة قال المناوى أى فليدع لاهل الطعام بالبركة ويحتمل بقاؤه على ظاهره تشريفا للمكان وأهله اه وقال العلقمي اختلفوا في معنى فليصل فقال الجمهور معناه فليدع لاهل الطعام بالمغفرة والبركة ونحو ذلك وأصل الصلاة في اللغة الدعاء ومنه قوله تعالى وصل عليهم وقيل المراد الصلاة الشرعية بالكوع والسجود أى يتنقل بالصلاة ليحصل له فضلها ويستبرك أهل المكان والمحاضرون (حمم دت) عن أبي هريرة \* (اذا دعى احدكم الى طعام وهو صائم فليقل انى صائم) اعتذار للداعي فان سمح ولم يطالبه بالحضور فله التلطف والاحضر وليس الصوم عذرا في التلطف قال العلقمي وفي هذا الحديث الله لا بأس بأظهار العبادة النافذة اذا دعت اليه حاجة وفيه الارشاد الى تألف القلوب بالاعتذار (مدت) عن أبي هريرة \* (اذا دعى احدكم فليجب وان كان

صائغا أي فليس الصوم عذرا وإن كان فرضا فإن كان صومه قلا وشق على صاحب  
الطعام عدم فطره فالأفضل الفطر ابن منيع في المجمل عن أبي أيوب الأنصاري وهو  
حديث صحيح (إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجيب) وجوابي وليلة العرس ونذبا في غيرها  
(فإن كان مفطرا فليأكل) نذبا (وإن كان صائغا فليدع بالبركة) لا لاهل الطعام ومن حضر  
(طب) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح (إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجيب فإن شاء طعم)  
أي أكل وشرب (وإن شاء لم يطعم) فيه إن الأكل ليس بواجب ورد على ما وقع للنووي  
في شرح مسلم من تصحيح الوجوب (م) عن جابر بن عبد الله (إذا دعي أحدكم إلى طعام  
للجهول فبجاهد مع الرسول) أي رسول الداعي (فإن ذلك له أذن) أي قائم مقام أذنه فلا  
تحتاج لتجديد أذن قال المناوي أي إذا لم يطل عهد بين الحجي والطلب أو كان المستدعي  
يحتاج إلى أذن معه إلى الأذن عادة (خ) ذهب عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا  
دعيت إلى كراع) بضم الكاف وتخفيف الراء آخره عين مهملة أي للأكلاكل منها وغلطوا من  
جمله على كراع القوم بالعين المججمة موضع بين مكة والمدينة (فأجيبوا) نذبا والمعنى إذا  
دعيت إلى طعام ولو قليلا كيد شاة فأجيبوا ولا تحقروا (م) عن ابن عمر بن الخطاب (إذا دعي  
أحدكم فليجهر) بضم المثناة التحتية وجم ساكنة آخره زاي من أجهز أي يدق ويسرع  
بقطع جميع الحلقوم والمرى (ع) ذهب عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن  
(إذا ذكركم أحمالي) أي بما شغب بينهم من الحروب والمنازعات التي قتل بسببها كثير منهم  
(فأمسكوا) أي وجوباً عن الطعن فيهم فانهم خير الأمة وخبر القرون وتلك دماء طهر الله  
منها أي ديناً فلا تلوث بها السنن ونرى الكل مأجورين في ذلك لانه صدر منهم باجتهاد  
والجتهاد في مسألة ظنية مأجور ولو أخطأ (وإذا ذكركم النجوم) أي علم تأثيرها (فأمسكوا)  
عن الخوض فيه (وإذا ذكركم القدر فأمسكوا) أي عن محاوره أهله وهم طائفة يزعمون أن  
العبد يقدر على فعل نفسه واعتقدوا أن كل شيء بقضاء الله تعالى وقدره قال المناوي  
والقدر محرر كالتعاضد إلى والقدرة جادون القدر (طب) عن ابن مسعود عبد الله (وعن  
ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث  
حسن (إذا ذكركم بالله) بالتشديد والبناء للفعول أي إذا ذكركم أحد بوعيد الله وقد  
عزمتم على فعل معصية (فأتوها) أي كفوا عن فعلها (البراري) مسنده عن أبي سعيد  
كيسان (المقبري) بتليث الموحدة نسبة إلى خفر القبور (مرسلاً) وروى مسنداً (عن  
أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (إذا ذكركم العرب) بالذال المججمة وشدة اللام أي ضعف  
أمرها وهان قدرها (ذال لا سلام) أي نقص لأن أصل الإسلام نشأ منهم وبهم ظهر وانتشر  
(ع) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن (إذا رأى أحدكم الرؤيا الحسنة) وهي ما فيه  
بشارة (فليفسرها) أي فليقصها وليظهرها (ويخبر بها) حميماً أو عارفاً (وإذا رأى أحدكم  
الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها) بل يستعيذ بالله من شرها وشر الشيطان وينقل

عن يساره ثلاثا ويتحول بحسبه الآخر قال العلقي كثير كلام الناس في حقيقة الرؤيا  
والصحيح قول أهل السنة أن الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب  
اليقظان (ت) وكذا ابن ماجه عن ابى هريرة وهو حديث حسن (ه) اذا رأى احكم الرؤيا  
يكرهها فليصق) بالصاد ويقال بسين وزاى (عن يساره ثلاثا) كراهة لمسا رأى وتحقيرا  
للسيطان (وليس تعذبا لله من الشيطان ثلاثا) لان ذلك بواسطته (وليتحول عن جنبه)  
الذى كان عليه حين رأى ذلك فتا ولا يتحول تلك الحالة (مدة) عن جابر بن عبد الله (اذا  
رأى احكم رؤيا يكرهها فليتحول وليتقل عن يساره ثلاثا وليسأل الله من خيرها) كان  
يقول اللهم انى أسألك خير ما ريت فى منامى هذا (وليتعوذ من شرها) كان يقول اللهم انى  
اعوذ بك من شر ما ريت ومن شر الشيطان فانها لا تنصره (ه) عن ابى هريرة وهو حديث  
حسن (ه) اذا رأى احكم رؤيا يحبها فانماهى من الله فليحمد الله عليها) كان يقول الحمد لله  
الذى بنعمته تم الصالحات (وليحدث بها) اى حبيبا او عارفا واذا رأى غير ذلك مما يكرهه  
(فانماهى من الشيطان) ليحزنه ويشوش عليه فكره ليشغله عن العبادة (فليستعذ بالله  
ولا يذكرها لاحد) لانه ربما فسرها تفسير مكرها على ظاهر صورتها فتقع كذلك بتقدير  
الله فاذا اتهموا واستعذ بالله من شرها (فانها لا تنصره) قال الثناوى جعل فعل التعوذ وما  
معه سببا لسلامته من مكروه يترتب عليها كما جعل الصدقة وقاية للآل وسببا لدفع البلاء  
(حم خ ت) عن ابى سعيد (ه) اذا رأى احكم من نفسه او من ماله او من اخيه ما يجهه  
فليدع له بالبركة) قال العلقي والسنة ان يدعو بالبركة وان يقول ما شاء الله لا قوة الا  
بالله والحديث يأتى فى حرف الميم اوله ما انعم الله عز وجل على عبد من نعمته من اهل ومال  
وولد فيقول ما شاء الله لا قوة الا بالله فلا يرى فيه آفة دون الموت (فان العين حق) قال  
المنائى الاصابة بها حق اى كائن مقضى به فى الوضع الالهى لاشبهة فى تأثيره فى النفوس  
فضلا عن الاموال (ع طب ك) فى الطب عن عامر بن ربيعة حليف آل الخطاب وهو  
حديث صحيح (ه) اذا رأى احكم مبتلى فقال الحمد الذى عافانى مما ابتلاك به وفضلنى عليك  
وعلى كثير من عباده تقصيلا) اى اذا رأى مبتلى فى دينه فعمل المعاصى لا ينجو مرض  
والخطاب فى قوله ابتلاك وعليك يؤذن بأنه يظهر له ومجمله اذا لم يخف منه (كان شكر  
تلك النعمة) اى كان قوله ما ذكرنا ثما بشكر تلك النعمة المنعم بها عليه وهى معافاته من  
ذلك البلاء (هب) عن ابى هريرة (ه) اذا رأى احكم امرأة حسناء فاجتنبه فليأت  
اهله) اى فليجمع حليته (فان البضع) بضم الموحدة وسكون المعجمة اى الفرج  
(واحد ومعهما مثل الذى معها) اى مع حليته فرج مثل فرج تلك الاجنسية  
عليه والتمييز بينهما من تزوين الشيطان والتهميد بالحسنة لانهما التى تستحسن غالبا فلو  
رأى شوها فاجتنبه كان كذلك (خط) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف  
(ه) اذا رأى احكم بأخيه) اى فى الدين (بلاء فليحمد الله) ندبا على سلامته من مثله ويعتبر

ويكف عن الذنوب (ولا يسمعه ذلك) أى حيث لم ينشأ ذلك البلاء عن محرم فإن نشأ  
عن محرم كقطوع في سرقة ولم يثب اسمعه ذلك أن أمن (ابن البخار) في تاريخه (عن  
جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (أذا رأيت الناس قد مرجت عهدوهم) بالميم  
والجيم المفتوحين بينهما راء كسورة أى اختلت وفسدت وقلت فيهم أسباب الدبانات  
(وخفت أماناتهم) بالتشديد أى قلت (وكانوا هكذا) وبين الراوى ما وقعت عليه  
الإشارة بقوله (وشبك بين أنامله) إشارة إلى تموج بعضهم في بعض وتلبس أمر دينهم  
(فالزم بيتك) يعنى فاعزل الناس (وأملك) بكسر اللام (عليك لسانك) قال العلقمي  
قال ابن رسلان أى أمسكه عما لا يعينك ولا تخرجه عن فيك وتجره إلا بما يكون لك  
لا عليك وللطبراني طوبى لمن ملك أسنانه (وخذما تعرف) من أمر دينك (ودع ما تنكر)  
من أمر الناس المخالف للشرع (وعليك بمخاصة أمر نفسك) أى استعملها في المشروع  
وكهها عن المنهى (ودع عنك امر العامة) أى اتركه فإذا غلب عليك ظنك أن المنكر  
لا يزول بانكارك أو خفت محذوراً فانت في سعة من تركه وأتكره بالقلب مع الانجماع  
قاله الزحشرى والمراد بالمخاصة حادثة الوقت التى تخص الانسان (ك) عن ابن عمرو بن  
العاص وهو حديث صحيح (أذا رأيت) قال المناوى لقط رواية البراء إذا رأيت (أمتى  
تهاب الظالم أن تقول له أنك ظالم) أى تخاف من قولها ذلك أو تشهد عليه به (فقد ودع  
منهم) يضم أوله أى استوى وجودهم وعدمهم (حم طيبك هب) عن ابن عمرو بن  
العاص (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح (أذا رأيت العالم يخاطب  
السلطان بمخالطة كثيرة فاعلم أنه لص) بكسر اللام أى محتمل على اقتناص الدنيا بالدين  
ويحذرها إليه من حرام أو غيره أما لو خاطبه أحياناً المصلحة كشفاعته في عبد مظلوم فلا  
بأس والله يعلم المقصد من المصلح (فر) عن ابن هريرة وهو حديث حسن (أذا رأيت  
الله تعالى) أى علمت أنه (يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه) فأنما ذلك  
منه استدراج (قال الطقمي) قال الامام فخر الدين الرازى في قوله تعالى سنستدرجهم  
يقال استدراجهم إلى كذا استنزله إلى درجة فدرجة حتى يورطه قال ابوروق  
سنستدرجهم أى كلما أذنوا ذنباً جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار اه وقال  
البضاوى سنستدرجهم سندينهم من العذاب درجة درجة بالامهال وإدامة الصحة  
وأزودوا النعمة من حيث لا يعلمون أنه استدراج بل هو الانعام عليهم لانهم حسبوه  
تفضيلاً لهم على المؤمنين اه والآية طبق الحديث والآية وإن كانت في الكفار فالعصاة  
بالتعاقب عليهم بل الحديث شامل لها وفى العصاة أظهر لأن الخطاب مع المؤمنين اه  
وقال المناوى فأنما ذلك منه استدراج أى من الله له أى استنزال له من درجة إلى أخرى  
حتى يدينه من العذاب فيصبه عليه صبا ويسجعه عليه سجاً فأمراد بالاستدراج هنا  
تقريبه من العقوبة شيئاً فشيئاً (حم طيبك هب) عن عقبة بن عامر وهو حديث حسن



هـ (إذا رأيت من أخيك ثلاث خصال فرجه الحياء والامانة والهدى) أى اذا وجدت فيه  
 هذه الخصال فامل أن تنفع به وشاؤره فى امورك لأن هذه الخصال اذا وجدت فى عبد  
 دلت على صلاحه (واذا لم ترها فيه فلا ترجمه) (عذفر) عن ابن عباس وهو حديث  
 ضعيف هـ (إذا رأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته يسرك) كصلاة وصيام  
 وحج وطلب علم (واذا أردت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك) أى صعب فلم يحصل  
 لك الا بتعب وكلفة ومشقة (فاعلم أنك على حالة حسنة) أى مرضية عند الله تعالى وأنه  
 انما روى عنك الدنيا ليظهر لك من الذنوب ويرفع درجتك فى الآخرة (وإذا رأيت كلما  
 طلبت شيئا من الآخرة وابتغيته عسر عليك وإذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته  
 يسرك فانت على حالة قبيحة) أى غير مرضية عند الله تعالى قال المناوى فان النعم من  
 والله تعالى يلوها النعمة كما يلوها النقمة والا اول علامة على حسن الخاتمة والثانى ضده  
 والمسألة رابعة فيبقى ما كان يعسر عليه من أمر الدنيا والآخرة وما اذا كانا يتيسران  
 له ولم تعرض لهما الوضوحهما (ابن المبارك فى) كتاب (الزهد عن سعيد بن ابى سعيد  
 مرسل) (هب) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن هـ (إذا رأيتم من يبيع او  
 يبتاع) أى يشتري (فى المسجد فقولوا له) ندبا (لا ارجع الله تجارتك) دعاء عليه بالمحسران  
 (وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالته) يفتح أوله وسكون النون وضم الشين المجمة أى  
 يتطلب قال العلقمى والضالة مخصوصة بالحيوان والقطعة ما سواه من الاموال وقد تطلق  
 القطعة على الضالة مجازا وفى الحديث انتهى عن نشد الضالة فى المسجد ورفع الصوت فيه  
 للاحارة ونحوها من العقود وقال فى شرح مسلم قال القاضى قال مالك وجماعة من  
 العلماء يكره رفع الصوت فى المسجد بالعلم وغيره وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن سلمة من  
 اصحاب مالك رفع الصوت فيه بالعلم والخصومة وغير ذلك مما يحتاج اليه الناس لانه  
 جمعهم ولا بد لهم منه اهـ قال شيخنا قلت ينبغى أن لا يكره رفع الصوت بالموعظة فيه  
 وهذا الحديث شاهد له وخطبة الجمعة وغيرها من ذلك وكذا جميع ما يستحب فيه رفع  
 الصوت كالأذان والاقامة والتلبية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتكبير  
 فى العيد (فقولوا لردها الله عليك) زاد فى رواية مسلم فان المساجد لم تبين لهذا (تك)  
 عن ابى هريرة هـ (إذا رأيتم الرجل يتعزى بعزاه الجاهلية) أى يتسبب وينتمى  
 اليها (فاحضروه بين اييه) أى اشتهروه أى قولوا له اعرض على ذكر أربابك وصرف حوا  
 له بلفظ الذكر (ولا تكنوا) عنه بالهن تنكيلا وزجراله (حمت) عن أبى بن كعب  
 وهو حديث صحيح هـ (إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد) قال العلقمى وفى رواية يتعاهد  
 المسجد والمراد باعتياد المساجد أن يكون قلبه معلقا بها منبجرح منها الى أن يعود اليها  
 قال شيخنا أى شديد الحب لها والملازمة للجماعة فيها وليس معناه دوام التعمد فيها قاله  
 النووى وقال التوربشتى هو بمعنى التعهد وهو التحفظ بالشئ وتجديد العهد وقال

الطبي يتعاهد أشمل واجمع لما ينط به أمر المساجد من العبادة واعتياد الصلاة وغيرها  
 أي كمنظيها وتويرها بالمصايح (فاشهدوا له بالآيمان) والحدِيث تَمَتَّه وهي فإن الله  
 يقول إنما يهرمساجد الله من آمن بالله قال العلقمي أي اقطعوا له به أي بالآيمان فإن  
 الشهادة قول صدر على مواطاة القلب اللسان على سبيل القطع (حمته) وابن خزيمة  
 في صحيحه (حبك حق) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث صحيح (إذا رأيت الرجل  
 قد أعطى زهدا في الدنيا) قال العلقمي قال سفيان بن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زاي وهاء  
 ودال فالزاي ترك الزينة والهواء وترك الهوى والدال ترك الدنيا بآيحتها والزهد في اللغة  
 خلاف الرغبة يقال زهد في الشيء وعن الشيء زهدا وزهاده وأما حقيقة الشرعة ففيها  
 اختلاف كثير والراجح عند بعضهم استبعاد الدنيا بآيحتها واحتقار جميع شأنها فمن  
 كانت الدنيا عنده صغيرة حقيرة هانت عليه فالزهد هو المستصغر للدنيا المحترها  
 الذي تصرف قلبه عنها الصغر قدرها عنده ولا يفرح لشيء منها ولا يحزن على فقده ولا  
 يأخذ منها إلا ما أمر بأخذه مما يعينه على طاعة ربه ويكون مع ذلك دائم الشغل بذكر  
 الله تعالى وذكر الآخرة وهذا هو أرفع أحوال الزهد فمن بلغ هذه المرتبة فهو في الدنيا  
 بشخصه وفي الآخرة بروحه وعقله قال الفضيل بن عياض جعل الله الشركه في بيت  
 وجعل مفتاحه في حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد فيها وقال  
 أحمد وسفيان الثوري وغيرهما الزهد قصر الأمل وقال ابن المبارك الزهد الثقة بالله وقال  
 أبو سليمان الداراني الزهد ترك ما يشغل عن الله (وقلة منطق) أي عدم كلام في غير طاعة  
 الا بقدر الحاجة (فاقتربوا منه فانه يلقي الحكمة) قال المناوي يخاف مشددة مفتوحة  
 أي يعلم دقائق الاشارات الشافية لأمراض القلوب المانعة من اتباع الهوى وقال المؤلف  
 في تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء أي العلم النافع المؤدى الى العمل (دخل  
 هب) عن أبي خلاد (حل هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف (إذا رأيت الرجل  
 يقتل صبيرا) قال العلقمي قتل الصبر أن يمسل الحى ثم يرمى بشئ حتى يموت ويك من قتل  
 في غير معركة ولا حرب ولا خطأ فانه مقتول صبرا (فلا تحضروا مكانه) أي المحل الذي  
 يقتل فيه حال قتله (فانه لعله يقتل ظمأ فتزل السخطة) بالضم أي الغضب من الله  
 (فيصيكم) والمراد ما يترتب على الغضب من نزول العذاب والعقاب (ابن سعد) في  
 طبقاته (طب) كلاهما (عن خرشة) بخاء وشين معجمتين مقتوحتين بينهما ما كنة  
 وهو حديث حسن (إذا رأيت الذين يسبون أصحابي) أي يشتمون بعض أصحابي قال  
 العلقمي قال النووي اعلم أن سب الصحابة حرام من فواحش المحرمات سواء من لا بس  
 الفتن منهم ومن لا لانهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون وقال القاضي سب  
 أحدهم من المعاصي الكبار ثم ذهبنا ومذهب الجمهور انه يعزى لا يقتل وقال بعض  
 المالكية يقتل (فتقولوا لعنة الله على شركم) أي قولوا لهم لعنة الله على شرهم

فيلسان الحال قال المناوى قال الزنجشري وهذا من كلام المصنف فهو على وزن  
 وانا واويا كم على هدى اوفى ضلال مبين وقول حسان فشر كما خبير كما القاء اه وهذا  
 محزى بيت واوله اتمجوه ولسه بكفوء (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ  
 حديث حسن (اذا رايتم اجمنازة فقوموا لها حتى تخلفكم) قال العلقمي بضم التاء وكسر  
 اللام المشددة أى تصويرا وارهها (او توضع) وذهب بعض من قال بالنسخ في الصورة  
 الاولى الى أنه غير منسوخ في الثانية وانه يستحب لمن يشيعها ان لا يبعد حتى توضع  
 وقال الشيخ انما هو في قيام من مرت به اه وقال المناوى وهذا منسوخ بترك النبي  
 صلى الله عليه وسلم القيام لها بعد (حرق) عن عامر بن ربيعة (اذا رايتم آية) قال  
 المناوى أى علامة تنذرية ينزل بلاء ومنه انقراض العلماء وازواجهم الاخذات  
 عنهم (فاسجدوا لله) التجاء اليه وليا ذابه في دفع ما عساه يحصل من عذاب عند انقطاع  
 بركتهم فالسجود لدفع الحمل الحاصل وقال العلقمي أى رأيت آية أى علامة من آيات  
 الله الدالة على وحدانية الله تعالى وعظيم قدرته أو تخويف العباد من بأس الله وخطوته  
 وفي ابى داود عن عكرمة قال قيل لابن عباس زاد الترمذى بعد صلاة الصبح ماتت فلانة  
 بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فخرت ساجدا فقيل له أسجد هذه الساعة يعنى  
 بعد الصبح قبل طلوع الشمس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الحديث  
 فيه السجود عند موت أزواج العلماء الاخذات عنهم فعند موت العلماء من باب اولى  
 وأى آية اعظم من ذهاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورواية الطبراني أى آية  
 أعظم من موت امتهات المؤمنين فخرج من بين أظهرنا ونحن احياء (دت) عن ابن  
 عباس قال الشيخ حديث حسن (اذا رايتم الامر) أى المنكر (لا تستطيعون  
 تغييره) بيد ولا لسان (فاصبروا) كارهين له بقلوبكم (حتى يكون الله هو الذى يغيره)  
 أى يزيله فلا اثم عليكم حينئذ اذ لا يكاف الله نفسا الاوسعها (عذهب) عن ابى امامة  
 قال الشيخ حديث ضعيف (اذا رايتم المحريق فكبروا) أى قولوا الله اكبر وكرروه  
 كثيرا (فان التكبير يطفئه) حيث صدر عن كمال اخلاص وقوة يقين (ابن السنى وابن  
 عساكر عن ابن عمرو بن عمرو بن العاص ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره) (اذا  
 رايتم المحريق فكبروا فانه يطفى النار) قال الشيخ ولعل تخصيصه اى التكبير للاذيان بأن  
 من هو اكبر من كل شئ محرق بأن يزول عندئذ كره طغيان النار فان قلت ما السر في  
 ابطال المحريق بالتكبير قلت اجاب بعضهم بأنه لما كان المحريق سببه النار وهى مادة  
 الشيطان التى خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بمادته وفعله  
 كان للشيطان اعانة عليه وتنفيذه وكانت النار تطلب بطبعها العلوق والفساد مما هدى  
 الشيطان واليه يدعو بها يهلك وبنوا آدم والناس كل منهم يريد العلوق فى الارض  
 والفساد وكبرياء الله تعالى تقع الشيطان وفعله لان تكبير الله تعالى له أثر فى اطفاء

الحريق فإذا كبر المسلم به أثر تكبيره في نخود النار التي هي مادة الشيطان وقدر بنا  
 نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك اهـ (عنه) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي  
 أنه حديث حسن لغيره هـ (إذا رأيت العبد قد ألم) بفحش وشدة الميم أي نزل (به) الفقر  
 والمرض فإن الله يريد أن يصفاه قال المناوي أي يستخلصه بوداده ويجعله من جملة  
 أحبائه فإن الفقر أشد البلاء وأحب الله عبد ابتلاه وقال العلقمي المراد أن الله يخلصه  
 من الذنوب والآثام بسبب صبره على ما يحصل له من الآلام (قر) عن علي أمير  
 المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف هـ (إذا رأيت اللاتي) أي النسوة اللاتي (العين على  
 رؤسهن مثل أسنة البعر) قال الشيخ يضم الباء والعين جمع بعبر وفي نسخة شرح عليها  
 المناوي البعير بالافراد بدل البعرة قال والقياس أنه يقال سنام فالتعبير بالجمع لعله  
 من تصرف بعض الرواة اهـ وقال العلقمي رواية مسلم كأن أسنة الخت قال النووي  
 يكبرنها ويعظمها بلق عمامة أو عصاية أو نحو ذلك وهذا من معجزات النبوة وقد وقع  
 هذا الصنف وهو موجود (فاعلموه) أنه لا يقبل لمن صلاة) قال المناوي ما من كذلك  
 وإن حكم لمن بالصحة كمن صلى في ثوب مغصوب بل أولى اهـ ولعل هذا محمول على ما إذا  
 قصدت التبرج (طب) عن أبي شقرة البجلي قال الشيخ حديث ضعيف هـ (إذا رأيت عمودا  
 أحمر من قبل) بكسر ففتح (المشرق في شهر رمضان) أي إذا رأيت شيئا يشبه العمود الأحمر  
 يظهر في نواحي السماء (فادخروا عام سنتكم) أي قوت عامكم ذلك لتطهروا قلوبكم (فإنها  
 سنة جوع) قال المناوي يكون ظهور ذلك علامة التعمق في سنته ولا اثر لظهوره  
 بعده وهو عليه ابن جرير وإن يكون كلما ظهر في سنة كانت كذلك (طب) عن عبادة بن  
 الصامت وهو حديث حسن هـ (إذا رأيت المذاحين) أي الذين صناعتهم التناعلى  
 الناس (فاحشوا في وجوههم التراب) قال المناوي أي اعطوهم شيئا قليلا يشبه التراب  
 محسسته أو اقطعوا لستهم بالمال وإرادة الحقيقة في حيز البعد (حم خدمت) عن  
 المقداد بن الأسود (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن عمرو بن العاص  
 (الحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن أنس) بن مالك هـ (إذا رأيت هلال ذي الحجة)  
 قال المناوي بكسر الحاء أفصح يعني علمته بدخوله والهلل إذا كان ابن ليلة أو ليلتين ثم هو  
 قمر (وإذا رآه أحدكم أن يضيئ فليمسك عن شعره وأظفاره) أي عن إزالة شيء منها ليلق كامل  
 الأجزاء فتعق كلهما من النار (م) عن أم سلمة هـ (إذا رأيت الرايات السوداء) جمع راية وهي  
 علم الجيوش قد جاءت (من قبل خراسان) أي من جهتها قال الشيخ مدينة بالجمع (فأتوها)  
 فإن فيها خليفة الله المهدي واسمه محمد بن عبد الله يأتي قبيل عيسى وأمه وقد ملئت  
 الأرض ظلمًا وجورًا فيملاها قسطًا وعدلًا (حمك) عن ثوبان مولى المصطفى قال الشيخ  
 حديث صحيح هـ (إذا رأيت الرجل أصفر الوجه من غير مرض ولا علة) يحتمل أنه من عطف  
 العام على الخاص وعبرة المناوي أي مرض لازم أو حدث شاغل لصاحبه (فذلك من

غش الاسلام في قلبه) أى من اضماره عدم النصع والمقد والغل والحسد لاخوانه  
المسلمين يعنى الاصفر او علامة تدل على ذلك (ابن السني وابونعيم) كلاهما (في) كتاب  
(الطب) النبوى (عن أنس) بن مالك (وهو مما يعض له) ابو منصور (الدبلى) فى  
مسند الفردوس لعدم وقوفه على سند وهو حديث ضعيف \* (اذ ار جف قلب المؤمن)  
أى تحرك واضطرب (فى سبيل الله) أى عند قتال الكفار (تحات خطايا كما يتحات  
عذق النخلة) بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة آخره قاف النخلة تغسها ويكسر  
فسكون العرجون بما فيه من الشماريج وهو المراد (طب حل) عن سلمان الفارسي  
قال الشيخ حديث حسن \* (اذ اردت على السائل ثلاثاً) أى معتذراً من عدم اعطائه  
(فلم يذهب) لما حاو عناداً (فلا بأس أن تربره) بمناء فوقية وزاى ساكنة وموحدة  
تحتية مضمومة آخره واى لا حرج عليك فى أن ترجمه وتهجره (قط) فى كتاب  
(الافراد عن ابن عباس (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن لقبره \* (اذا  
ركب أحدكم الدابة فليعلمها على ملاذه) بالتشديد قال العلقمى جمع ملذة بفتح الميم واللام  
والذال المعجمة الشديدة وهو موضع اللذة وفى رواية ملاذها أى يجرها فى السهولة  
لا الحزونة ورفقها (فان الله يميل على القوى والضعيف) قال المناوى أى اعتمد على الله  
وسير الدابة سيراً وسطاً فى سهولة ولا تغتر بقوتها فترتكب العنف فى تسيرها فانه لا قوة  
لمخلوق الا بالله ولا تنظر لضعفها فتترك الحجج والبجاديل اعتمد على الله فهو الحامل وهو  
المعين اه فعلم ان قوله فان الله الخ علة لمحذوف (قط) فى الافراد عن عمرو بن العاص  
قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذ ركبتم هذه البهاائم العجم) أى التى لا تتكلم (فاجروا عليها)  
بالحجيم أى اسرعوا (فاذا كانت سنة فاجروا) قال فى النهاية السنة المجدب يقال أخذتهم  
السنة اذا أجذبوا (وعليكم بالدحجة) بالضم والفتح أى الزموا سير الليل (فانما يطويها الله)  
قال المناوى أى لا يطوى الارض للسافرين حينئذ لا الله أكرامهم حيث أتوا بهذا  
الادب الشرعى (طب) عن عبد الله بن مغفل قال ورجاله تقات \* (اذ ركبتم هذه  
الدواب فاعطوها حظها من المنازل) أى التى اعتيد النزول فيها أى اريحوها فيها التقوى  
على السير (ولا تكونوا عليها شياطين) أى لا تركبوها ركوب الشياطين الذين  
لا يراعون الشفقة عليها (قط) فى الافراد عن ابى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف  
\* (اذ ارأ أحدكم أخاه) فى الدين (فليس عنده فلا يقوم حتى يستأذنه) فيندب له  
أن يستأذنه فى الانصراف من عنده لانه أمير عليه كما مر فى حديث (فر) عن ابن عمر  
ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذ ارأ أحدكم أخاه فألقى له شيئاً) أى فرس  
المزور وللزائر شيئاً مجلس عليه (بقية من التراب وقاه الله عذاب النار) قال المناوى دعاء  
أوخبر فكما وفى أخاه ما يشينهم من الاقدار فى هذه الدار يحاويه الله بالوقاية من النار  
(طب) عن سلمان الفارسي قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذ ارأ أحدكم قوماً فلا يصل

بهم وليصل بهم رجل منهم) لان صاحب المنزل أحق بالامامة فان قلموه فلا بأس  
 والمراد بصاحب المنزل مالك منفعته من مالك أو مستأجر قال العلقمي وللعنى ان  
 صاحب البيت أحق من غيره وان كان ذلك الغير أفقر وأقرأ وأكبر سناً وان لم يقدم  
 قدم من شاء ممن يصلح للامامة وان كان غيره أصح منه وقال بعضهم استدل على ترك  
 ظاهر حديث اذ زار عمار واه البخارى عن عتيان بن مالك استأذن على النبي صلى  
 الله عليه وسلم فأذنت له فقال أين تعب أن أصلى في بيتك فأشرت الى المكان الذى  
 أحب فقام وصغفنا خلفه قال ابن بطال فى هذا حديث من زار قوما فلا يؤثمهم ويحكم  
 الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار أولى بالامامة الا ان يشاء رب الدار  
 فيقدم من هو أفضل منه استحباباً بدليل تقديم عتيان فى بيته الشارع وقد قال مالك  
 يستحب لصاحب المنزل اذا حضر فيه من هو أفضل منه أن يقدمه للصلاة وقال المحافظ ابن  
 حجر حديث الترجمة أشار البخارى بقوله باب اذ زار الامام قوما فأفهم الى أنه محمول على  
 من عدى الامام الاعظم وقال الزين بن المنير مراد البخارى ان الامام الاعظم ومن  
 يحمرى بحجراه اذا حضر بمكان مملوك لا يتقدم عليه مالك الدار أو المنفعة ولكن ينبى لئلا  
 أن يأذن له ليجمع بين الحقين حق الامام فى التقديم وحق المالك فى منع التصرف بغير  
 اذنه اهـ \* لخصاً قال ابن رسلان ويدل على هذا ما فى آخر الحديث وسمعه يقول ولا يؤم  
 رجل رجلاً فى سلطانه الا باذنه وما فى رواية ابن مسعود عند البخارى فان مالك الشئ  
 سلطان عليه والامام الاعظم سلطان على المالك (حم ٣) عن مالك بن الحويرث  
 قال الشيخ حديث حسن \* (اذا زخر فتم مساجدكم) أى زينتوها بالنقش والتزويق  
 (وحلیم مصاحدكم) أى بالذهب والفضة (فالدما ر عليكم) أى الهلاك دعاء وخبر فكل  
 من زخرقة المساجد وتحلية المصاحف مكروه تنزيهاً لانه يشغل القلب ويلهى هذا  
 ما فى شرح المناوى والذي فى البهجة وشرحها الشيخ الاسلام حل تحلية المصحف بالفضة  
 فى حق الرجل (الحكيم) الترمذى (عن ابى الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف \* (اذا  
 زلزلت تعدل نصف القرآن) قال العلقمي قال شيخنا التوربشتى والبيضاوى يحتمل أن  
 يقال المقصود الاعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد واذا زلزلت مقصورة على  
 ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وجاء فى الحديث وبيان أحكام المعاش  
 وأحكام المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الاخير من الاربعة (وقل يا أيها  
 الكافرون تعدل ربع القرآن) لانها محتوية على القسم الاول منها لان البراءة عن  
 الشرك اثبات التوحيد فيكون كل واحدة منها كأنها ربع القرآن قال الطيبي فان قلت  
 هلا جلا المعادلة على التسوية فى الثواب على المقدار المتخصص عليه قلت منهم من  
 ذلك لزوم فضل اذ زلزلت على سورة الاخلاص (وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن)  
 قال العلقمي قال شيخنا قيل معناه ان القرآن على ثلاثة قصص وأحكام وصفات الله

تعالى وقل هو الله أحد متضمنة للصفات فهي ثلث وخزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن  
 ثواب قراءتها يصاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف وقيل هذا من متشابه  
 الحديث وقال المحافظ ابن حجر وقول من قال بغير تضعيف هي دعوى بغير دليل وبتؤيد  
 الاطلاق ما أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء قال فيه قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن  
 ولا يبي عبدا من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن وإذا جمل على ظاهره فهل  
 ذلك من القرآن لثلاث معين أو لا يثلث فرض منه فيه نظروا يلزم على الثاني أن من  
 قرأها ثلاثا فكأنما قرأ القرآن أجمع وقيل المرام من عمل بما تضمنته من الاخلاص  
 والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن بغير ترديد (ت ك هب) عن ابن عباس قال الشيخ  
 حديث صحيح (إذا زنى العبد) قال المناوي أى أخذنى الزنى (خرج منه الايمان) أى نوره  
 أو كماله (فكان على رأسه كالظلمة) بضم الظاء وتشديد اللام أى السحابة (فاذا أفلع) عنه  
 بأن نزعه وتاب توبه صحيحة (رجع اليه الايمان) أى نوره أو كماله وقال العلقمى قال الطيبي  
 يمكن أن يقال المراد بالايان هنا وفى حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن الحياء  
 كما ورد ان الحياء شعبة من الايمان أى لا يزنى الزانى حين يزنى وهو يستحي من الله  
 تعالى لانه لو استحي من الله واعتقد أنه حاضر شاهد لم يرتكب هذا الفعل الشنيع وقال  
 التوربشتى هذا من باب الزجر والتشديد فى الوعيد زجر السامعين ولطفا بهم وتبليها  
 على أن الزنى من شيم أهل الكفر وأعمالهم فاجمع بينه وبين الايمان كالتنافين وفى قوله  
 صلى الله عليه وسلم كان عليه مثل الظلمة وهي السحابة التي تظل اشارة الى انه وان خالف  
 حكم الايمان فانه تحت ظله لا يزول عنه حكمه ولا يرتفع عنه اسمه (دك) عن ابى هريرة  
 وهو حديث صحيح (إذا سأل أحدكم الرزق) أى سأل ربه ان يرزقه (فليسأل الحلال)  
 لان الحرام يسمى رزقا عند الاشاعرة فاذا اطلق سؤال الرزق شمله (عد) عن ابى سعيد  
 وهو حديث ضعيف (إذا سأل أحدكم ربه مسألة) أى طلب منه شيئا (فتعزف الاجابة)  
 بفحش مع شدة الراء قال المناوي أى تطلبها حتى عرف حصولها بان ظهرت له اماراتها  
 (فليقل) ندبا شكر الله عليها (الحمد لله الذى بنعمته) أى بكرمه (تم الصالحات) أى النعم  
 المحسنان (ومن ابطأ عنه ذلك) أى تعرف الاجابة (فليقل) ندبا (الحمد لله على كل حال)  
 أى على أى كيفية من الكيفيات التي قدرها فان قضاء الله لا مؤمن كله خير ولو ان كشف له  
 الغطاء لفرح بالضراء اكثر من فرحه بالسراء (اليهتقى فى الدعوات عن ابى هريرة) وهو  
 حديث ضعيف (إذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فانه سر راجحة (طب) عن  
 العرياض بن سارية (إذا سألتم الله تعالى) أى جلب نعمة (فاسألوه بيطون أكفكم ولا  
 تسألوه بظهورها) لان اللاتى هو السؤال بيطونها اذ عادة من طلب شيئا من غيره  
 ان يبتديه اليه ليضع ما يعطيه له فيها (د) عن مالك بن يسار السكوني بفتح السين  
 المهملة المشددة ولا يعرف له غير هذا الحديث (طبك) عن ابن عباس وزادوا مسحوا

بها وجاهدكم) زاد المحاكم في روايته فيندب مسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة  
على ما مر وهو حديث حسن \* (إذا سئل أحدكم) بالبناء للفعول (أما مؤمن هو فلا يشك  
في إيمانه) قال المناوي أي فلا يقل أنا مؤمن إن شاء الله لأنه إن كان للشك فهو كقرا  
للتبرك أو للتأذيب وللشك في العاقبة لا في الآن والتهى عن تركية النفس فلا ولي تركه  
وقال العلقمي أي لا يقل أنا مؤمن إن شاء الله قاصدا بذلك التعليق فخرج ما لو قصد التبرك  
أو أطلق بل ذكر المشيئة أولى على ما سيأتي قال شيخنا اختلف الاشاعرة والحنفية في  
قول الانسان أنا مؤمن إن شاء الله وقد حكى قول ذلك عن جمهور السلف واختاره أبو  
منصور والماتريدي من الحنفية بل بالغ قوم من السلف وقالوا بل إنه أولى وعابوا على قول  
قائل اني مؤمن اخرج ذلك ابن أبي شيبة في كتاب الايمان ومنع من ذلك أبو حنيفة وطائفة  
وقالوا هو شك والشك في الايمان كفر واجيب عن ذلك بأجوبة (أحدها) أنه لا يقال ذلك  
شكاً بل خوفاً من سوء الخاتمة لأن الاعمال معتبرة بها كما ان الصائم لا يصح الحكم عليه  
بالصوم الا في آخر النهار وقد اخرج ابن أبي شيبة وغيره عن ابن مسعود أنه قيل له ان فلانا  
يقول انا مؤمن ولا يستثنى فقال قولوا له هو في الجنة فقال الله اعلم قال فهلا وكلت الاولى  
كما وكلت الثانية (ثانيها) أنه للتبرك وان لم يكن شك كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام  
ان شاء الله وقوله صلى الله عليه وسلم وان ان شاء الله بكم لاحقون (ثالثها) ان المشيئة  
راجعة الى كمال الايمان فقد يخل ببعضه فاستثنى لذلك كما روى البيهقي في الشعب عن  
الحسن البصري رحمه الله أنه سئل عن الايمان فقال الايمان ايمانان فان كنت سألتني  
عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث فانا مؤمن وان كنت  
سألتني عن قول الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فوالله ما ادرى  
امنهم انا لا (طب) عن عبد الله بن زيد الانصاري وهو حديث حسن \* (اذا سافرتم  
(طيوكم اقموا ركعتين وان كان اصغركم) أي سنا (واذا امكم) أي واذا كان احق بامامتكم  
(فهو اميركم) أي فهو احق ان يكون اميراً على بقية الرقعة في السفر قال العلقمي  
قيل المراد بالاقرأ الا فقه وقيل هو على ظاهره وبحسب ذلك اختلف الفقهاء  
فأخذ بنظائرهم احمد وابو حنيفة وبعض الشافعية فقالوا بتقديم الاقرا فان الذي  
يحتاج اليه من الفقه غير مضبوط وأجابوا عن الحديث بأن الاقرا من  
الصعابة كان هو الا فقه ولا ينبغي ان محل تقديم الاقرا انما هو حيث يكون عارفاً  
بما تعين معرفته من أحوال الصلاة فاما اذا كان جاهلاً بذلك فلا يقدم اتفاقاً والسبب  
ان أهل ذلك العصر كانوا يعرفون معاني القرآن لكونهم أهل اللسان فالاقرا منهم بل  
القاري كان أفقه في الدين من كثير من الفقهاء الذين جاؤا بعدهم ومن كانت صفتة انه  
اقرافاً المتقدم وان كان أصغر القوم والى صحة امامة الصبي المميز ذهب الحسن والشافعي  
وكرهها مالك والثوري وعن أبي حنيفة واحمد واثان والمشهور عنهما الاجزاء في



الزواجل دون الفرائض ويدل للآول ما أخرجه البخاري من حديث عمر بن سلمة بكسر  
 اللام انه كان يؤتم قومه وهو ابن سبع سنين وحيث قلنا بالا مامة لواحد من المسافرين  
 كان هو الامير لهذا الحديث وأحق بالا مارة من غيره فيطلب من بقية الرفقة ان يولوه  
 عليهم أميرا استخبايا او جوبا على ما تقدم في حديث اذا خرج ثلاثة في سفر (البراز عن  
 أبي هريرة) وهو حديث حسن (اذا سافرتم في الخصب) بكسر الخاء وسكون الصاد  
 المهملة أي زمن كثرة النبات (فاعطوا الابل حظها من الارض) بأن تمكنوها من رعي  
 النبات قال العلقمي وفي رواية حقها أي بدل حظها بالتمام ومعناها متقارب والمراد  
 الحث على الرقي بالدواب ومراعاة مصلحتها فان كان خصب فقلوا السير واتركوها تربي  
 في بعض الهار وفي اثناء السير فتأخذ حقها الذي رزقها الله اياه في السير بما تريحه في  
 الارض حتى تأخذ منه ما يمكس قواها ولا تجعلوا سيرها فتتمنعوها المرعى مع وجوده (واذا  
 سافرتم في السنة) بالفتح أي الجذب بالدال المهملة أي القحط وقلة النبات (فاسرعوا  
 عليها السير لتقرب مدة سفرها) فصل المقصود بها قوة ولا تقللوا السير في قطعها الضرر  
 لانها تتعب ولا يحصل لها رعى فتضعف وربما وقفت (واذا عرستم) بشدة الراء وسكون  
 المهملة أي نزلتم بالليل أي آخره لتكون نوم واستراحة (فاجتنبوا الطريق فانها طرق  
 الدواب ومأوى لهوام الليل) أي لان الحشرات وذوات السموم والسباع وغيرها تمشي  
 على الطريق بالليل لتأكل ما فيها وتلتقط ما يسقط من المارة (مدت) عن أبي هريرة  
 (اذا سبب الله تعالى) أي أجرى وأوصل (لا حاكم رزقا من وجهه فلا يدعه) أي لا يتركه  
 ويعدل لغيره (حتى يتعبره) قال المناوي وفي رواية يتكبره فاذا صار كذلك فليتحول  
 لغيره فان أسباب الرزق كثيرة اه ووردي حديث البلاد بلاد الله والخلق عباد الله  
 فأي موضع رأيت فيه رفقا فاقم واجد الله تعالى (حمه) عن عائشة قال الشيخ حديث  
 حسن (اذا سبقت للعبد من الله تعالى منزلة) أي اذا أعطاه الله في الازل منزلة عالية  
 (لم ينلها بعمله) لقصوره وعجزها (ابتلاه الله في جسده) باللام والاسقام (وفي اهله)  
 بالفقر وعدم الاستقامة (وماله) باذهاب أو غيره (ثم صبره) بشدة الباء الموحدة أي  
 ألهمه الصبر (على ذلك) أي ما ابتلاه به فلا يضجر (حتى ينال المنزلة التي سبقت له من  
 الله عز وجل) قال المناوي أي التي استحقها بالقضاء الازل والتقدير الالهى فاعظمها  
 بشارة لاهل البلاء الصابرين على الضراء والبأساء (فخذ) في رواية ابن داسة وابن  
 سعد في الطبقات (ع) وكذا البيهقي في الشعب (عن محمد بن خالد السلمي عن ابيه)  
 خالد البصري (عن جده) عبد الرحمن بن خباب السلمي العصباني وهو حديث حسن \*  
 (اذا سبكت الرجل بما يعلم منك) أي من النقائص والعيوب والسبب الشتم (فلا تسبه  
 بما تعلم منه) من النقائص والعيوب (فيكون أجرد ذلك لك) لتركك حقا وعدم  
 انتصارك لنفسك (ووباله عليه) قال العلقمي قال في النهاية الوبال في الاصل الثقل

والمكروه ويريد به في الحديث العذاب في الآخرة (ابن منيع) والدليل (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث حسن \* (إذا سجد العبد سجدة سبعة أرباب وجهه وكفاه وركبته وقدماه) قال العلقمي أرباب بالمد جمع أرب بكسر أوله وسكون ثانيه وهو العضو وفي الحديث أن أعضاء السجود سبعة وأنه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وإن يسجد على الجبهة والأنتف جميعاً تماماً الجبهة فلانها الأصل والأنتف تبع لها فيجب وضعها مكشوفة على الأرض ويكفي بعضها وعلى الأنتف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والأكثرين وقال أبو حنيفة وابن قاسم من أصحاب مالك يجب أن يسجد على الجبهة والأنتف جميعاً نظاهر الحديث وقال الأكثرين بل نظاهر الحديث أنها في حكم عضو واحد لأنه قال في الحديث سبعة فإن جعلوا عضوين صارت ثمانية وأما اليدان والركبتان والقدمان فيجب وضعها بحيث يكون الوضع الجزئي مقارناً للوضع الجبهي لا متقدماً ولا متأخراً ويجب التحامل عليها ويكفي وضع جزء منها فلا يدخل بعضها منهم لم تصح صلاته وإذا أوجبت لم يجب كشف الكفين والقدمين إلا لابس الخف فيستر القدمين (حم ٤) عن العباس بن عبد المطلب (عبد بن حميد عن سعد بن أبي وقاص) (إذا سجد العبد طهر) بالتشديد (سجوده ما تحت جبهته إلى سبع أرضين) قال المناوي طهارة حقيقة على ما فهمه هذا الحديث وحمله على الطهارة المعنوية وأفاضه الرجة على ما وقع السجود عليه ينافره السبب وهو أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الموضع الذي يبول فيه الحسن والحسين فقلت له ألا تحض لك موضعاً فذكره أه والله أعلم بما روي به هذا الحديث (طس) وكذا ابن عدي (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف \* (إذا سجد أحدكم فلا يركع كما يركع البعير) أي لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليها حين يقعد (وليضع يديه قبل ركبتيه) قال العلقمي وهذا الحديث منسوخ بحديث ابن أبي وقاص قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرونا بالركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة في صحيحه وجعلوه عمدة في النسخ قال السبكي وأكثر العلماء على تقديم الركبتين وقال الخطابي أنه أثبت من حديث تقديم اليدين وهو أرفق بالمصلي وأحسن في الشكل ورأى العين (دن) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح \* (إذا سجد أحدكم فليساثر بكفيه الأرض) أي يضعهما مكشوفتين ندبا على مصلاه (عسى الله أن يفلح عنه القتل) بالضم قال المناوي القتل الطوق من حديد يجعل في العنق أو القيد المختص باليدن (يوم القيامة) يعني من فعل ذلك فجزأه ما ذكر (طس) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح \* (إذا سجد أحدكم فليعتدل) قال العلقمي نقلاً عن ابن دقيق العيد لعل المراد بالاعتدال هنا وضع هيئة السجود على وفق الأمر لا الاشتدال الحسي المطلوب في الركوع لا يأتي هنا (ولا يفتش ذراعيه) بالحزم على النهي أي المصلي (افتراش

الكلب) المعنى لا يجعل يديه على الارض كالقراش والبساط وفي رواية الصحيحين أن يفتش الرجل ذراعيه اقتراش السبع قال ابن رسلان وهو أن يضع ذراعيه على الارض في السجود ويقضي بحرقه وكفيه الى الارض وحكمة النبي عن ذلك أن تركه اشبه بالتواضع وابلغ في تمكين الجبهة والانف وأبعد عن هيئة الكسالى اذ المنسبط كذلك يشعر بالتهاون بالصلاة (حم) وابن خزيمة في صحيحه (والضيا) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح \* (اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك) بكسر الميم قال العلقمي مقصود الحديث انه ينبغي للصلي الساجد أن يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جثتيه وفعلا بليغا بحيث يظهر باطن ابطنه اذ لم تكن مستورة وهذا أدب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا مرتكباً لنهي التنزيه وصلاته صحيحة والحكمة في هذا انه اشبه بالتواضع اى وأبعد عن هيئة الكسالى والامر برفع المرفقين عن المجنبيين مخصوص بالذكر الواجد ما يستتر به عورته دون غيره من اتي وخشي وعار (حم) عن البراء بن عازب \* (اذا سرتك حسنتك) أى عبادتك وقال الشيخ طاعتك (وساء تلك سيئتك) أى احزنك ذنبك (فانت مؤمن) أى كامل الايمان قال المناوى لفرحك بما يرضى الله وحزنك بما يغضبه وفي المحزن عليها اشعار بالندم الذى هو اعظم اركان التوبة (حم حب طبعك هب) والضيا عن ابى امامة الباهلى وهو حديث صحيح \* (اذا سرتك فى ارض خصبة) بكسر الخاء المججمة وسكون الصاد المهملة أى كثيرة النبات (فأعطوا الدواب حظها) من النبات أى مكنوها من الرعى منه (واذا سرتك فى ارض مجدية) بالجيم والذال المهملة ولم يكن معكم ولا فى الطريق علف (فأتحوا عليها) أى اسرعوا عليها السير لتبلغكم المنزل قبل ان تضعف (واذا عزستم) بتشديد الزاء أى زلتم آخر الليل (فلا تعرسوا على قارعة الطريق) أى اعلاها أو أوسطها (فانهما أوى كل دابة) أى مأواها ليلا لتلتقط ما يسقط من المازة كما تقدم (البزار) فى مسنده (عن انس) بن مالك وهو حديث حسن \* (اذا سرق الملوكة فبعه ولو بذش) قال العلقمي بموحدة ثم نون ثم شين مججمة شديدة والنش بفتح النون والشين المججمة الشديدة قال الجوهري عشرون درهما وسمون الاربعين أو قيسة وسمون العشر بن نشاو وسمون الخمسة نواة وقال شيخنا النش نصف الاوقية وقيل النصف من كل شئ اه قال ابن رسلان لعل المراد بالنصف هنا نصف درهم او نصف اوقية وهو عشرون درهما والمراد ان الملوكة اذا سرق يساع ويعين البائع انه سرق ويستبدل به غيره وحزم الخطا بى بأن النش عشرون درهما قال كذا يفسر وفيه دليل على ان السرقة عيب فى الممالك يردون بها ويحصل بسببها النقص فى الثمن والقيمة قال وليس فى هذا الحديث دليل على سقوط القطع عن الممالك اذا سرقوا من غير ساداتهم فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أقيموا الحدود على ما ملكتم أيمانكم وقال عامة الفقهاء

يقطع العبد اذا سرق وانما قصد باحدث ان العبد السارق لا يمسك ولا يصحب ولكن  
يساع ويستبدل به من ليس بسارق وقد روى عن ابن عباس ان العبد اذا سرق لا يقطع  
وحكى عن ابن سيرين وسائر الناس على خلافه (تتمة) قال الرافي قطع العبد غير الا ببق  
اذا سرق واجب واما الا ببق اذا سرق في اباقة فاختلغوا في قطعه على ثلاثة مذاهب  
(أحدها) مذهب الشافعي يقطع سواء طوب في اباقه او بعد قدومه (الثاني) وهو مذهب  
مالك لا يقطع سواء طوب في اباقه او بعد قدومه لأن الا ببق مضطر ولا قطع على  
مضطر (الثالث) مذهب أبي حنيفة يقطع بعد قدومه ولا يقطع ان طوب في اباقه لأن  
قطعه قضاء على سيده وهو لا يرى القضاء على الغائب والدليل على وجوب القلع عموم  
الاية وروى البيهقي وغيره عن نافع ان عبد الله بن عمر سرق وهو أبق فبعث به  
الى سعيد بن العاص وكان أمير المدينة فمقطعه فأبى سعيد أن يقطعه وقال لا يقطع يد  
الا ببق اذا سرق فقال له ابن عمر في أي كتاب وجدت هذا فأمر به ابن عمر فقطعت يده  
وروى البيهقي من حديث الربيع عن الشافعي عن مالك عن الأزرق بن حكيم انه أخذ  
عبداً أبقاً قد سرق فكتب فيه الى عمر بن عبد العزيز أني كتبت سماع العبد الا ببق  
اذا سرق لم يقطع فكتب عمر يقول ان الله يقول والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما  
الاية فان بلغت سرقته ربع دينار او أكثر فاقطعه اهـ وجوز المناوي ان يكون المراد  
بالتش القرية البالية قال والقصد الامر ببيع ولو بشي تافه وبيان ان السرقة عيب قبيح  
(حم خلد) عن أبي هريرة وكذا ابن ماجه (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن  
(اذ اسقى الرجل امرأته الماء اجر) بالبناء للفعول أي أثيب على ذلك قال المناوي ان  
قصد به وجه الله تعالى وهو شامل لمناولته الماء في انائه وجعله في فيها وتيانها به (بخ)  
(طب) عن العرابض بن سارية قال الشيخ حديث حسن (اذا سقطت لقمة احدكم)  
قال المناوي في رواية وقعت (فليط ما بها من الاذى) أي فليزل ما صاحبها من تراب  
ونحوه فان تحسنت بطهرها ان امسكن والا اطعمها حيوانا (ولياً كلها ولا يدعها  
للشيطان) أي يتركها جعل الترك للشيطان لانه اطاعته واضاعة لنعمة الله (ولا يمسح  
يده بالمنديل حتى يلعقها) يمسح اوله أي بنفسه (او يلعقها) بضم اوله أي لغيره وعلى ذلك  
يقوله (فانه لا يدري بأي طعامه البركة) أي التغذية والقوة على الطاعة وربما كان  
ذلك في اللقمة الساقطة (حم من هـ) عن جابر بن عبد الله (اذا سلق) بشدة اللام  
(احكم سيفاً) من غلمه (لينظر اليه فأراد ان ينالوه انما) في التسبب والدين (فليعده)  
أي يدخله في قرابه قبل مناولته اياه (ثم ينالوه اياه) بالجرم عطفاً على يغده لئلا من من  
اصابته ويحذر عن صورة الاشارة الى أخيه التي ورد النهي عنها (حم ط بك) عن أبي  
بكرة قال المناوي بفتح الباء والكاف وهو حديث صحيح (اذا سلم عليك احدهم  
اهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (فقلوا وعليكم) قال المناوي وجوباً في الرد عليهم

وقال العلقمي قال النووي تفق العلماء على الرذ على اهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم فقط او وعليكم بآيات الواو وحذفها واكثر الروايات بآياتها وفي معناه وجهان أحدهما انه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء كأننا موت والثاني ان الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما استحققونه من الذم واتما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السلام قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو اثلا يقتضي التشريك وقال غيره بآياتها كما في اكثر الروايات قال وقال بعضهم يقول وعليكم السلام بكسر السين أي انجازه وهو ضعيف وقال الخطابي وهذا هو الاصح لانه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة واذا اثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب ان حذف الواو وآياتها جائزان كما صحت به اكثر الروايات وان الواو اوجد كما هو في اكثر الروايات ولا مفسدة فيه لان السلام الموت وهو علينا وعليهم (حقيق ت ن) عن انس بن مالك (اذا سلم الامام فرددوا عليه) أي اقصدوا ندبا بسلامكم الرذ عليه بالاوى والثانية ويسر للموم أن لا يسلم الا بعد تسليمي الامام وهذا انه رفع الاشكال الوارد على قول الفقهاء من على يسار الامام ينوي الرذ عليه بالتسليم الاولى ووجه الاشكال ان الامام لا يسلم على من على يساره الا بالثانية فكيف يردد عليه بالاوى قبل ان يسلم عليه والجواب ان كلام الفقهاء محمول على أن المأموم أتى بالسنة ولم يسلم حتى سلم الامام التسليمتين فصح قولهم من على يساره بقصد الرذ عليه بالاوى ومن على يمينه بالثانية ومن خلفه بآيتهاء (هـ) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح (اذا سلمت الجمعة) قال المناوي أي سلم يومها من وقوع الاقام فيه (سدت الايام) أي أيام الاسبوع من المؤاخذه (واذا سلم رمضان) أي شهر رمضان من ارتكاب المحرمات فيه (سملت السنة) كلها من المؤاخذه لانه تعالى جعل لاهل كل ملة يوما يتفرغون فيه لعبادته فيوم الجمعة يوم عبادتنا كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليله القدر في رمضان فمن سلم له يوم جمعة سملت أيامه ومن سلم له رمضان سملت له سنته (قط) في الافراد (عد حل) عن عائشة وهو حديث ضعيف (اذا سمع احدكم النداء والائاء على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته منه) قال العلقمي قيل المراد بالنداء اذان بلال الاول لقوله عليه الصلاة والسلام ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم والائاء فروع على انه مبتدأ وخبره ما بعده فلا يضعه بالمجزم نهى يقتضي اباحة الشرب من الائاء الذي في يده وان لا يضعه حتى يقضى حاجته والمعنى انه يساح له أن يأكل ويشرب حتى يتبين له دخول الفجر الصادق باليقين والظاهر أن الظن به العايب بدليل ملحق باليقين هنا اما الشاك في طلوع الفجر وبقاء الليل اذا تردد فيها فقال أصحابنا يجوز له الاكل لان الاصل بقاء الليل قال النووي وغيره

ان الاصحاب اتفقوا على ذلك ومن صرح به الدارمي والبنديني وخلائق لا يحصون  
اه وقال المناوي والمراد اذا سمع الصائم الاذان للغرب (حم ذلك) عن ابي هريرة وهو  
حديث صحيح (اذا سمعت الرجل يقول هلك الناس) قال المناوي ودلت حاله على انه  
يقول ذلك انما باب نفسه واحتقار لهم وازدراء لمأهم عليه (فهو اهلكهم) بضم الكاف  
أى أحقهم بالهلاك واقربهم اليه بذمة الناس وبفقهها فعل ماض أى فهو جعلهم  
هالكين لكونه قنطهم من رحمة الله اما لو قال استعاقا وتحسرا عليهم فلا بأس اه  
وقال العلقمي ولفظ مسلم اذا قال الرجل هلك الناس الخ ضبط برفع الكاف وهو اشهر  
على انه فعل تفضيل أى أشدهم هلاكا وفى الحلية لابي نعيم فهو من اهلكهم وبفقهها  
على انه فعل ماض أى هو نسبهم الى الهلاك لانهم هلكوا فى الحقيقة قال النووي واتفق  
العلماء على ان هذا الذم انما هو فىمن قاله على سبيل الازدراء على الناس واحتقارهم  
وتفضيل نفسه عليهم وتعييج أحوالهم لانه لا يعلم سر الله تعالى فى خلقه قالوا فاما من  
قال ذلك تحزنا لما يرى فى نفسه وفى الناس من النقص فى امر الدين فلا بأس عليه وقال  
الخطاى معناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس  
وهلكوا ونحو ذلك فاذا فعل ذلك فهو اهلكهم أى أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الاثم فى  
غيبتهم والواقعة فيهم وربما ذى ذلك الى العجب بنفسه ورؤيته له خير منهم (مالك)  
فى الموطأ (حم خديم) عن ابي هريرة (اذا سمعت جيرانك) بكسر الجيم أى الصلحاء  
منهم يقولون قد احسنت فقد احسنت واذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت) قال  
العلقمي قال الدميري هذا الحديث نظيره ما فى الصحيحين عن انس لما روى النبي صلى  
الله عليه وسلم بجملة فأنشوا عليها خيرا فقال وجبت وجبت وجبت ومن عليه بأخرى  
فأنشوا عليها شرا فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله فى الارض من أنتم عليه خيرا  
وجبت له الجنة ومن أنتم عليه شرا وجبت له النار اه والمراد ان الشخص اذا شئ  
عليه جيرانه انه محسن كان من أهل الاحسان واذا أنشوا عليه شرا كان من اهل  
واستعمال الثناء فى الشر للواخاة والمشاكلة وحقيقته انما هى فى الخير قلت وهذا رأى  
الجهور وعند ابن عبد السلام انه حقيقة فيها (حمه طب) عن ابن مسعود هو عبد  
الله (عن كلثوم الخزاعي) قال الشيخ هو ابن علقمة ولم يتقدم له ذكر وهو حديث صحيح  
(اذا سمعت النداء) أى الاذان (فأجب داعى الله) وهو المؤذن لانه الداعى لعبادته قال  
المناوي والمراد بالاجابة أن يقول مثله ثم يحمى الى الجماعة حيث لا عذر (طب) عن  
كعب بن عجرة وهو حديث حسن (اذا سمعت النداء فأجب وعليك السكينة)  
أى السكون (والوقار) فالمطلوب عدم الاسراع فى الاتيان الى الصلاة ما لم يخف خروج  
الوقت (فان اصب فرجة) أى وجدت فأتت أحق بها فتقدم اليها (والا) بأن لم تجد لها  
(فلا تضيق على اخيك) أى فى الدين (واقرا ما سمع اذنك) أى واذا أحرمت فاقرا سرا

بحيث تسمع نفسك (ولا تؤذ جارك) أى الجار وذلك فى المصلى برفع الصوت فى القراءة  
 (وصل صلاة مودع) قال المناوى بأن ترك القوم وحديثهم بقلبك وترعى الأشغال  
 الدنياوية خلف ظهرك وتقبل على ربك بتخشع وتبدر (ابن نصر السجزي فى) كتاب  
 (الآبانة) عن اصول الديانة (وابن عساكر) فى تاريخه (عن انس) بن مالك قال الشيخ  
 حديث صحيح لغيره (إذا سمعتم النداء) أى الاذان (فقولوا) قال المناوى ندبا وقيل  
 وجوبا (مثل ما يقول المؤذن) قال لم يقل مثل ما قال لبشر بأنه يحببه بعد كل كلمة  
 ولم يقل مثل ما تسمعون إيماء الى أنه يحببه فى الترجيع أى وان لم يسمع وأنه لو علم أنه  
 يؤذن لكن لم يسمع له صم أو بعد يجيب وأراد بما يقول ذكر الله والشهادتين  
 لا الحى هاتين أو أفادانه لو سمع مؤذنا بعد مؤذن يجيب الكل اه وقال العلقمى إذا سمعتم  
 ظاهره اختصاص الاجابة بمن يسمع حتى لو رأى المؤذن على المنارة مثلاً فى الوقت وعلم  
 أنه يؤذن لكن لم يسمع ذاته لبعده أو صم لا تشرع له المتابعة قاله النووى فى شرح المذهب  
 وقال العلقمى ايضا قوله فقولوا مثله ظاهره أنه يقول مثل قوله فى جميع الكلمات لكن  
 وردت احاديث باستثناء حتى على الصلاة وحتى على الفلاح وأنه يقول بينهما لا حول ولا  
 قوة الا بالله وهذا هو المشهور عند الجمهور وعند الحنابلة وجهانه يصح بين الجميلة  
 والحقولة وقال الاذرى وقد يقال الاولى أن يقولها اه قلت وهو الاولى للخروج من  
 خلاف من قال به من الحنابلة واكثر الاحاديث على الاطلاق اه وقال الزبائدى فى  
 حاشيته على المنهج أى لسماع المؤذن والمقيم ولو بصوت لا يفهمه وان كره ذاته وأقامته  
 على الاوجه وان لم يسمع الا آخره فيجب الجميع مبتدئا من قوله ويجب فى الترجيع  
 ايضا وان لم يسمعه ويقطع نحو القارى والطائف ما هو فيه ويتدارك من ترك المتابعة  
 ولو بغير عذر ان قرب الفصل ولو ترتب المؤذنون اجاب الكل مطلقا وان اذنا معا كفت  
 اجابة واحد (مالك (حم) عن ابى سعيد (إذا سمعتم النداء) أى الاذان (فقولوا)  
 أى الى الصلاة (فانها عزمة من الله) قال المناوى أى امر الله الذى امرك ان تاتى به والعزم  
 المحدد فى الامر (حل) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف (إذا سمعتم الرعد)  
 قال المناوى أى الصوت الذى يسمع من السحاب (فأذكروا الله) كأن تقولوا سبحان  
 الذى يسبح الرعد بحمده (قوله لا يصيب ذكرا) أى فان ما ينشأ عن الرعد من الخفاف  
 لا يصيب ذكرا لله تعالى لان ذكره تعالى حصن حصين مما يخاف ويتقى اه وروى  
 مالك فى الموطأ عن عبد الله بن الزبير انه كان اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان  
 الذى يسبح الرعد بحمده والملائكة من خفيقه قال ابن قاسم العبادى فى حاشيته على  
 المنهج نقل الشافعى فى الام عن مجاهد رضى الله تعالى عنهم ان الرعد ملك والبرق اجنخته  
 يسوق بها السحاب فالسمع صوته او صوت سوقه على اختلاف فيه واطلق الرعد  
 عليه مجازا (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (إذا سمعتم الرعد فاجتنبوا)

أى قولوا سبحان الذى يسبح الرعد بحمده وأنحوه (ولا تكبروا) فالأولى إشارتنا للتسبيح والمجد  
عند سماعه لانه لا نسب لارجى المطر وحصول الغيث (د) فى مراسيله عن عبيد الله بن  
جعفر مرسل قال الشيخ حديث حسن (إذا سمعتم أصوات الديكة) بكسر الدال المهملة  
وفتح التحتانية جمع ديك وهو ذكر الدجاج قال العلقمي والديك خصيصه ليست لغيره من  
معرفة الوقت الليل فإنه يقسط أصواته تقسيطا لا يكاد يتفاوت ويؤلى صياحه قبل  
الفجر وبعده فلا يكاد يخطئ سواء طال الليل أم قصر قال الداود: يتعلم من الديك خمس  
خصال حسن الصوت والقيام فى السحر والغيرة والسخاء وكثرة الجماع (فسلوا له  
من فضله) أى زيادة انعامه عليكم (فأنها) أى الديكة (رأت ملكا) بفتح اللام قال  
العلقمي قال شيخ شيوخنا قال عياض كان السبب فيه رجاء تأمين الملا. ثكة على دعائه  
واستغفارهم له وشهادتهم له بالا خلاص ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور  
الصالحين تبرك بهم (وإذا سمعتم نهيق الجحير) فى نسخة شبرح عليها المناور الجمار يدل  
الجحير أنه قال أى صوته زاد النساء. ونباح الكلب (فتعوذوا بالله من الشيطان فأنها)  
أى الجحير والكلاب (رأت شيطانا) وحضور الشيطان مظنة لو سوسة والذئبان  
ومعصية الرحمن فيناسب التعوذ ذلك. وقال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال عياض  
وفائدة الأمر بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر سوسسته فليجأ إلى الله فى دفع ذلك  
انتهى وفى الحديث دلالة على أن الله تعالى خلق للديكة أدرا كاندرك به كما خلق للجحير  
أدرا كاندرك به الشياطين (حم ق دت) عن ابى هريرة. (إذا سمعتم يميل زال عن مكانه  
أى إذا أخبركم مخبر بأن جبلا من الجبال انفصل عن محله الذى هو فيه وانتقل إلى غيره  
(فصدقوا) أى اعتقدوا أن ذلك غير خارج عن دائرة المكان (وإذا سمعتم رجلا زال  
عن خلقه) بضم اللام أى طبعه بأن فعل خلاف ما يقتضيه طبعه وثبت عليه (فلا  
تصدقوا) أى لا تصدقوا صحة ذلك لأن ذلك خارج عن المكان الذى هو خلاف ما جبل  
عليه الإنسان ولذلك قال (فانه يصير إلى ما جبل) بالبناء للفعل أى طبع (عليه) زال  
المتاوى يعنى وان فرط منه على الندور خلاف ما يقتضيه طبعه فاهو لا كطيف منام  
أو برق لمع وما دام فكما لا يقدر الإنسان أن يصير سوادا لشعره يضاف كذا لا يقدر على  
تغيير طبعه (حم) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح (إذا سمعتم من تغزى بعزاء  
الجاهلية فأعضوه) أى قولوا له أعضض على ذكرايك وصرحواله بالذكرك (ولا تكنوا)  
عنه بالهن كما تقدم وقال المناوى فانه جدير بأن يستهان به ويخطب بما فيه قبح ودعائه  
عن فعله الشنيع (حم بن جب طب) والنبيا المقدسى (عن ابى) بن كعب وهو حديث  
صحيح (إذا سمعتم نباح الكلب) بضم النون وكسرها أى صياحه (ونهيق الجحير) أى  
صوته (بالليل) قال المناوى خصه أى الليل لا تنشأ شياطين الأنس والجن وكثرة  
افسادهم (فتعوذوا بالله من الشيطان فأنهم يرون مالا ترون) من الجن وأنشيطين



(واقلوا الخروج) أى من منازلكم (إذا هذأت) بغضات أى سكنت (الرجل) بكسر الراء  
أى سكن الناس من المشى بأرجلهم فى الطرق (فإن الله عز وجل يثيب) أى يفرق  
وينشر (فى ليله من خلقه ما يشاء) من انس وجن وهوام وغيرها (وأجفوا الابواب)  
أى اغلقوها (واذكروا اسم الله عليها) فهو السر المانع (فإن الشيطان لا يفتح بابا خفيضا)  
أى اغلق (وذكرا اسم الله عليه وغطوا أجناسهم) بكسر الجيم جمع جرة وهواناء معروف  
(واوكتوا القرب) بالقطع والوصل وكذا ما بعده جمع قربة وهو وعاء الماء أى اربطوا قم  
القربة (واكفوا الأنفة) للثايب عليها شئ أو تنجس (حم خذ حبك) عن جابر  
ابن عبد الله وهو حديث صحيح (إذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم) أيها المؤمنون  
السكاكين الذين استنارت قلوبهم (وتلين له اشعاركم) جمع شعر (وأبشاركم)  
جمع بشرة (وترون انه منكم قريب) أى تعلمون انه قريب من افهامكم (فأنا أولاكم به) أى  
أحق بقربه الى منكم لأن ما أفيض على قلبى من أنوار اليقين أكثر من المرسلين فضلا  
عنكم (وإذا سمعتم الحديث عنى تنكروا قلوبكم وتنقم منه اشعاركم وأبشاركم وترون انه بعيد  
منكم فأنابعدكم منه) فالأول علامة على صحة الحديث والثانى علامة على عدمها (حم  
ع) وكذا البزار (عن ابى اسيد) بفتح الهمزة (أبو حميد) قال المناوى رجاله رجال الصحيح  
(وإذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها عليه) قال المناوى أى يحرم عليكم ذلك لأن  
الاقدام عليه جراءة على خطر وإيقاع للنفس فى التهلكة والنشرع ناه عن ذلك قال الله  
تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال الشيخ التمهيد (وإذا وقع وانتم فى ارض فلا  
تخرجوا منها فرارا) أى بقصد الفرار منه فإن ذلك حرام لانه فرار من القدر وهو لا يتفزع  
والثبات تسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه قال الشيخ فلا يشك بالنهى عن الدخول  
فإن لم يقصد فرارا بل خرج لضرورة أو حاجة لم يحرم وقال العلقمى قال ابن العربي فى شرح  
الترمذى حكمة النهى عن القدوم ان الله تعالى امر ان لا يتعرض للتحقق الى الهلاك  
وبالبلاء وإن كان لا نجاة من قدر الله تعالى الا انه من باب التحذر الذى شرعه الله تعالى  
ولثلاث بقول القائل لو لم ادخل لم امض ولو لم يدخل فلان لم يميت وقال ابن دقيق العيد  
الذى يترجح عنده فى الجمع بين النهى عن الفرار والنهى عن القدوم ان الاقدام عليه  
تعرض للبلاء ولعله لا يصبر عليه وربما كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر  
او التوكل فنع ذلك لا غترار النفس ودعواها ما لا تثبت عليه عند التحقيق وأما الفرار  
فقد يكون داخل فى باب التوكل فى الاثبات متصوفا بصورة من يحاول النجاة مما قدر  
عليه فيقع التكليف فى القدوم كما يقع التكليف فى الفرار فمترك التكليف فيها اذ فيه  
تكليف النفس ما يشق عليها ونظير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تتخلقوا بالعدو  
فاذا قيمتموهم فاصبروا فامرهم بترك التمنى لما فيه من التعرض للبلاء وخوف الاغترار  
بالنفس اذ لا يؤمن غدرها عند الوقوع ثم أمرهم بالصبر عند الوقوع تسليم الامران

تعالى اهـ وقيل ان الحكمه في منع الدخول لثلاثه يتعلق بقلوبهم الوهم اكثر مما يتعلق  
 بمن لم يدخل قال القاضى تاج الدين السبكي مذهبنا وهو الذى عليه الاكثر من النهى  
 عن الفرار منه للتحريم وقال بعض العلماء هو للتنزيه قال والاتفاق على جواز الخروج  
 لشغل عرض غير الفرار قال شيخنا: اوقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بأن الفرار من  
 الطاعون من الكبائر وان الله يعاقب عليه ما لم يعف عنه قال شيخنا وقد اختلف في  
 حكمه ذلك فقيل هو تعبدى لا يعقل معناه لان الفرار من المهلك مأوربه وقد نهى  
 عن هذا فهو لسر فيه لا دهر حقيقته وقيل هو معلل بأن الطاعون اذا وقع في البلد عثم  
 جميع من فيه بمدخله سيبه فلا يقيد الفرار منه بل اذا كان اجله حضر فهو ميت سواء  
 اقام او رحل وكذا العكس ومن ثم كان الاصح من مذهبنا ان تصرفات الصحيح في البلد  
 الذى وقع فيه الطاعون كتصرفات المريض مرض الموت فلما كانت المفسدة قد  
 تعينت ولا تفكك عنها تعينت الاقامة لما في الخروج من العتب الذى لا يليق  
 بالعلاء وبهذا اجاب امام الحرمين في النهاية وايضا لو اردنا اناس على الخروج لبقى من  
 وقع به عاجزا عن الخروج فصاحت مصالح المرضى لتقدم من يتعهدهم والموتى لتقدم من  
 يجهزهم ولما في خروج الاقوياء على السفر من كسر قلوب من لا قوته على ذلك وقال  
 ابن قتيبة نهى عن الخروج لئلا يظنوا ان الفرار ينجيهم من قدر الله وعن العبور ليكون  
 اسكن لا تقسمهم وطيب لعيشهم وفي الحديث جواز رجوع من اراد دخول بلد فعلم  
 ان بها الطاعون وان ذلك ليس من الطيرة وانما هو من منع الالتقاء الى التهلكة (حم)  
 قن) عن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أحد العشرة (ت) عن اسامة بن زيد  
 \* (اذ سمعتم بقوم قد خسف بهم) أى غارت بهم الارض وذهبوا فيها (ههنا قريبا)  
 قال الشيخ اى من المدينة وقال المناوى يحتمل انه حسن السفياني ويحتمل انه غيره (فقد  
 انظرت الساعة) أى أقبلت عليكم ودنت منكم كانها لقت عليكم طلة (حم كفى) كتاب  
 (الكنى) واللقاب (طب) كلهم (عن بكرة) بضم الباء الموحدة وفتح القاف وسكون  
 التحتية بعدها راء (الهلالية) امرأة القعقاع وهو حديث حسن \* (اذ سمعتم المؤذن فقولوا  
 مثل ما يقول) الا حى على الصلاة وحى على الفلاح والصلاة خير من النوم في اذان الصبح  
 فيقول لا حول ولا قوة الا بالله في الاولين وفي الثالث صدقت وبررت (ثم صلوا على)  
 أى ندبوا وسلموا قال المناوى وصرف عن الوجوب للاجماع على عدمه خارج الصلاة  
 (قائه) أى الشأن (من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا) قال العلقمى قال عياض  
 معناه رجته وتضعيف أجره لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد  
 تكون الصلاة على وجهها وظاهرها تشريفا له بين الملائكة كما في الحديث وان ذكرني  
 في ملاء ذكرته في ملاء خير منه قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء  
 بالحسنة فله عشر أمثالها فما فائدة هذا الحديث قلت أعظم فائدة وذلك أن القرآن

أقضى أن من جاء بحسنة تصاعف عشر أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة  
ومقتضى القرآن أن يعطى عشر درجات في الجنة فأخبر الله تعالى أن يصلي على من صلى  
على رسوله عشر أو ذكر الله للعبد أعظم من الحسنة مضاعفة قال وتحقيق ذلك أن الله  
تعالى لم يجعل جزاء ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره قال العراقي  
لم يقتصر على ذلك حتى زاده كآبه عشر حسنات وحط عشر سيئات ورفع عشر درجات  
كما ورد في أحاديث (ثم سئل الله إلى الوسيلة) فسر هاهنا صلى الله عليه وسلم بقوله (فإنها منزلة  
في اسمه لا تتبع إلا لعبد من عباد الله) الذي هم أصفياءه وخلاصة خواص خلقه  
(وارجو أن أكون أنا هو) أي أنا ذلك العبد قال المناوي وذكره على منهج الترجي تأديبا  
وتشريعا وقال العلقمي قال القرطبي قال ذلك قبل أن يوحى إليه أنه صاحبها ثم أخبر  
بذلك ومع ذلك فلا بد من الدعاء بلغان لله بزيده بذكره دعاء أمته رفعة كزاده بصلاتهم  
ثم يرجع ذلك عليهم بنيل الاجور وجوب شفاعة صلى الله عليه وسلم (فمن سألني  
الرسيد) أي طالبه إلى من الله وهو مسلم (حملت عليه الشفاعة) قال (العلقمي) أي وجبت  
وقيل غشيت وزلت به وقال المناوي أي وجبت وجوب وقعا عليه أو نالته أو رأت به بهبه  
صالحا أم صائما فلشفاعة تكون لزيادة الثواب والعفو عن العقاب أو رخصه (حج م ٣)  
عن ابن عمرو بن العاص (إداسيم فعبدا) بالتشديد أي إذا أردتم نسيمة ولدا أو خادم  
فسموه بما فيه عبودية لله تعالى لأن اشرف الاسماء ما تعبد له كافي خبر آخر (الحسن  
ابن سفيان) في جزئه (والمع) أبو عبد الله (في) كتاب (المكشي) واللقاب ومستند وابن  
مسند (طب) وابونعيم كلهم (عن أبي زهير) بن معاذ بن رجاء (الثقي) واسمه معاذ وقيل  
هنا قال الشيخ حديث ضعيف (إداسيم فكبيرايعي على الدخبة) قال العلقمي بأن  
تقولوا بسم الله ولله أكبر ويسين أن يصلي بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فإن  
كلنا في أيام الاخصية كبير قبل التسمية وبعد هاتلانا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر  
ويزيد الله الحمد ويقول بعد ذلك اللهم هذا منك واليه فتقبل مني ولم أراهم أبدا ذكروا  
سنن الكبير بعد التسمية عند الدخ في غير أيام التخصية (طس) عن انس بن مالك  
قال الشيخ صحيح المتن لغيره (إداسيم ف أحد محمد فلا تضر به) قال الشيخ النهي للتصريح  
بلا موجب نحو ناديب وريبة وذلك من الكمال لواجبه زيادة على غيره أي أكفى  
الوجوب (ولا تحرموه) قال المناوي من البر والاحسان والصلة إكراما لمن تسمى باسمه  
(لبنار) في مسنده (عن أبي رافع) بن ابراهيم أو سلم أو صالح القبطي مولى المصطفي وهو  
حديث ضعيف (إداسيم ف الولد محمدا كرموه) أي وقروه وتظموه (ووسعه) إلى  
المجلس عطفه من على عام للاهتمام (ولا تقهوا له وجهها) قال العلقمي أي تقولوا تعجب  
الله وجهه فلان وقيل لا تنسبوه إلى القبح ضد الحسن لأن الله تعالى صورته وقد أحسن كل  
شي خلقه له قال المناوي وكفى بالوجه عن الذات (خط) عن علي أمير المؤمنين وهو

حديث ضعيف (اذا شرب احدكم) اى ماء او غيره (فلا يتنفس فى الاناء) فيكره ذلك تنزيها لانه يقذره ويغير ريحه وقال العلقي لانه ربما حصل له تغير من النفس اما لكون المتنفس كان من غير القم بما كسول مثلا او بعد عهده بالسواك والمضمضة اولان النفس يصعد ويتغير المعدة والنفخ فى هذه الاحوال اشد من التنفس (واذا اتى الخلاء) بالمد اى المحل الذى يقضى فيه الحاجة (فلا يمس ذكره بيمينه) والائى كذلك فيكره مس الفرج للذ كروا لائى حال قضاء الحاجة (ولا يمس بيمينه) اى لا يستنجى بها فيكره ذلك تنزيها (خ) عن ابى قتادة الحارث بن ربه الانصارى (اذا شرب احدكم فلا يتنفس) اى ندبا (فى الاناء) قال العلقي هو عام فى كل انا فيه طعام او شراب وليس فيه شئ لانه يقذره وربما يغير رائحته كما تقدم (فاذا اراد ان يعود) اى الى الشراب (فليخ لانا) اى يزيله ويعد عنه فيه (ثم يتنفس) بفتح المثناة التحتية (ثم ليهان كان يريد) العود (هـ) عن ابى هريرة وهو حديث حسن (اذا شرب احدكم طيمص مصا) مصدر مؤكر اى فليأخذ الماء بشفتيه ثلاث مرات ويتنفس عقب كل مرة بعد ان يفي الاناء عن فيه (ولا يعب عباء) اى لا يشرب بكثرة من غير تنفس ودل ذلك بقوله (فان الكبد من اعب) قال العلقي هو بضم الكاف وجع الكبد وبفتحها الشدة والضيق قال المناوى لكن المراد هنا الاول وقد اتفق على كراهة لعب اى الشرب فى نفس واحد اهل الطب وذكروا انه يولد امراضا يعسر علاجها (ص) وابن السنى وابو نعيم فى كتاب (طب) النبوى (هب) كلهم (عن ابى حسين مرسل) هو عبد الله بن عبد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح المتن (اذا شربتم الماء فشربروه مصا ولا تشربروه عبا فان العب يورث الكباد (قر) عن على امير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (اذا شربتم الماء فشربروه مصا واذا استكتم) اى استعملتم السواك (فاستاكوا عرضا) اى فى عرض لاسنان فيكره طولاً لانه يدعى اللثة نعم لا يكره فى اللسان طولاً لمخبر فيه (د) فى مراسيله عن عطاء بن رباح مرسل قال الشيخ حديث حسن (اذا شربتم اللبن فتمضمضوا منه فان له دسما) قال العلقي فيه استحباب المضمضة من شرب اللبن قال العلماء وكذلك غيره من المأكول والمشروب يستحب له المضمضة لثلاثى منه بقايا يتلغها فى حال الصلاة وتنتقع لزوجه ودمه ويتطهره ولان بقايا الدم يضر بالثة والاسنان (هـ) عن ام سلمة ام المؤمنين وهو حديث صحيح (اذا شهدنا احدا كنى العشاء فلا تمس طيبا) قال العلقي قال النووي معناه اذا اردت شهودها لا من شهدتها ثم عادت الى بيتها وفيه ايدان بان من يحضر العشاء مع الجماعة ويجوز شهوده من الجماعة مع الرجال شروط مرت (حم) عن زينب الثقفية امرأة ابن مسعود (اذا شهدت امة من الامم وهم اربعون فصاعدا) اى شهدوا لى بغير وانواع عليه (اجاز الله شهادتهم) اى قبلها فيصير من اهل الخير وحشره معهم قيل وحكمة لاربعين انه لم يجمع هذا العدد

الاوفهم ولي (طب) والفضيا المقدسى (عن والد ابى المنيج) اسم والدا سامة بن عمير  
 واسم ابى المنيج عامر قال الشيخ حديث صحيح (اذا شهر المسلم على اخيه) اى فى الدين  
 (سلاها) اى اخرجته من عمده واهوى به اليه (فلا تزال ملائكة الله تعالى تلغنه) اى  
 تدعو عليه بالطرد والابعاد عن رجة الله (حتى يشيمه عنه) قال العلقمي بفتح المثناة  
 التحتية وكسر الشين المججمة وسكون التحتية ويجمع مفتوحة اى يغمده والشيم من  
 الاضداد يكون سلا وانما اوقال المناوى وزاد فى غير الصائل والباسغى (البرار) فى  
 مسنده (عن ابى بكره) بالتحريك وهو حديث حسن (اذا صلى أحدكم فليصل  
 صلاة مودع) اى اذا شرع فى الصلاة فليقبل على الله ويدع غيره ثم فسر صلاة المودع  
 بقوله (صلاة من لا يظن أنه يرجع اليها أبدا) فانه اذا استخضر ذلك بعثه على قطع العلائق  
 والتلبس بالخشوع الذى هو روح الصلاة (فر) عن أم سلمة زوج المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا صلى أحدكم) غير صلاة الجنازة  
 (فليبدأ) صلاته بتحميد الله تعالى والثناء عليه اى بما يتضمن ذلك (ثم يوصل على  
 النبى) اى داخل الصلاة قال الشيخ كما هو قضية السبب فى أبى داود أنه صلى الله عليه  
 وسلم سمع رجلا يدعوى فى صلاته لم يحمد الله تعالى اى من دعاء الافتتاح ولم يصل على النبى  
 صلى الله عليه وسلم فى تشهد فقل مجل هذا ثم دعاه فقال اذا الخ (ثم ليدعوا) بآبسات  
 حرف العلة فى كثير من النسخ (بعد) اى بعدما ذكر (بما شاء) من دينى أو دنوبى  
 وما ثوره اى الدعاء اى من قوله عن النبى صلى الله عليه وسلم أفضل من غير مؤمنه اللهم  
 اغفر لي ما قدمت وما أخرت اى اغفره اذا وقع وما أسررت وما أعلمت وما أسرقت وما  
 أنت أعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت للتبليغ ورواه مسلم وروى ايضا  
 كالبخارى اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النسا ومن فتنة المحي  
 والممات ومن فتنة المسيح الدجال وروى البخارى اللهم انى ظلمت نفسى ظلماس كثيرا  
 ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمنى انك أنت الغفور الرحيم  
 (دلتك هق) عن فضالة بن عبيد وهو حديث صحيح (اذا صلى أحدكم فليصل الى  
 ستره) كيمدار أو سارية أو عصا أو نحوها (وليدن من سترته) اى بحيث لا يزيد ما بينه  
 وبينها على ثلاثة اذرع وكذا بين الصغين (لا يقطع الشيطان عليه صلاته) برفع يقطع على  
 الاستئاف وبنصبه بتقدير لئلا يقطع ثم حذف لام الجزوان الناصبة ويجزمه على انه  
 جواب الامر فى قوله وليدن كما افاده العلقمي وقال المراد الشيطان الممارين يدي المصلى  
 قال فى شرح المصايغ معناه يدن من السترة حتى لا يشوش الشيطان عليه صلاته وقال  
 المناوى الشيطان من الجن والانس يعنى يقصها بشغل قلبه بالمرورين يديه  
 وتشويشه عليه فليس المراد بالقطع الا بطل (حم دن حبك) عن سهل بن ابى خيثمة  
 الانصارى الاوسى وهو حديث صحيح (اذا صلى أحدكم ركعتي الفجر) اى سنته

ليضطجع ندبا وقيل وجوبه (على جنبه الايمن) قال العلقمي اى يضع جنبه اليمين على  
 الارض قبل التحكمة فيه ان القلب في جهة اليسار فلا اضطجع عليه لاسيما غرق نوما  
 لكونه بالغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون القلب معلقا فلا يستغرق وفيه ان  
 الاضطجاع انما يتم اذا كان على الشق الايمن قال شيخنا قال المحافظ ابو الفضل العراقي في  
 شرح الترمذى وهل يحصل أصل سنة الاضطجاع بكونه على الشق الايسر امامه  
 القدرة على ذلك فالظاهر انه لا تحصل به السنة لعدم واقفته الامر وما اذا كان به ضرر  
 في الشق الايمن ليجز لا يمكن معه الاضطجاع او يمكن لكن مع مشقة فهل يضطجع على  
 اليسار ويشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن ليجز عن كماله كما يفعل من يجز عن  
 الركوع والسجود في الصلاة لم ازل احبنا فيه نصا وحزما ابن حزم بأنه يشير الى الاضطجاع  
 للشق الايمن ولا يضطجع على اليسار اهـ والامر بالاضطجاع أمر ندب واحتج الاثمة على  
 عدم الوجوب بأنه لم يكن يداوم عليها وفائدة ذلك الراحة والتشاط للصلاة الصحيح وعلى  
 هذا فلا يستحب ذلك الا للتمسجد وبه جزم ابن العربي وقيل ان فائده الفصل بين  
 ركعتي الفجر وصلاة الصبح وعلى هذا اختصاص ومن ثم قال الشافعي واحب اليه يستحب  
 أن يفصل بين سنة الفجر وصلاة الصبح باضطجاع على يمينه أو بحديث أو تحوّل من مكانه  
 أو نحو ذلك واستحب البخاري في شرح السنة الاضطجاع بخصوصه واختاره في المجموع  
 الحديث ابي هريرة وقد قال ابو هريرة راوى الحديث ان الفصل بالشيء الى المسجد لا يكفي  
 وقال في المجموع ان تعذر عليه فصل بكلام قال شيخ شيوخنا وأفرط ابن حزم فقال يجب  
 على كل أحد وجعله شرطاً للصلاة الصبح ورزاه عليه العلماء بعده وذهب بعض  
 السلف الى استحبابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض شيوخنا  
 بأنه لم ينتقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في المسجد (دلت حب) عن ابي هريرة  
 قال الشيخ حديث صحيح (اذا صلى أحدكم الجمعة فلا يصل بعده شيئاً) قال المناوي ندبا  
 يعني ولا يصلي سنتها البعدية (حتى يتكلم) بشئ من كلام الآدميين ويحتمل الاطلاق  
 (أو يخرج) أي من محل اقامتها الى نحو بيته (طب) عن عصمة بن مالك الانصاري  
 وهو حديث ضعيف (اذا صلى أحدكم) اى اراد ان يصلي (فلا يلبس نعليه) قال  
 العلقمي اى يصلي فيها بدليل رواية البخاري كان يصلي في نعله قال ابن بطال  
 هو محمول على ما اذا لم يكن فيها نجاسة وهي من الرخص كما قال ابن وقيل  
 العبد لا من الاستحباب (اولخلعها) يعنى ينزعها من رجله ويضعها  
 (بين رجله) يعنى اذا كانتا طاهرتين (ولا يؤذيهما غيره) قال العلقمي يسكون  
 الهمزة ويجوز ابدالها واوا يعنى بأن يضعها امام غيره او عن يمينه او خلفه فيكونان  
 امام غيره قلت وفي رواية لابي داود اذا صلى أحدكم فلا يضع نعله عن يمينه  
 ولا عن يساره فيكونان عن يمين غيره فلا يضع المستنذر من جهته استنراها

له وفي الحديث المنع من أذى المؤمنين والملائكة بم فيه رائحة كريهة واستحذر  
ويقههم منه المنع من الأذى بالسب والضرب وغير ذلك من باب أولى (ك) عن أبي  
هريرة وهو حديث صحيح (أذا صلى أحدكم الجمعة فليصل) نداء مؤكدا (بعدها أربعاً)  
من الركعات قال المناوي لا يعارض رواية الركعتين محل النصين على الأقل ولا كمل  
كافي التحفة قال العلقمي معلوم أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي في أكثر الأوقات  
أربعاً لأنه أمرنا بهن وحسننا عليهن وهو أرغب في التحريم وأحرص عليه وأولى به (حم من)  
عن أبي هريرة (أذا صلى أحدكم فأحدث فليسل على نفسه) قال العلقمي قال شيخنا  
قال الخطابي إنما أمره أن يأخذ بألفه ليؤهم القوم أن به رعا في هذا باب من الأخذ  
بالأدب في ستر العورة وإنه قبيح والتورية بما هو أحسن وليس بداخل في باب الرياء  
والكذب وإنما هو من باب التجل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس (ثم  
لبنصرف) أي ليتطهر (ه) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن (أذا صلى أحدكم في  
بيته ثم دخل المسجد والقوم يصلون فليصل معهم) أي مرة واحدة (وتكون له نافلة) أي  
وقرؤه الأولى وأما خبر لا تصلوا صلاة في يوم مرتين فمناه لا يجب والبيت والمسجد  
والقوم لا مفهوم لها عند الشافعية فلو صلى الأولى في المسجد جماعة أو فرادى ثم رأى من  
يصلي منفرداً خارج المسجد استحب له أن يعيدها فيه (طب) عن عبد الله بن سرجس  
قال العلقمي يفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة قال الشيخ حديث حسن  
(أذا صليت المرأة خمسها) أي المكتوبات الخمس (وصامت شهرها) أي رمضان غير أيام  
الحيض والنفاس إن كان (وحفظت فرجها) أي من وطئ غير حليها (وطاعت  
زوجها) أي في غير معصية (دخلت الجنة) قال المناوي أي مع السابقين الأولين أي إن  
تجنبت مع ذلك بقية الكبائر أو تابت توبة صحيحة أو عفى عنها أها وهذا يختص بها  
لأن كل من تاب أو عفى عنه كذلك ولك أن تقول لا يسلم ذلك فلا يلزم أن كل من تاب  
أو عفى عنه يدخل الجنة مع السابقين فليتأمل (البراء) في مسنده (عن أنس) بن مالك  
(حم) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن عبد الرحمن بن - سنة يفتح الحاء وسكون  
السين المهملتين اسم أبيه قال الشيخ حديث حسن (أذا صلا أي المؤمنون) على  
جنازة فأنشأوا يقول الرب أجزت شهادتهم فيما عملون واغفر له ما لا يعلمون) أي من  
الذنوب المستورة عليهم (نخ) عن الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وشدة المثناة التحتية  
(بنت معوذ) بضم الميم وفتح العين المهملة وشدة الواو المكسورة بعدها مهملة الانصارية  
الصحايبية وهو حديث حسن (أذا صليت) أي دخلت في الصلاة (فلا تترقن) بتون  
التوكيد (بين يديك) أي إلى جهة القبلة (ولا عن يمينك) قال العلقمي لأن عن يمينه  
ملكاً كما في رواية البخاري واستشكل بأن عن يساره ملكاً آخر واجب بأن ملك  
اليمن أعظم لكونه أميراً على ملك اليسار وأجاب بعضهم بأن الحديث خاص بالصلاة

ولا مدخل لكتاب السينات قال ابن حجر ويشهد له ما في حديث الطبراني من حديث  
 أنبأ مائة فإنه يقوم بين يدي الله ومملكته عن يمينه وقرينه عن يساره فالتقل حينئذ  
 بالمشاة القوية اتمايقع على القرين وهو الشيطان ولعل ملك اليسار حينئذ يكون بحيث  
 لا يصيبه منه شيء (ولكن ابرق تلقاء شما لك) بالكسر والمذ أي جهة يسارك (أن  
 كان فارغا) أي من آدمي يتأذى من البراق (والا) أي وإن لم يكن فارغا (فتحت قدمك  
 اليسرى وأدلكه) قال المناوي إن كان مات تحت تراب أو رملا فإن كان مبلطا فادلكها  
 بحيث لا يبقى لها أثر البتة والا لم يجوز لانه تقدير له أي المسجد وتقديره حتى بالظاهر حرام له  
 وقال الرملي في شرح البهجة عطف على المكروهات والبصاق عن يمينه أو قبل وجهه  
 لا عن يساره ومجمله في غير المسجد وفيه ولم يصل إليه البصاق أما فيه مع وصوله إليه  
 فيجرم مطلقا كما اقتضاه كلام الروضة وشرح مسلم وصرح به في المجموع والتحقيق ومسحه  
 من المسجد أفضل من دفنه فيه ومحاذته من خارجه حرمة ويكره البصاق عن يمينه  
 وإمامه أي في جهة القبلة في غير المسجد والصلاة كما جزمه النووي والبصاق بالصاد  
 والزاي وكذا بالسين على قلة (حم) (حبك) عن طارق بن عبد الله المحاربي العمجاني  
 قال الشيخ حديث صحيح (إذا صليت الصبح فقل قبل أن تكلم أحدا من الناس اللهم  
 أجرني من النار) أي من عذابها أو من دخولها قل ذلك (سبع مرات فأنك إن مت من  
 يومك ذلك كتب الله لك جوار من النار وإذا صليت المغرب فقل قبل أن تكلم أحدا من  
 الناس اللهم أجرني من النار سبع مرات فأنك إن مت من ليلتك كتب الله لك جوار من  
 النار) قال العلقي بكسر الحيم أي أمانا منها ومن دخولها اه وقال المناوي يحتمل تعميده  
 باجتناب الكبار كالنظار وقال الشيخ الرواية ظاهرة المعنى والمخاطب بها راوى الحديث  
 (حم دن حب) عن المحارث بن مسلم (التميمي) قال الشيخ حديث صحيح (إذا صليت  
 على الميت فأخلصوا له الدعاء) قال العلقي الدعاء لیت ليس فيه لفظ محدود العلماء  
 بل يدعوا المصلين بما يتيسر له والاولى أن يكون بالأدعية المأثورة في ذلك والدعاء في الصلاة  
 لیت هو الركن الأعظم وأقله ما يقع عليه الاسم لانه المقصود الأعظم من الصلاة وما قبله  
 كالقدمات واليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم أخلصوا له الدعاء واخلص الدعاء له  
 أن لا يخلط معه غيره وفيه وجوب الدعاء لیت بخصوصه وأقله اللهم اغفر له وارحمه وإن  
 كان طفلا ولا يكتفي في الطفل ونحوه اللهم اغفر لمحبنا وميتنا إلى آخره ولا اللهم اجعله  
 لا بويه فرطاً وسلفاً الخ فاعتمد ما حررت لك من تخصيصه بالدعاء وإن كان طفلا ولا  
 تغتر بغيره مما يعطيه ظاهر المتون (ده حب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن  
 (إذا صليتم خلف أئمتكم فاحسنوا ظهوركم) بضم الطاء بأن تأتوا به على  
 الكل حالاً من شرط وفرض وسنة (فانما يرفع) بالبناء للفعول أي يستعلق ويصعب  
 قال العلقي قال في المصباح ارتجت الباب ارتجاجاً غلقةً متعلقاتاً ومنه ارتج على



القاري اذا لم يقدر على القراءة كانه منع منها وهو مبني للمفعول مخفف (على القاري  
 قراءة بسوء طهر المصلي خلفه) أي يعقبه لان شؤمه يعود على امامه والرجة خاصة  
 والبلاء عام (فر) عن حذيفة بن اليمان قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا صليتم)  
 أي أردتم الصلاة (فانزروا) أي البسوا الأزار قال العلقمي وانزرت لبست الأزار  
 وأهله بمزتين الأولى همزة وصل والثانية فاء افتعلت (واريدوا) قال المناوي أي  
 اشتملوا بالرداء (ولا تشبهوا) بحذف إحدى التائين (باليهود) فانهم لا يأترون ولا  
 يرتدون بل يشتملون اشتمال الصمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث  
 حسن لغيره (اذا صليتم الفجر) أي فرغتم من صلاة الصبح (فلا تسموا عن طلب  
 أرزاقكم) فان هذه الأمة قد يورث لها في بكورها واحق ما طلب العبد رزقه في الوقت  
 الذي يورث له فيه (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (اذا صليتم فارقوا  
 سبيلكم) قال الشيخ يفتح السين المهملة وباء الموحدة الثياب المسبلة (فان كل شئ  
 اصاب الارض من سبيلكم) قال المناوي بأن جاوز الكعبين (فهو في النار) يعني  
 فصاحبه في النار أو يكون على صاحبه في النار فتلتهب فيه فيعذب به وذا اذا قصد الفجر  
 والخيلاء والا فهزمكروه والظاهر أن الشريط لا مفهوم له (تخ طب) عن ابن عباس قال  
 الشيخ حديث حسن (اذا صليتم صلاة الغرض) يعني المكتوبات الخمس (فقولوا) ندبا  
 (في عقب كل صلاة عشر مرات لا اله) أي لا معبود بحق (الا الله وحده لا شريك له)  
 له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) أي هو فعال لكل ما يشاء كما يشاء (يكتب له)  
 بالبناء للمفعول وفيه حذف أي فقائل ذلك يقدر الله له أو يأمر الملك أن يكتب في اللوح  
 أو الصحف (من الاجرا كما عتق رقبة) أي أجرا كما جرم من اعتق رقبة (الرافعي) الامام  
 عبد الكريم القزويني (في تاريخه) تاريخ قزوين (عن البراء) بن عازب قال الشيخ  
 حديث حسن (اذا صمت) يفتح التاء والمخطاط لا يذر (من الشهر ثلاثا) أي أردت  
 صوم ثلاثة أيام تطوعا من أي شهر كان (فصم ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة)  
 أي صم الثالث عشر من الشهر وتاليه وتسمى أيام البيض وصومها من كل شهر مندوب  
 (حمت ن حب) عن أبي ذر التغفاري وهو حديث صحيح (اذا صمت فاستاكوا بالعادة)  
 قال العلقمي قال في المصباح والعادة الضخوة وهي مؤنثة قال ابن الأنباري ولم يسمع  
 تذكيرها ولو جعلها حاملة على أول النهار جاز له التذكير أي لأنها أول النهار (ولا  
 تستاكوا بالعشى) يفتح العين المهملة وكسر المعجمة وشدة المثناة التحتية قال العلقمي  
 قال في المصباح العشى قيل ما بين الزوال إلى الغروب وقيل هو آخر النهار وقيل العشى  
 والعشاء من صلاة المغرب إلى العتمة اه وبالأول جزم المناوي وهو ما عليه الشافعية  
 فتزول الكراهة بالغروب (فانه) أي الشأن (ليس من صائم تيس شفته بالعشى) ألا  
 كان نوراً بين عينيه يوم القيامة يعني فيسعى بها ويكون علامة له يعرف بها في الموقف قال

الشيخ يحيى الشافعي كناية عن عطش الصائم للزومها قال الشافعي في كتاب الخمر  
 الضعيف عليه بعدم اجراء الرقيق وجلبه بالسواك (طب قط) عن خباب قال الشيخ رحمه  
 عليه ثم هو حدة مشددة فهو حدة قال وهو حديث ضعيف منكر (اذا ضحك احكم  
 فلما كل من اخيسته) قال العلقمي فيه دلالة على انه يستحب الضحك ان ياكل من اخيسته  
 وكان صلى الله عليه وسلم ياكل من كبد اخيسته رواه البيهقي في سننه ولقوله تعالى فكروا  
 منها واطعموا البائس الفقير وانما لم يجب ذلك لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر  
 الله فجعلها للناس وما هو للانسان فهو مخير بين تركه واكله وظاهر ان محل ذلك اذا ضحك  
 عن نفسه فلو ضحك عن غيره ما ذنبه كيت وصي بذلك فليس له ولا لغيره من الاغنياء الاكل  
 منها وبه صرح الثعالبي في الميث وعلمه بأن الاخية وقعت عنه فلا يحل الاكل منها الا  
 باذنه وقد تعذر فيجب التصديق عنه والاحسن التصديق بالجميع الائمة اولها ياكلها  
 تبر كافانه سنة عملا بظاهر الحديث (حم) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (اذا  
 ضرب احكم خادمه) قال المناوي أي مملوكه وكذا كل من له عليه ولاية تأدبه (فذكر  
 الله) معطوف على الشرط أي ذكر المضروب كقوله كرامة الله (فارفعوا أيديكم) جواب  
 الشرط أي كفوا عن ضربه نداء بالجلال لمن ذكر اسمه ومهابة لعظمته (ت) في البر (عن  
 أبي سعيد) اخذ في وهو حديث ضعيف (اذا ضرب احكم) أي خادمه (فليقل الوجه)  
 وفي رواية فليحجب لانه لطيف بجمع المحاسن وأعضاءه لطيفة واكثر الادراك بها فقد  
 يظلم لضرب الوجه وقد ينقصها وقد يشوه الوجه والشين فيه فاحش لانه بارز ظاهر  
 وهذا في المسلم ونحوه كذمتي ومعاهدتها المحرم في الضرب فيها نهي للتقصود وأردع لاهل  
 الجود كما هو بين (د) في الحدود (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اذا ضحك) بفتح  
 الصاد المعجمة وشدة النون (الناس بالدينار والدرهم) أي يخلوا بافتقارهم في وجوه البر  
 (وتباعدوا بالعينه) بالكسروهي ان يبيع شيئا بثمن لا جل ثم يشتريه بأقل (وتبعوا اذئاب  
 البقر) كناية عن شغلهم بالحرث والزرع واهمالهم القسام بوظائف العبادات (وتركوا  
 الجهاد في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (ادخل الله عليهم ذلا) بالضم أي هوانا وضعفا  
 (لا يرفعهم عنهم حتى يرجعوا دينهم) أي الى ان يرجعوا عن ارتكاب هذه الخصال الذميمة  
 وفي جعلها باها من غير الدين وان مرتكبها تارك الدين مزيد تفرغ وتهويل لفسادها  
 (حم طيب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن (اذا طيتم اللحم فاكثروا  
 المرق فانه) أي اكثروا المرق (اوسع وأبلغ للغيران) أي المبلغ في تعميمهم (ش) عن جابر  
 ابن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا طلب احكم من اخيه حاجة) أي اراد طلبها منه  
 (فلا يسده) قبل طلبها (بالمذحة) بكسر الميم أي الثناء عليه بما فيه من الصفات الحميدة  
 (فيقطع ظهره) قال المناوي فان المدح قد يعتز ذلك ويعجب به فيسقط من عين الله  
 فاطلق قطع الظهر مراد به ذلك أو نحوه توسعا (ابن لال) في كتاب (مكارم الاخلاق)

أى فيما ورد فى فضلها (عن ابن مسعود) عبد الله وهو حديث ضعيف (إذا طلع الفجر)  
 أى الصادق (فلا صلاة الا ركعتي الفجر) قال المناوى أى لا صلاة تنديب حينئذ الا  
 ركعتين سنة الفجر ثم صلاة الصبح وبعده تحرم صلاة لا سبب لها حتى تطلع الشمس  
 وترتفع كرمح (طس) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن (إذا طلعت الثريا) قال  
 المناوى أى ظهرت للناس طيرين ساطعة عند طوع الفجر وذلك فى العشر الاول من ايار  
 فليس المراد بطلوعها مجرد ظهورها فى الارض لانها تطلع كل يوم وليلة (أمن الزرع من  
 العاهة) قال المناوى أى ان العاهة تنقطع والصلاح يبدو حينئذ غالباً فيبيع الثمر  
 حينئذ أى فيصحب ببيعها بلا شرط وبدوالصلاح وانما ينط بظهورها الغالب (طس) عن ابى  
 هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا طنت) بالتشديد أى صوتت (أذن احدكم  
 فايد كرني) كان يقول بمجد رسول الله (وليصل على) كان يقول اللهم صل وسلم على محمد  
 (وليقل ذكر الله من ذكرى بخير) قال المناوى فان الاذن انما تطن لما ورد على الروح من  
 الخبر الخبير وهوان المصطفى صلى الله عليه وسلم قد ذكر ذلك الانسان بخير فى الملا الا على  
 فى عالم الارواح (الحكيم) الترمذى وابن السنن (طب عى عد) عن ابى رافع مسلم  
 وابراهيم مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حديث حسن (إذا ظلم اهل الذمة)  
 بالبناء للمفعول ولحق بهم المعاهد والمستامن (كانت الدولة دولة العدو) قال الشيخ أى  
 يجعل الله الدولة دولة العدو فينصره علينا والمراد من الخير النهى وقال المناوى أى كانت  
 مدة ذلك الملك أمدا قصيرا وانما لا يدوم وان دام دمر (واذا كثرت الزنى) برأى ونون وقال  
 الشيخ راهب موحدة (كثرت السبا) بكسر السين المهملة وبالسبا الموحدة مقصورا من  
 سبأ العدو أسره اه وقال المناوى يسلط الله العدو على اهل الاسلام فيكثر من  
 السبي منهم (واذا كثرت اللوطية) أى الذين يأتون الذكور شهوة من دون النساء (رفع الله  
 يده عن الخلق) أى أعرض عنهم ومنعهم الطافه (ولا يبالي) فى أى وادهل كوالا من  
 فعل ذلك فقد أبطل حكمة الله وعارضه فى تديبه حيث جعل الذكركل لفاعلية والائتى  
 للفعولية فلا يبالي باهلا كه (طب) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن  
 لغيره (إذا ظنتم فلاحمقوا) قال الشيخ يحذف احدى التاءين أى لا تجعلوا ذلك محققا  
 فى نفوسكم بل اطرحوه اه وقال المناوى إذا ظنتم بأحد سوءا فلا تجزموه ماله  
 تتحققوا من بعض الظن اثم (واذا حسدتم فلا تبغوا) أى اذا وسوس اليكم الشيطان بحسد  
 أحد فلا تطيعوه ولا تعملوا بمقتضى الحسد من البغى على المحسود وايدائه بل خالفوا  
 النفس والشيطان وداووا القلب من ذلك الداء (واذا تطيرتم فامضوا) أى واذا خرجتم  
 لثغور سفرو عزمتهم على فعل شئ فتشاءمتم لرؤية اوسماع ما فيه كراهة فلا ترجعوا  
 (وعلى الله فتوكلوا) أى فوضوا امركم اليه لا الى غيره والتجوا اليه فى دفع شر ما تطيرتم به  
 (واذا وزنتم فاربحوا) أى اوفوا واحذروا ان تكونوا من الذين اذا اكالوا على الناس

يُسْتَوْفَى وَكَأَنَّهُمْ أَوْزَنُهُمْ بِمِثْرَيْنَ (٥) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْخِ  
 بِحَدِيثٍ حَسَنٍ لِعَبْرَةٍ (أَذَاظْهَرَ الزُّنَى) بِرَأْيِ وَنُونَ (وَالرَّابَا) بِرَأْسِهَا وَلِبَا عَمُودَةٍ (فِي  
 قَرْيَةٍ) أَيْ فِي أَهْلِهَا (فَقَدْ أَحَلَّ) بِفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ مِنَ الْكَوْلِ (بِأَنْفُسِهِمْ  
 عَذَابُ اللَّهِ) أَيْ تَسْبِيحَاتِي وَقَوْلُهُمْ لِحَا الْقِسْمِ مَا اقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ لَا لِهَيْبَةٍ مِنْ حَقِّقِ  
 الْإِنْسَانِ وَعَدَمِ اخْتِلَاطِ الْمَاءِ وَإِنَّ النَّاسَ شُرَكَاءُ فِي النَّقْدِ الْمَطْعُومِ لَا اخْتِصَاصَ لِأَحَدٍ بِهِ  
 إِلَّا بِعَدْلٍ لَا تَفَاضُلَ فِيهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ (تَبَيَّنَ) سَثَلُ بَعْضِهِمْ لَمْ كَانَ الْبَلَاءُ عَامًا وَالرَّجْعَةُ خَاصَّةً  
 فَقَالَ لِأَنَّ هَذَا هُوَ اللَّائِقُ بِالْجَنَابِ الْإِلَهِيِّ لِأَنَّ الْبَلَاءَ يُنْزِلُ عَلَى الْعَامِلِ أَيْ عَامِلِ الْعَاصِي  
 وَحَدَهُ هَلَاكٌ خَالِفٌ مَعَظَمُ الْكُفُونِ لِأَنَّ أَهْلَ الطَّاعَةِ قَلِيلُونَ حَتَّى بِالنِّسْبَةِ لِلْعَصَاةِ  
 فَكَانَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَوَزُّعُ الْبَلَاءِ عَلَى الْعَمُومِ لِيَسْتَمْتَذَّكَ الْعَاصِي بِفَتْحِ بَابِ التَّوْبَةِ وَيَتَّقِيَ  
 حِيَاحَتِي بِتَوْبِ الْإِمَانِ بِلَا تَوْبَةٍ وَهُوَ تَعَالَى بِحُجُبِ عِبَادِهِ التَّوَابِينَ لَأَنَّهُمْ يَتَغَيَّبُونَ  
 أَرَادَتْ وَأَظْهَرَ عَظَمَتَهُ (طَبَكٌ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (أَذَاظْهَرَ الْحِمَةَ)  
 أَيْ بَرَزَتْ (فِي الْمَسْكَنِ) فَقُولُوا لَهَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ نَدْبًا وَقِيلَ وَجُوبًا (أَنَا سَأَلْتُ) بِكَسْرِ الْكَافِ  
 خَطَابًا لِلْعَبِيدِ وَهُوَ مُؤَثَّثَةٌ (بِعَهْدِ نُوْحٍ وَبِعَهْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ) لَأَنَّهُمْ لَا يُؤْذَنُ بِالسُّكُونِ الْمُتَنَاهِ  
 الْقَتْلَةِ وَالنَّصَبِ بِحَذْفِ النُّونِ (فَأَن عَادَتْ) مَرَّةً أُخْرَى (فَأَقَاتَلُوهَا) لِأَنَّهَا إِذَا لَمْ تَذْهَبْ  
 بِالْإِنْدَارِ فَهِيَ لَيْسَتْ مِنَ الْعَامَرِ وَلَا مِنَ أَسْلَمَ مِنَ الْبَحْنِ فَلَا حَرَمَةَ لَهَا فَتَقْتُلُ وَقَضِيَّتُهُ أَنَّهَا  
 لَا تَقْتُلُ قَبْلَ الْإِنْدَارِ وَيَعَارِضُهُ قَضِيَّةُ مَطْلَاقِ الْأَمْرِ بِالْقَتْلِ فِي أَخْبَارِ تَأْتِي وَجَمْعُهُمْ بَعْضُهُمْ عَلَى  
 غَيْرِ عَمَارِ السُّيُوتِ جَمَاعِينَ الْأَخْبَارِ أَهْ وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ لِبْنِ رَسْلَانَ قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَاهُ  
 إِذَا لَمْ تَذْهَبْ بِالْإِنْدَارِ عَلِمْتُ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ عَوَامِرِ الْبُيُوتِ وَلَا مِنْ أَسْلَمَ مِنَ الْبَحْنِ بَلْ هُوَ  
 شَيْطَانٌ فَلَا حَرَمَةَ لَهُ فَاقْتُلُوهُ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ سَبِيلًا لَا اتِّصَارَ عَلَيْكُمْ بِنَارِهِ بِخِلَافِ الْعَوَامِرِ  
 وَمِنْ أَسْلَمَ وَهَذَا الْقَتْلُ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِجَابِ لِرَوَايَةِ فِي أَبِي دَاوُدَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ أَحَدًا مِنْهُمْ  
 فَعُذِرُوهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ إِنْ يَدُ الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ تَحْذَرُوهُ فَاقْتُلُوهُ أَذْوَكَ كَانَ وَاجِبًا لِلْمَعْلُوقِ بِالْإِخْتِيَارِ  
 فِي قَوْلِهِ يَدُ الْكُفْرِ أَيْ يَجْعَدُ لَكُمْ رَأْيَ وَخِطْيَارًا وَلَا نَذَارَ يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ  
 مَرَّاتٍ أَهْ وَقَالَ الشَّيْخُ فَقُولُوا لَهَا أَيْ بِحَيْثُ تَسْمَعُ لظَاهِرِ الْخَبَرِ وَالْقَوْلُ أَنَا سَأَلْتُ بِعَهْدِ  
 نُوْحٍ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَشْتَرِعْهُ التَّصَرُّفُ فِي الْبَحْنِ مِثْلَ سُلَيْمَانَ لَكِنْ نَبَتْ عَنْهُ بِهَذَا وَقَوْلُهُ الْعَهْدُ  
 مَعَهُمْ لَمَّا أَدْخَلَهُمْ مَعَهُ فِي السَّفِينَةِ ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ فِي أَبِي دَاوُدَ عَنْ ابْنِ  
 مَسْعُودٍ أَقَاتَلُوا الْحَيَاتَ كُلَّهَا إِلَّا الْحَيَّانَ الْإِيضَ الَّذِي كَانَ هُتَيْبُ فَضَّةَ وَسَيَّاتِي أَقَاتَلُوا  
 الْحَيَّاتَ كُلَّهِنَّ وَلَيْسَ فِيمَا ذَكَرْتُ قَيْدًا بِالْإِنْدَارِ ثَلَاثًا بَلْ فِيهِ مَا يُؤَيِّدُ عَمُومَ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ  
 وَهُوَ أَمَّا أَنْ يَجْعَلَ الْقَيْدَ هُنَا عَلَى جَنِّ الْمَدِينَةِ أَوْ عَلَى غَيْرِ ذِي الطَّقِيَّتَيْنِ وَالْإِيتَرِ  
 أَوْ أَنَّ الْقَيْدَ بِالْإِنْدَارِ مَنْسُوخٌ أَقْوَالٌ وَتَوْقُفٌ عَلَى تَارِيخٍ وَيَدُلُّ لِعَدَمِ النَّسْخِ قِصَّةُ أَبِي لُبَابَةَ  
 مَعَ ابْنِ عَمْرٍو الْكَلَامُ وَالْإِسْتِثْنَانِ فِي غَيْرِ الْعَقْرِ وَالْوَزْغَةِ إِذَا لَمْ يَرْدُ الْوَلَدُ فِيهَا (ت) عَنْ  
 ابْنِ أَبِي لُبَابَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَقْبِيُّ الْكُوفِيُّ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ (أَذَاظْهَرَ الْفَاحِشَةَ)

قال العلقمي قال في النهاية الفحش والقاحشة والقواحش ما يشبهه فحش من الذنوب  
 والمعاصي وكثيرا ما ترد القاحشة بمعنى الزنى وكل خصلة قبيحة فحش في القواحش  
 والافعال (كانت الريحفة) قال المناوي اى حصلت الزلزلة والاضطراب وتفرق الكلمة  
 وظهرت للفتن (واذا جاء بالحكماء) اى ظلموا رعاياهم (قل المطر واذا غدر) بالبناء للفعول  
 (بأهل الذمة) اى نقض عهدهم أو عوملوا من قبل الامام بخلاف ما يوجب عقد الجزية  
 لهم (ظهر العدو) اى غلب عدو المسلمين وامامهم عليهم لان الجزاء من جنس العمل وكما  
 تدبر ندان (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا ظهرت  
 البدع) اى المذمومة المخالفة للشرع (ولعن آخرة الامة اولها) قال المناوي وهم  
 الصحابة يعنى بعضهم كالشيخين وعلى (فمن كان عنده علم) اى بتفضيل الصدرا لاول وما  
 للسلف من المناقب الحميدة (فلينشره) اى يظهره ويشيعه بين الخاص والعام ليعلم  
 الجاهل ما لهم من الفضائل ويكف لسانه عنهم (فان كاتم العلم يومئذ) اى يوم ظهور البدع  
 ولعن الآخرين للسلف (ككاتم ما أنزل الله على محمد) فيلجم يوم القيامة بلجأ من نازك  
 جاء في عدة أخبار (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف  
 (اذا عاد أحدكم مريضا) اى زار مسلما في مرضه (فليقل) في دعائه له ندبا (اللهم اشف عبدك  
 نيكاً) بفتح المثناة التحتية وسكون النون وفتح الكاف وبالهز وتركه اى يخرج ويؤلم من  
 النكابة بالكسر وهي القتل والاثخان (لك عدوا) من الكفار (أو يشي لك الى صلاة)  
 قال المناوي وفي رواية الى جنازة مال كافر فلا يمكن الدعاء له بذلك وان جازت عيادته  
 (ك) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث صحيح (اذا عاد أحدكم مريضا فلا يأت كل عنده  
 شياً) اى يكره له ذلك (فانه) اى الا كل عنده (حظه من عيادته) اى فلا ثواب له فيها  
 قال المناوي ويظهر أن مثل الاكل شرب نحو السكر فهو محبط لثواب العيادة (فر)  
 عن ابي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (اذا عرف الغلام) قال المناوي اسم للولود  
 الى ان يبلغ (عينه من شماله) اى ما يضره وينفعه فهو كناية عن التمييز اه قال العلقمي  
 واختلف في ضابط التمييز فقيل هو أن يعرف الصبي مضاره من منافعه وقال الاسنوى  
 أحسن ما قيل فيه أن يصير الطفل بحيث يأكل وحده ويشرب وحده ويستسقي وحده  
 اه وبعض الناس يقول التمييز قوة في الدماغ تستبطن بها المعاني (فروه بالصلاة)  
 اى وجوبا قال العلقمي هذا أمر من الشارع لولي الصبي والصبية من أب أو جد  
 وان علا والام كذلك ومنه الوصي أو القيم من جهة الحاكم ولا يقتصر في الامر  
 على مجرد صيغته بل لا بد معه من التهديد ان لم يفعل والصوم كالصلاة ان اطاعه  
 ويضرب على عدم الفعل في العاشرة (دهق) عن رجل من الصحابة قال المناوي  
 وهو عبد الله بن حبيب الجهنى وهو حديث حسن (اذا عطس أحدكم) قال العلقمي  
 بفتح الطاء في الماضي وبكسرها وضمها في المضارع (فحمد الله فشمته) اى ادعوا له

والشميت بالضم والفتح والبرء بالفتح والشميت بالضم والفتح والشميت بالضم والفتح  
 وهو كذا لا شئ وانما ابن دقيق العبد الى ترجمته وقال القزاز ان التسميت التبريد  
 والعرب تقول شمته اذا دعى له بالبركة قال شيخنا ذكر بالجمجمة ومهملة بدلها أى دعاه  
 بالرجة وقيل معناه بالمهملة دعاه بالبركة لو بان يكون على سميت حسن وقال شيخنا  
 هاهنا معنى وهو الدعاء بالخير وقيل الذى بالمهملة من الرجوع فعنه رجوع كل عضو منك  
 الى سمته الذى كان عليه لظلم أعضائه الرأس والعنق بالعطاس والجمجمة من الشوامة  
 جمع شامة وهى القسامة أى صان الله شوامتك التى بها أقوام يدنك عن خروجهما عن  
 الاعتدال وقيل معناه بالجمجمة أبعدك الله عن الشماتة من الأعداء وبالمهملة جعلك  
 الله على سميت حسن أى على سميت أهل الخير وصفتهم قال ابن رسلان قال شيخنا  
 قال ابن العربى فى شرح الترمذى تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللظلم ولم يبينوا المعنى  
 فيه وهو يدعى وذلك ان العطاس ينزل كل عضو فى رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه  
 وكأنه اذا قبل له يرجك الله كان المعنى أعطاك الله رجعة يرجع بها ذلك الى حاله قبل  
 العطاس ويقوم على حاله من غير تغير فان كان التسميت بالمهملة فعنه رجوع كل عضو الى  
 سمته الذى كان عليه وان كان بالجمجمة فعنه صان الله شوامته أى قوامه التى بها أقوامه  
 فقوم الذاية بسلامة قوامها التى تنفع بها اذا سلمت وقوام الآدمى بسلامة قوامه التى  
 بها أقوامه وهى رأسه وما يتصل به من عنق وضرب إبهامه مخلصا قال ابن دقيق العبد ظاهر  
 الامر الوجوب ويؤيده حديث البخارى فحق على كل مسلم سمعه أن يشمته وعندهما  
 حق المسلم على المسلم خمس وعتوا شमित العطاس وعند مسلم واذا عطس فحمد الله  
 فشمته وعند احمد وابى يعلى اذا عطس فليقل الحمد لله وليقل من عنده يرجك الله وقد  
 أخذ يظاها من يزيد من المالكية وقال به جمهور أهل الظاهر قال ابن أبى حزم وقال  
 جماعة من علمائنا انه فرض عين وقواه ابن القيم فى حواشى السنن فقال جاء بلفظ  
 الوجوب الصريح و بلفظ الحق الدال عليه و بلفظ على الظاهر فيه وبصيغة الامر التى هى  
 حقيقة فيه وبقول الصحابى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ريب ان الفقهاء  
 اثبتوا أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء وذهب آخرون الى انه فرض كفاية  
 اذا قام به البعض سقط عن الباقي ورجحه أبو الوليد بن رشد وابو بكر بن العربى وقال به  
 المنقبة وجهور الحنابلة وذهب عبد الوهاب وجماعة من المالكية الى انه مستحب  
 ويجزئ الواحد عن الجماعة وهو قول الشافعية والراجح من حيث الدليل القول الثانى  
 والا حديث الصحيحة الدالة على الوجوب لا تنافى كونه على الكفاية فان الامر بتسميت  
 العطاس وان ورد فى عموم المكلفين ففرض الكفاية مختطط به الجميع على الأصح  
 وسقط بفعل البعض وامان قال انه فرض على مبهم فانه ينافى كونه فرض عين (واذا)

لم يجد الله فلا تشمتوه قال العاطسي قال شيخ شيوخنا قال الغنوي يقتضي هذا التحليل  
 أن من لم يجد الله لا يشمت قال شيخ شيوخنا قلت هو منطوقه لا يمكن هل النهي فيه  
 للتحريم أو للتنزيه بل هو منطوقه لا يمكن أن يشمت أن يسمع صاحبه  
 ويؤخذ منه أنه إذا أتى بلفظ آخر غير الحمد لا يشمت ويستحب لمن حضر من عطس ابن  
 يذكره الحمد ليحمد فيشتمه وقد ثبت ذلك عن إبراهيم وهو من باب النصيحة والأمر  
 بالمعروف وزعم ابن العربي أنه جهل من فاعله قال واخطأ فيما زعم بل الصواب استحبابه  
 اه قلت وقال في الدرر كذا من سبق العاطس بالحمد أمن الشوص واللوص والعلوص  
 اه قال السخاوي وهو ضعيف قال شيخ شيوخنا وفي الطبراني عن علي مرفوعا باللفظ  
 من يادر العاطس بالحمد عوفي من وجع الحاصرة ولم يشك ضرره أبد أو سنده ضعيف  
 له والأول يفتح الشين المجبة وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الضرس وقيل  
 الشوص وجع في البطن من ريج ينعقد تحت الاضلاع والثاني يفتح اللام المشددة  
 وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الاذن وقيل وجع النحر والثالث بكسر العين  
 ويفتح اللام الثقيلة وسكون الواو وآخره صاد مهملة وجع في البطن وقيل التخمعة وقد نظم  
 ذلك بعض الناس فقال

من يتسدى عاطسا بالحمد يأمن من • شوص ولوص وعلوص كذا وردا  
 عنيت بالشوص داء الضرس ثم بما • يليه داء الاذن والبطن اتبع رشدا

قال الحلبي المحكية في مشروعية الحمد للعاطس أن العاطس يدفع الاذى من الدماغ  
 الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الأعصاب التي هي عدن الحس وبسلامته تسلم الأعضاء  
 فظهر بهذا أنها نعمة جليلة تناسب أن تقابل بالحمد لما فيه من الاقرار لله بالخلق والقدرة  
 وازافة الخلق اليه لا الى الطبائع اه وقد خص من عموم الامر تشميت العاطس جماعة  
 (الاول) من لم يجد كما تقدم (الثاني) الكافر لا يشمت بالرجة بل يقال يهديكم الله ويصلح  
 بالكم (الثالث) المزكوم اذا زاد على الثلاث بل يدعى له بعدها بالشفاء (الرابع) ذهب  
 بعض أهل العلم الى ان من عرف من حاله انه يكره التشميت لا يشمت اجلالا للتشميت  
 قال ابن دقيق العيد والذي يظهر انه لا يمتنع من ذلك الا من خاف منه ضررا فاما غيره  
 فيشمت امتثالا للامر ومناقضة للتكبر في مراده وكسر السورته في ذلك وهو أولى من  
 اجلال التشميت قال شيخ شيوخنا قلت ويؤيده أن لفظ التشميت دعاء بالرجة فهو  
 يناسب المسلم كائنما كان والله أعلم (الخامس) قال ابن دقيق العيد يستثنى أيضا من  
 عطس والامام يخطب قلت الرابع أنه يستحب التشميت اه (السادس) يمكن أن  
 يستثنى من كان عند عطاسه في حالة يمتنع عليه فيها ذكر الله كما اذا كان على اخلا أو في  
 الجماع فيؤخر ثم يجد فيشمت فلو خالف في تلك الحالة هل يستحق التشميت فيه نظر قال  
 ابن دقيق العيد ومن فوائد التشميت تحصيل المودة والتأليف بين المسلمين وتأديب

العاطس بكسر النون عن الكبر والحمل على التواضع لمبا في ذكر الرحمة من الاشعار  
بالذنب الذي لا يعرى منه اكثر المكلفين (حم خدم) عن ابي موسى الاشعري (اذا  
عطس اخذكم) أي هم بالعطاس (فليضع) ندبا (كفيه على وجهه) قال المناوي او كفه  
الواحدة ان كان أقطع أو أشل فيما يظهر لانه لا يأمن أن يبدو من فضلات دماغه  
ما يكرهه الناظرون فيتأذون برؤيته (وليفض) ندبا (صوته) بالعطاس فان الله يكره  
رفع الصوت به كافي خبر يحيى (ك هب) عن ابي هريرة وهو حديث صحيح (اذا عطس  
أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين) قال العلقمي ظاهر الحديث يقتضي الوجوب لثبوت  
الامر الصحيح ولكن نقل النوروي الاتفاق على استحبابه قال شيخ شيوخنا وأما لفظه فتقل  
ابن بطال وغيره عن طائفة لا يزيد على الحمد لله كافي حديث ابي هريرة عند البخاري  
وعند طائفة الحمد لله على كل حال كافي حديث علي عند النسائي قلت وجمع شيخنا بينهما  
فقال يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال اه قلت قال شيخ شيوخنا ولا أصل لما اعتاد  
كثير من الناس من استعمال قراءة الفاتحة بعد قوله الحمد لله رب العالمين وكذا العدول  
عن الحمد الى أشهد أن لا اله الا الله وتقديمها على الحمد مكره (وليقل له) بالبناء للمفعول  
أي وليقل له سامعه (يرحمك الله) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال ابن دقيق العيد  
يحتمل أن يكون دعاء بالرحمة ويحتمل أن يكون اخبارا على طريق البشارة كما قال في  
حديث آخر ظهور ان شاء الله أي هي طهرتك وكان المشمت يبشر العاطس بمحصول  
الرحمة في المستقبل بسبب حصولها في الحال لكونها دفعت ما يضربه قال ابن بطال  
ذهب قوم فقالوا يقول له يرحمك الله يخصه بالدعاء وحده اه قال شيخ شيوخنا وأخرج  
البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن ابي جرة سمعت ابن عباس اذا شمت يقول  
عافانا الله واياكم من النار يرحمكم الله وأخرج الطبري عن ابن مسعود قال يقول يرحمنا  
الله واياكم وفي الموطأ عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا عطس فقل له يرحمك الله قال  
يرحمنا الله واياكم ونعقر لنا واياكم قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث ان السنة لا تتأدى  
الا بالمخاطبة وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله سيدنا فتخلاف  
السنة وبلغني عن بعض الفضلاء انه شمت رئيسا فقال له يرحمك الله يا سيدنا فاجمع بين  
الامر بن وهو حسن (وليقل هو) أي العاطس لمن شتمه مكافاة له (يعف الله لنا ولكم)  
وفي رواية للبخاري يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابو الوليد بن رشد يعف الله لنا ولكم أولى  
لان المكلف يحتاج الى طلب المغفرة والجمع بينهما حسن الا للذمي واختار ابن أبي جرة  
أن يجمع بين اللظنين فيكون أجمع للخير ويخرج من الخلاف ورجحه ابن دقيق العيد  
وفي حديث الباب دليل على انه يستحب لمن دعا غيره أن يسد ألباء الدعاء أو لا لنفسه  
ويشهد له رب اغفر لي ولوالدي ربنا اغفر لنا ولاخواننا وقيه أنه يأتي بصيغة الجمع وان  
كان المخاطب واحدا (طبك هب) عن ابن مسعود عبد الله (حم ك هب) عن



سالم بن عبد الاشجعي) من أهل الصفة وهو حديث صحيح (أذا عطس أحدكم فقال  
 الحمد لله واقتصر عليه قالت الملائكة وب العالمين فإذا قال رب العالمين قالت الملائكة  
 (رحمك الله) قال المناوي فإذا أتى العبد بصفة الحمد الكاملة استحق أجابته بالرحمة وإن  
 قصر باقتصاره على لفظ الحمد تمت الملائكة له ما فاته (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن  
 عباس) وهو حديث حسن (أذا عطس أحدكم فليشمته جليسه) قال العلقمي المراد به  
 المجلس معه سواء كان ابناً أو أخاً أو أياً أو أجنبياً أو صاحباً أو عدواً اهـ ويلحق بالمجلس  
 كل من سمع العطاس فإن زاد على ثلاث فهو مزكوم أي به داء الزكام يضم الزأى وهو  
 مرض من أمراض الرأس قال العلقمي وهذا يدل على معرفة النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالطب وأنه بلغ الغاية القصوى مما لم يبلغه الحكماء المتقدمون والمتأخرون وفيه أن العلة  
 التي تحدث بالبدن تعرف بأسباب وعلامات والعطاس إذا جاوز الثلاث دل على علة  
 الزكام (ولا يثبت بعد ثلاث) أي لا يدعى له بالدعاء المشروع للعطاس بل يقال له شفاك  
 الله تعالى أو عفاك الله تعالى ولا يكون هذا من التثنية فإن العطسة الأولى والثانية  
 يدل كل منهما على خفة البدن والدماغ واستقراغ الفضلات وبعد الثالثة يدل على أن به  
 هذه العلة (د) عن أبي هريرة وهو حديث حسن (أذا عظمت) بالتشديد (أمتي  
 الدنيا) قال المناوي لفظ رواية ابن أبي الدنيا الدينار والدرهم (ترعت) بالبناء للفعول  
 أي ترع الله (منهاهية الإسلام) لأن من شرط الإسلام تسليم النفس لله عبودية فمن  
 عظم الدنيا سبته فصار عبداً فيذهب بها الإسلام عنه لأن الهية انحاسي لمن هاب  
 الله (واذا ترصت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) مع القدرة وسلامة العاقبة  
 (حرمت) يضم فكسر (بركة الوحي) أي فهم القرآن فلا يفهم القاري أسرارها ولا يذوق  
 حلاوتها (واذا سابت أمتي) أي شتم بعضها بعضاً (سقطت من عين الله) أي حط قدرها  
 وحقر أمرها عنده (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وكذا رواه عنه ابن أبي الدنيا  
 وهو حديث حسن لغيره (أذا عمل العالم فلا يعمل كان كالمصباح يضيء للناس  
 ويحرق نفسه) قال العلقمي يضم التحتية لأنه من احرق قال في المصباح أحرقت النار  
 احراقاً وتعدى بالحرق فيقال أحرقت بالنار فهو محروق وحرق اهـ وقال المناوي  
 وعلم من ذلك أن العالم قد يتفع به غيره وإن كان هو مرتكب الكبائر وقول بعضهم  
 إذا لم يؤثر كلام الواعظ في السامع دل على عدم صدقه وذباب كلام الأنبياء لم يؤثر في  
 كل أحد مع عصمتهم فالناس قسمان قسم يقول سمعنا وأطعنا وقسم يقول سمعنا  
 وعصينا وكل ذلك بحكم القبضتين (ابن قانع في معجمه) أي معجم العصابة (عن  
 سليك العطفاني) هو سليك بن عمرو قيل ابن هذبة ويؤخذ من كلامه أنه حديث  
 حسن لغيره (أذا عمل أحدكم عملاً فليقنه) أي فليحكمه (فاته) أي اتقان العمل  
 (بما يسلي) يضم المثناة التحتية والتشديد من التسلية وهي إزالة ما في النفس  
 من الحزن (بنفس المصاب) قال المناوي وأصله أن المصطفى صلى الله

عليه وسلم سادق ابنه ابراهيم وآى فرجة فى اللبن فأمر بها أن تسد ثم ذكره فالمراد بالعمل  
هنا تهيئة اللحد واحكام السدل لكن الحديث وان ورد على سبب فالحكم عام (ابن سعد  
فى طبقاته عن عطاء) الهلالى القاضى (مرسلا) هو تابعى كبير قال الشيخ حديث حسن  
ه (اذا علمت سيئة فأحدث) الفاء للتعقيب والا مر للوجوب (عندها توبة السر بالسر)  
بالرفع أى بحيث يكون السر بالسر (والعلانية بالعلانية) قال الشيخ لتقع المقابلة لانه  
قيد فى قبول التوبة (حم) فى كتاب (الزهد عن عطاء بن يسار) الهلالى (مرسلا) وهو  
حديث حسن ه (اذا علمت عشر سيئات فاعمل حسنة تحدرهن) أى تسقطهن (بها)  
قال العلقمى تحدرهن يفتح المثناة القوقية وسكون الحاء المهملة وضم الدال المهملة والراء  
وبها مضمومة ونون التوكيد ثقيلة قال فى المصباح وحدرت الشئ حدر من باب قعد  
نزله من الحدور وزان رسول وهو المكان الذى يتحدر منه والمطامع الانحدار وموضع  
متحدر مثل الحدور وأحدرته بالالف لغة اه والمشهور عند النحاة ان النون فى مثل  
هذا التركيب علامة الجمع لا للتوكيد (ابن عساكر) فى تاريخه (غن عمرو بن الاسود  
مرسلا) هو العنسى الشامى الزاهد قال الشيخ حديث ضعيف ه (اذا علمت الخطيئة) بالبناء  
للفعل أى المعصية (فى الاوض كان من شهدها) أى حضرها (فكرها) أى بقلبه وفى  
رواية أنكراها (كن غاب عنها) فى عدم محوق الاثمه وهذا فىمن يحجز عن ازالته بيده  
ولسانه والا فضل أن يضيف الى القلب اللسان فيقول اللهم هذا منك ولا أرضيه (ومن  
غاب عنها فرضيها) وفى رواية فأحبها (كان من شهدها) أى حضرها فرضيها فى المشاركة  
فى الاثم وان بعدت المسافة بينهما (د) فى القتن (عن العرس) قال المناوى بضم العين  
وسكون الراء ابن عميرة بفتح العين وكسر الميم الكندى وعميرة امه واسم ابية قيس اه  
وقال العلقمى العرس هذا والعرس بن قيس وهما صحبيان قال الشيخ حديث صحيح ه (اذا  
غربت الشمس فكفوا صبيانكم) ندبا عن الانتشار فى الدخول والخروج وعلل ذلك  
بقوله (فانها ساعة تنتشر فيها الشياطين) قال المناوى ويستمر طلب الكف حتى تذهب  
فوعة العشاء كما فى خبر آخر والمراد بالصبي ما يشمل الصبية (طب) عن ابن عباس وهو  
حديث حسن ه (اذا غضب احدكم فليسكت) قال المناوى أى عن النطق بغير  
الاستعانة لان الغضب يصدر عنه من القبح ما يوجب الندم عليه بعد وبالسكون  
تنكسر سورته وفى الخبر انه يتوضا فالأكل الجمع بينهما وبين ما فى الحديثين الا تبين (حم)  
عن ابن عباس وهو حديث حسن ه (اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس) ندبا (فان  
ذهب عنه الغضب) اقتصر على الجلس (والا) بان استمر غضبه (فليضطجع) على جنبه  
لان القائم متأهب للانتقام والقاعد دونه والمضطجع دونها والقصد الابعاد عن هيئة  
الوثوب ما أمكن (حم دحب) عن ابى ذر الغفارى قال الشيخ حديث حسن ه (اذا غضب  
الرجل) وكذا المرأة فالمراد الانسان (فقال اعوذ بالله) زاد فى رواية من الشيطان الرجيم

(سكن غضبه) لان الغضب من اعدا الشيطان والاستعداد لسلح الجحيم فيبذل به  
 (عد) عن أبي هريرة ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره ه (اذا فأتى  
 الاقياء) اي رجعت تلك الشياطين من جانب المغرب الى جانب المشرق قال  
 العلقمي قال في المصباح وفاء الظل في قبا رجع من جانب المغرب الى جانب المشرق  
 والجمع فيء وأفياء مثل بيت ويسوت قال ابن قتيبة والقي لا يكون الا بعد الزوال فلا يقال  
 لما قبل الزوال فيء وانما سمي بعد الزوال قبا لانه ظل فاء عن جانب المغرب الى جانب  
 المشرق والقي الرجوع وقال ابن السكيت والقي من الزوال الى الغروب وقال ثعلب  
 والقي بالعشى وقال رؤبة بن محاج كل ما كانت عليه الشمس فزالته عنه فهو ظل وفيه  
 وما لم يكن عليه الشمس فهو ظل ومن هنا قيل الشمس تنسخ الظل والقي ينسخ الشمس  
 (وهبت الارباح) قال في النهاية الارباح جمع ربح ويجمع على أرباح قليلا وعلى رباح  
 كثيرا (فاذكروا) ندبا (حوالحكم) أي اطلبوها من الله في تلك الساعة (فاتها ساعة  
 الاقايين) أي الكثيرين الرجوع الى الله تعالى بالتوبة وقال المناوي اي الوقت الذي  
 يتوجه فيه المطيعون الى الله والوقت الذي يتصدرون فيه الى اسعاف ذوي الحاجات  
 بالشفاة الى ربهم (عب) عن أبي سفيان مرسل (حل) وكذا الديلمي (عن ابن أبي أوفى)  
 قال المناوي فتح الهمة وفتح الواو مقصورا لعلمة بن مالك الاسلمي الصحابي قال الشيخ  
 حديث حسن (اذا فتحت مصر فاستوصوا بالقط) أي أهل مصر (خيرا) قال المناوي  
 أي اطلبوا الوصية من أنفسكم بفعل الخير معهم أو معناه اقبلوا وصيتي فيهم اذا استوليتهم  
 عليهم فأحسنوا اليهم وقال العلقمي قال في المصباح وأوصيته بولده استعطفته عليه  
 (فان لهم ذمة) قال المناوي ذمما وحرمة وأمانا من جهة ابراهيم بن المصطفى فان أمه  
 منهم وقال العلقمي قال النووي وأما الذمة فهي الجزية والحق وهي هنا بمعنى الذمام  
 (ورحما) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة أي قرابة لان هاجرام اسماعيل منهم وذامن ميمزاته  
 حيث فتحت بعده (طبك) عن كعب بن مالك الانصاري قال الشيخ حديث حسن  
 ه (اذا فتح على العبد) بالبناء للفعول أي فتح الله على الانسان الدعاء بأن افيض على قلبه  
 نور ينشرح به صدره للدعاء (فليدع) ندبا مؤكدا (ربه) بما شاء من مهماته الاخروية  
 والدينية (فان الله يستجيب له) لانه عند الفتح تتوجه رحمة الله اليه (ت) عن ابن عمر  
 ابن الخطاب (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن ه (اذا فعلت  
 أمتي) قال المناوي في رواية علمت (خمس عشرة خصلة) بالفتح (حل بها البلاء) أي نزل  
 أو وجب قالوا وما هي يا رسول الله قال (اذا كان المغنم) أي الغنيمة قال الشيخ والمراد ما يعم  
 النبي ه (دولا) بكسر ففتح جمع دولة اسم لكل ما يتداول من المال (والامانة مغنما) قال  
 العلقمي معناه اذا كان عند الشخص مال على جهة الامانة كالوديعة فيجهدا أو خان  
 فيها بأخذ شيء منها واستعملها حيث لا يجوز له الاستعمال عند ذلك غنيمة (والزكاة مغنما)

أى يرى رب المال أن يخرج زكاته غرامة يغرمها فيشق عليه إخراجها (وأطاع الرجل  
 زوجته وعق أمه) أى عصاها وترك الاحسان اليها وانما خص الأم وإن كان الأب  
 كذلك أضعفها ولين جانبها فلعنوقها مزيد في القبح (وبرصديقه) أى أحسن إليه وأذناه  
 (وحقق أباه) أى ترك صلته وبرته وبعد عن مودته وأعرض عنه (وارتفعت الاصوات في  
 المساجد) أى بنحو الخصومات والمبايعات واللهو واللعب (وكان زعيم القوم) أى أميرهم  
 ورئيسهم (أرذلهم) أى أحقرهم نسباً (وأكرم الرجل) بالنساء للعقول أى أكرمه الناس  
 (مخافة شره) أى خشية من تعدى شره اليهم والمرأة كذلك فالمراد الإنسان (وشربت  
 الخمر) قال المناوي جمعها لاختلاف أنواعها اذ كل مسكر خمر (ولبس الحرير) أى لبسه  
 الرجل بلا ضرورة (وانخذبت القينات) قال العلقي القينة الامة غنت أولم تغن  
 والماشطة وكثير ما تطلق على الغنية من الاماء وهو المراد والجمع قينات وقيان  
 (والمعازف) قال العلقي والمعزف اللعب بالمعازف بعين مهملة مهزاي وفاء وهو للدفوف  
 وغيرها مما يضرب كالعود وقيل كل لعب عزف (ولعن آخر هذه الامة أولها) قال المناوي  
 أى لعن اهل الزمن المتأخر للسلف (فليترقبوا) جواب اذا أى فليتنظروا (وعند ذلك  
 رحلوا) قال الشيخ وقد كانت برمان سنة ست وسبعين وتسعمائة كذا قاله شيخنا  
 وقال سيأتي ما هو اعظم (أو خسفاً) أى غورا بهم في الأرض (أو سحفاً) قلب الخلق من  
 صوره الى اخرى قال العلقي 'وذكر الخطابي أن المسيح قد يكون في هذه الامة وكذلك  
 الخسف كما كان في سائر الامم خلافاً لقول من زعم ان ذلك لا يكون انما مسخها بقلوبها  
 (ت) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا قال الرجل لاخيه) في الدين  
 وكان قد فعل معه معروفاً (جزاك الله خيراً) أى قضى لك بخير واثابك عليه (فقد ابغ  
 في الثناء ابن منيع) في مجبه (م قط خط) كلاهما (عن ابى هريرة (خط) عن ابن عمر  
 ابن الخطاب ورواه ايضا الطبراني عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف مخبر (اذا قال  
 الرجل لاخيه) المسلم (يا كافر فقد باء بها) أى رجع باسم تلك المقالة (أحدها) أى رجع  
 بتلك الكلمة أحدها لان القائل ان صدق فالقول له كافر وإن كذب بأن اعتقد كفر  
 المسلم بذنوب ولم يكن كفر الجماعا كفر (خ) عن ابى هريرة (حم خ) عن ابن عمر بن  
 الخطاب (اذا قال العبد) أى الانسان (يا رب يا رب قال الله) مجيباً له (لييك عبدى)  
 اجابة بعد اجابة (سل تعط) أى اعطيك عين ما سألته واعطوك عنه بما هو اصل (ابن  
 ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في الدعاء عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا  
 قال الرجل) يعنى الانسان (للقائل) قال المناوي وهو الذي يخفى الكفر ويظهر  
 الاسلام اه ولعل المراد النفاق العلى والافرن اين يعلم القائل حاله (يا سيد فقد اغضب  
 ربه) أى فعل ما يستحق به العقاب من ماله امره لان ان كان سيده وهو منافق فعماله  
 دون حاله قال العلقي (فائدة) قال في النهاية السيد يطلق على الرب والمالك والشرىف

والفاضل والكريم والحلم والمحمل أذى قومه والزوج والرئيس والتقدم وأصله من ساء  
يسود فهو يسود فقلت الواو ياء لاجل الياء الساكنة قبلها ثم اذ غمت (كشيب) عن  
يريد بن الحبيب قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا قال للمرأة ارجعها ما رأيت  
منك خيرا فقد خطب عليها) قال العلقمي أي أنكرت ما تقدم له من الاحسان وحدثه  
فجأزي بإبطال عملها أي بحرمانها الثواب إلا أن تعود وتعترف باحسنه أو هو من باب  
الرجوع والتغير عن هذه المقالة السكاذبة نعم إن كانت على حقيقتها فلا لوم عليها له ومثل  
المرأة الأمة القسائلة لسيد هذا ذلك (عد) وابن عساکر في تاريخه (عن عائشة) قال  
الشيخ حديث حسن لغيره (إذا قام أحدكم يصلي من الليل) أي إذا أراد القيام للصلاة  
فيه (فليستك) أي يستعمل السواك (فإن أحدكم إذا قرأ في صلاته وضع ملك فاه على فيه  
ولا يخرج من فيه) أي من فم القناري (شيئ) أي من القرآن (الادخل فم الملك) قال  
المنائوي لأن الملائكة لم يسمعوا طهره وأفضله تلاوة القرآن كما أفصح به في خبر آخر فهم حريصون  
على استماع القرآن من الادميين (هب) وتعام في فوائده (والضياء) في المختارة  
(عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (إذا قام أحدكم من الليل فاستقم) أي  
استقل (القرآن على لسانه) أي تلى عليه القراءة كالاجمعي لقلبة الناس قال  
العلقمي قال القرطبي القرآن مرفوع على أنه فاعل استقم أي صارت قراءته كالجمجمة  
لاختلاف حروف النائم وعدم بيانها (فلم يدروا يقول) أي صار لنعاسه لا يفهم ما ينطق به  
(فليضطجع) قال المناوي للنوم نديا إن خف الناس بحيث يعقل القول أو وجوب أن  
غلبه بحيث افضى إلى الاخلال بواجب الله وقال العلقمي لئلا يغير كلام الله ويبدله  
(حمم) عن أبي هريرة (إذا قام أحدكم من الليل فليفتح صلاته بركعتين خفيقتين) قال  
العلقمي قال المنائوي هذا دليل على استحبابه لينشط بها المساجد لها وحكمة  
استجماله حل عقد الشيطان (حمم) عن أبي هريرة (إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليستكن  
أطرافه) يعني لا يجتز كما قال العلقمي قال في المصباح وسكن المتحرك سكونا ذهبته حركته  
و يتعدى بالتضعيف فيقال سكنته (ولا يتميل) أي يميناً وشمالاً (كأنتميل اليهود) قال  
المنائوي وسبب تميل اليهود في الصلاة أن موسى كان يعامل بني إسرائيل على ظاهر  
الأمور وقال السهروردي إنما كان يتميل لأنه يرد عليه الوارد في صلاته وحال مناجاته  
فيخرج به ياطنه كتمنح بحر ساكن يهب عليه الريح فرأى اليهود ظاهره فتميلوا من غير  
حظ لباطنهم من ذلك ثم حمل الأول بقوله (فإن تستكين) قال المناوي وفي رواية  
سكون (الأطراف في الصلاة من تمام الصلاة) قال العلقمي أي في الثواب وقد يكون  
عدمه وهو المتحرك مطلقاً كأن توالى في حضور ثلاثاً ومنقصة الثواب كأن يكون دون  
ذلك على تفصيل ذكره الفقهاء (الحكيم) الترمذي (عد حل) عن أبي بكر الصديق قال  
الشيخ حديث صحيح (إذا قام الرجل) قال المناوي أي الجالس لتحواقره علم شرعي (من)

مجلسه زاد في رواية من السجدة ثم رجع اليه فهو احق به من غيره ان قام منه ليعود  
 اليه لان له فرضا في لزوم ذلك المحل لئلا يقع الناس (حم خدمه) عن ابي هريرة (حم)  
 عن وهب بن حذيفة التغاري ويقال المزني (اذا قام احدكم في الصلاة فلا يغمض  
 عينيه) (طب عبد) عن ابن عباس (اذا قام احدكم الى الصلاة) اي دخل فيها (ان الرحمة  
 تواجهه) اي ينزل به وتقبل عليه (فلا يسمع) نداء حال الصلاة (الحصا) ونحوه الذي يحمل  
 سجوده او على جبهته لانه ينافي الخشوع نعم ان كان الذي على جبهته ما يمنع السجود  
 فعين مسحه (حم وحب) عن ابي ذر التغاري قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام العبد  
 اي الانسان في صلاته) بذال مغيرة وراءه مشددة وهو ميني للفعول ويمتلئ بناؤه  
 للقائل كما افاده العلقمي اي ذر الله غلبه او الملك بأمره (البر) اي التي الاحسان (على  
 رأسه) ونشره عليه واستمر ذلك حتى يركع (فاذا ركع غلبه راحة الله) قال المناوي وفي نسخ  
 عليه غمضا تحتية اي نزلت عليه وغمرته ويستمر ذلك (حتى يسجدوا ويسجدوا) يسجد على  
 قدمي الله تعالى استعارة تمثيلية فاذا علم العبد ذلك (فليسأل) الله ما شاء (وليرغب) فيما  
 احب (من) عن ابي عمار مرسلا واسمه قيس قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام صاحب  
 القرآن) اي حافظه (فقرأ بالليل والنهار) اي تعهد تلاوته ليلا ونهارا (ذكره) اي استمر  
 ذكره (وان لم يقم به) اي بتلاوته (نسيه) لانه شديد النفور كالابل المعقلة اذا انفلتت  
 من عقالها (محمد بن نصر في كتاب الصلاة عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث  
 حسن) (اذا قدم احدكم على اهله من سفر فليمد يدهم المداة التخصية ندبا) (لا هله)  
 هدية مما يجلب من ذلك القطر الذي سافر اليه (فليطرفهم) قال العلقمي بضم التخصية  
 وسكون الطاء الملهمة وكسر الراء وسكون الفاء قال في الصحاح والطارف والطارف من  
 المال المستحدث اه والمعنى فليات لهم بشئ جديد لا ينقل لبلدهم للبيع بل للهدية (ولو  
 كان حجارة) اي حجارة الزناد ولا يقدم عليهم بغير شئ جبر الخواطر هم ما مكن ولتشوفهم  
 الى ما يقدم به (هب) عن عائشة وهو حديث ضعيف (اذا قدم احدكم من سفر  
 فليقدم بهدية ولو يلقي في مخلاته حجرا) اي من حجارة الزناد كما مر (ابن عساكر) في  
 تاريخه (عن ابي الدرداء) وهو حديث ضعيف (اذا قرأ ابن آدم السجدة) اي آتتها  
 (فيسجد) اي سجود التلاوة (اعتزل) اي تساعد عنه (الشيطان) قال العلقمي  
 في الحديث دلالة على كفر ابليس قال النووي كفر ابليس بسبب ترك السجود  
 ما خذ من قول الله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس الى  
 وابس تكبر وكان من الكافرين قال الجمهور وكان في علم الله تعالى من الكافرين وقال  
 بعضهم فصا من الكافرين كقوله تعالى وحال بينهم النوح فكان من المعزقين (يكنى  
 يقول) قال الطيبي هما حالان من فاعل اعتزل مترادفتان او متداخلتان (ياويله)  
 اي يا حزني وهلاكني احضر فهذا الاوانك قال المناوي جعل الويل منادى لقرط

حزنه (أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة) أى بطاعته (وأمرت بالسجود فعصيت فلى النار) قال المناوى نارجهم خالد فيها العصيان واستكباره قال بعضهم وإنما ينفعه هذا البكاء والحزن مع أنه ندم والتدم توبة لأن له وجهين وجه يمد به العصاة فلا يعصى أحداً إلا بواسطة فهذا لا يمكن توبته منه ووجه يؤذى به عبوديته مع ربه لكونه يرى أنه متصرف تحت مشيئته وأرادته فى أصل قبضته الشقاء والتوبة إنما تصح من الوجهين معا ولا يمكنه التوبة منها جميعا (حمم) عن أبى هريرة (إذا قرأ القرآن) أى شيئاً من القرآن (فأخطأ) قال العلقمى قال فى المصباح الخطأ مهموز بففتحين ضد الصواب (أو حزن) بوزن جعل أى حزنه أو غير إعرابه (أو كان أعجمياً) أى لا يستطيع للكتابة أن ينطق بالحروف مبينة (كتبه الملك كما أنزل) أى قومه الملك الموكل بذلك فلا يرفع إلا قرأ ناعراً غير ذى عوج (فر) عن ابن عساکر قال الشيخ حديث ضعيف (إذا قرأ الإمام) أى فى الصلاة (فأذنتوا) لقراءته أى استمعوا لها نداء فلا تشتغلوا بقراءة السورة إن بلغكم صوت قراءته والامر للندب عند الشافعى وللوجوب عند غيره (م) وابن ماجه عن أبى موسى الأشعرى (إذا قرأ الرجل القرآن واحتشى من أحاديث رسول الله) أى امتلا جوفه منها (وكان هناك) أى فى ذلك الرجل (غريزة) قال الشيخ يعين مجمعة فراء فثناة تحتية فزأى أى طبيعة ومملكة يقدر بها على استنباط الأحكام اه وقال العلقمى والمعنى امتلا جوفه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عارف بمعناها (كان خليفة من خلفاء الأنبياء) قال المناوى أى ارتقى الى منصب وراثته الأنبياء وهذا فى عمل بما يعلم (الرافعى) الإمام عبد الكريم القزوينى (فى تاريخه) أى تاريخ بلدة قزوین (عن أبى امامة) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف (إذا قرب الى أحدكم طعامه) أى وضع بين يديه لياً كله (وفى رجله نعلان) فليزج نعليه (ندبا قبل الأكل) وعلل ذلك بقوله (فانه أرواح للقدمين) أى أكثر راحة لهما (وهو) أى نزعها (من السنة) قال الشيخ مدرج من الراوى أى طريقة النبى صلى الله عليه وسلم وهديه فلا تملاؤا ذلك (ج) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا قصر) بالتشديد (العبد) أى الإنسان (فى العمل) أى فى القيام بما عليه من الواجبات (ابتلاه الله تعالى بالهم) قال المناوى يكون ما يقاسيه منه جابر لتقصيره مكفراً لثماونه روى المحكم عن على خلق الإنسان يغلب الريح ويتقيها بيده ثم خلق النوم يغلب الإنسان ثم خلق الهم يغلب النوم فأشده خلق ربك الهم (حمم) كتاب (الزهد عن الحكم مرسل) وهو حديث حسن (إذا قضى الله تعالى) أى أراد وقدر فى الازل (لعبد) أى إنسان (أن يموت بارض) وليس هو فيها (جعل له إليها حاجة) ليسافر إليها فيموتها الله بها ويدفن فيها (ت) فى القدر (ك) فى الايمان (عن مطر) بالتعريف (ابن عكاس) بضم المهملة وخفة الكاف وكسر الميم ثم مهملة (ت) عن ابن عزة بفتح العين المهملة

وشدة الزاي وهو حديث حسن (إذا قضى أحدكم) أي أم (حجته) ونحوه من كل سفر  
 طاعة كغزو (فليجمل الرجوع إلى أهله فإنه أعظم لأجره) أي يندب له ذلك ما يدخل  
 على أهله من السرور ولأن الإقامة بالوطن يسهل معها القيام بوظائف العبادات قال  
 المناوي وقضية العلة الأولى أنه لو لم يكن له أهل لا يندب له التجمل وقضية الثانية  
 خلافه (كحق) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح لغيره (إذا قضى أحدكم الصلاة  
 في مسجده) يعني أذى الفرض في محل الجماعة (فليجمل لبيته نصيباً من صلاته) بأن  
 يجعل الفرض في المسجد والنفل في منزله حديث أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة  
 ولكنه لا يخفى وأبعد عن الرياء وأهون من المحبطات ويتبرك أهل البيت بذلك وتترل  
 فيه الرحمة والملائكة وتنفر منه الشياطين قال العلقمي إلا ما استثنى من النوافل كسنة  
 الجمعة القبلية وركعتي الأحرام والطواف قال الزركشي وصلاة الأنهي مخبر رواه أبو داود  
 وصلاة الاستخارة وصلاة منشى السفر والقادم منه والمساكن بالمسجد لتعلم وتعلم  
 أو اعتكاف والخائف فوت الراتبة (فإن الله تعالى جاعل في بيته من صلاته خيراً) قال  
 العلقمي من سببه بمعنى من أجل والخير الذي يجعل في البيت بسبب التنفل فيه هو  
 عبادته بذكر الله تعالى وبطاعته وحضوره للملائكة واستغفارهم ودعائهم وما يحصل  
 لأهله من الثواب والبركة (رحمهم) عن جابر بن عبد الله (قال) في كتاب (الأفراد عن  
 أنس) بن مالك (إذا قعد أحدكم إلى أخيه) أي في الدين ليسأله عن شيء من المسائل  
 (فليسأله تفقها) أي يسأله سؤال تفهم وتعلم واستفادة ومذاكرة (ولا يسأله تعنتاً) أي  
 لا يسأله سؤال متعنت طالب لتجيزه وتجيده فإنه حرام (فر) عن علي أمير  
 المؤمنين وهو حديث ضعيف (إذا قات لصاحبك) أي جلستك (والإمام يخطب)  
 جملة حاله (يوم الجمعة) قال المناوي طرف أوقات (أنصت) أي اسكت (فقد لغوت)  
 أي تكلمت بما لا ينبغي لأن الخطبة أقيمت مقام ركعتين فلا ينبغي الكلام فيها فذكره  
 حينئذ تنزيهاً عند الشافعية وتحريماً عند الثلاثة قال العلقمي قال شيخنا قال الباجي  
 معناه المنع من الكلام وذلك لأن من أمر غيره حينئذ بالصمت فهو لاغ لأنه قد أتى  
 بالكلام بما نهى عنه كأن من نهى في الصلاة مصلياً عن الكلام فقد أفسد على نفسه  
 صلاته وانما نص على أن الأمر بالصمت لاغ تنبيهاً على أن كل متكلم مع غيره لاغ واللغو  
 ردىء الكلام وما لا خير فيه اه وقال شيخنا وخنا قال الاخفش اللغو الكلام  
 الذي لا أصل له من الباطل وشبهه وقال ابن عرفة اللغو السقط من القول وقيل الميل  
 عن الصواب وقيل اللغو الأثم كقوله تعالى وإذا أمرتوا باللعنموا وأكرما وقال الزين بن  
 المنير اتفقت أقوال المفسرين على أن اللغو ما لا يحسن من الكلام وقال النضر بن  
 شمير معنى لغوت خبت من الأجر وقيل بطلت فضيلة جمعك وقيل صارت جمعك  
 تظهر اقلت أقوال أهل اللغة متقاربة المعنى وشهد للقول الأخير ما رواه أبو داود وابن



خزمية من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً من أني وتخطى رقاب الناس كانت له ظهراً  
قال ابن وهب أحدر وأتم معناه اجزأت عنه الصلاة وحرم فضيلة الجمعة ولا جدم من  
حديث علي مرفوعاً ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا الجمعة له ولا بني داود نحوه  
ولا جدم والبراز من حديث ابن عباس مرفوعاً من تكلم يوم الجمعة والامام بخطب فهو  
كالحجار يجل أسفاره والذي يقول له أنصت ليست له الجمعة قال العلماء معناه لا الجمعة له  
كاملة للاجتماع على اسقاط فرض الوقت عنه وقوله في الحديث والامام بخطب جملة  
حالية تخرج ما قبل خطبته من حين خروجه وما بعده الى أن يشرع في الخطبة تتم  
لا تباح النفاة محاضر بعد صعود الخطيب وجلسه وان لم يسمع المحاضر الخطبة  
لا عراضه عن الخطيب بالكلية والفرق بين الكلام حيث لا بأس به وان صعد الخطيب  
المنبر ما لم يبتدئ الخطبة وبين الصلاة أنه قد يفوته بها سماع اول الخطبة (مالك في  
الموطأ) (حمق دنه) عن ابى هريرة (إذا قلت الى صلاتك) أي شرعت فيها (فصل صلاة  
مؤدع) قال المناوي أي صلاة من لا يرجع اليها أبداً وذلك ان المصلئ سائر الى الله بقلبه  
فيودع هواه ودينه وكل ما سواه (ولا تكلم) بحذف احدى التامين للتخفيف (بكلام  
تعتذر) بمشاة فوقية (منه) أي لا تنطق بشئ يوجب أن تطلب من غيرك رفع اللوم  
عنه بسببه (واجمع) قال العلقمي هو بمنزلة مقطوعة لانه من اجمع المتعلق بالمعاني  
دون الذوات تقول اجمعت رأيي ولا تقول اجمعت شركائي لان جمع بدون الهمة يشترك  
بين المعاني والذوات تقول اجمعت امرى وجمعت شركائي قال تعالى فجمع كعبده ثم أتى  
الذي جمع ما لا وعدده (الاياس) بكسر الهمة وخفة المشاة من تحت (مما في ايدي  
الناس) أي اعزم وصمم على قطع الامل عما في أيدي الخلق من متاع الدنيا فانك  
ان فعلت ذلك استراح قلبك فان الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن (حمه) عن ابى  
ايوب خالد بن زيد الانصاري وهو حديث حسن (إذا كان يوم القيامة فأتى بالموت)  
بالبناء للمفعول (كالكبش الامح) أي الابيض الذي يحالطه قليل سواد (فيوقف بين  
الجنة والنار فيذبح بينهما) زاد في رواية البراز كاذبح الشاة (وهم) أي أهل الموقف  
(ينظرون اليه فلوان أخدامات فرحالمات أهل الجنة) لكن لم يعتد موت احدهم شدة  
الفرح فلا يموت أهلها (ولوان اخدامات خزالمات أهل النار) قال المناوي لكن  
الحزن لا يمتد غالباً فلا يموتون وذامل ضرب ليوصل الى الافهام حصول اليأس من  
الموت (ت) عن ابى سعيد الخدري وهو حديث حسن (إذا كان يوم الجمعة) أي  
وجد فكان تامة لا تحتاج الى خبر (كان على كل باب من ابواب المسجد) أي الاماكن  
التي تقام فيها الجمعة وخص المسجد بالذكر لان الغالب اقامتها فيه (ملائكة) قال المناوي  
وهم هنا غير المحفظة (يكتبون الناس) أي أجورهم (على قدر منازهم) أي مراتبهم في  
الفضل (رونازهم في الجنة) (الاؤل فالاول فاذا جلس الامام) أي على المنبر (طووا)

أى الملائكة (الصف) أى صف الفضائل المتعلقة بالمسادة إلى الجمعة دون غيرها من  
 سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع ونحو ذلك فإنه يكتبه المحافظان  
 قطعاً (وجاءوا يستمعون الذكر) أى الخطبة (ومثل المهجر) أى المبكر في الساعة الأولى  
 من النهار (مثل الذى يهدى) بضم أوله (بدنه) أى يعبر إذ كان أوائس والماء فيها  
 للوحدة للتأنيث أى يصدق بهامته قرباً إلى الله تعالى (ثم كالذى) أى ثم الثانى الآتى  
 في الساعة الثانية كالذى (يهدى بقرة ثم كالذى) أى ثم الثالث أى الآتى في الساعة  
 الثالثة كالذى (يهدى الكبش) أى فعل الضان (ثم كالذى) أى ثم الرابع الآتى في الساعة  
 الرابعة كالذى (يهدى شاة ثم كالذى) أى ثم الخامس الآتى في الساعة الخامسة  
 كالذى (يهدى الدجاجة) بضم الدال أفصح (ثم كالذى) أى ثم السادس الآتى في  
 الساعة السادسة كالذى (يهدى البيضة) وذكر الدجاجة والبيضة مع أن الهدى  
 لا يكون منهما من قبل المشاكلة (قوله) عن أبى هريرة (إذا كان جنح الليل) بضم الجيم  
 وكسر هاء ناطقه واختلاطه يقال جنح الليل يخج ففتحين أقبل (فكفوا صيائكم) أى  
 امنعوه من الخروج من البيوت ندباً (فإن الشياطين تنتشر حينئذ) أى حين إقبال  
 الظلام (فإذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم) أى فلا تمنعوه من الدخول والخروج  
 (واغلقوا الأبواب) وذكروا اسم الله فإن الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً أى وقد كرام  
 الله عليه فهو السر المانع (واوكموا قريكم) أى اربطوا أفواه أسقيتكم وهى القرب  
 (واذكروا اسم الله) أى عليها (وتخروا آنتكم) وذكروا اسم الله ولو أن تعرضوا عليه أى  
 الاناء (شيئاً) قال العلقمى قال شيخنا شيخنا بفتح أوله وضم الراء قاله الأصمى وهو رواية  
 الجوهري وأجاز أبو عبد كسر الراء وهو مأخوذ من العرض أى يجعل العود عليه بالعرض  
 والمعنى أن لم نقطه فلا أقل من أن تعرض عليه شيئاً وأظن السر فى الاكتفاء بعرض  
 العود أن تعاطى التغطية أو العرض يقترب بالتسمية فيمنع الشياطين من الدنونه  
 (واطفئوا صابغكم) أى إذا لم تحتسبوا إليها العورت بية طفل أو غير ذلك (حمق دن)  
 عن جابر بن عبد الله (إذا كان يوم صوم أحدكم) فرضاً أو قلاً (فلا يرفث) بضم الفاء  
 وكسر هاء أى لا يتكلم فحش والرفث الكلام الفاحش (ولا يجهل) أى لا يفعل شيئاً  
 من أفعال أهل الجاهل من قول أو فعل قال العلقمى قال القرطبي لا يفهم من هذا أن ذلك  
 يساح فى غير الصوم وإنما المراد أن المنع فى ذلك يتأكد بالصوم (فإن امرء شابه) أى  
 إن شتمه إنسان متعرضاً لمشائمه (أو قاتله فليقل فى صائمه) قال العلقمى اختلف أهل  
 يخاطب بها الشائم أو يقولها فى نفسه وبالثانى جزم المتولى ونقله الرافى عن الأئمة ورجح  
 النووي الأول فى الإذكار وقال فى شرح المذهب كل منهما حسن والقول باللسان  
 أقوى ولو جمعها كان حسناً ونقل الزركشى أن ذكرها فى الحديث مرتين إشارة لذلك  
 فيقولها بقلبه لكف نفسه لتصبر ولا تشائم فتذهب بركة صومها ولسانه لكف خصمه

بنية وعظ الشاتم ودفعه بالتي هي أحسن وقال الروائي أن كان رمضان فبلسانه  
والأفني نفسه وأدعى ابن العربي أن موضع الخلاف في النفل وأما في القرض فيقول  
بلسانه قطعاً قلت وعبارة العباب ويسن للشاطم أن يكف لسانه عن الفحش اذ يبطل به  
ثوابه فان شتم ولو متغلاً قال وأسمع شاتماني صائماً مرتين أو ثلاثاً وأجمع بين قلبه ولسانه  
حسن (مالك قد ده) عن أبي هريرة (إذا كان آخر الزمان واختلف الأهواء) جمع هوى  
مقصوداى هوى النفس (فعلیکم بدین اهل البادية والنساء) قال العلقمی ای الزموا  
اعتقادهم فيما يعتقده من كون البسارى لها واحد الا شريك له وذلك لأن فطرته  
سلمية لا يشينها ما يعتقده اهل الاهواء اه وقال المناوى ای الزموا اعتقادهم من  
تلقى اصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاستعمال بفعل الخير (حب) في  
كتاب (الضعفاء) والمتروكين (قر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف  
(إذا كان الجهاد على باب احكم) ای قریباً جداً ای ولوانه على بابه مبالغة (فلا يخرج  
الا باذن ابويه) النهی للتحریم فيخرج بوجهه بغير اذن اصله المسلم وان علاوا كان قنأ (عد)  
عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا كان لاحكم شعر) بفتح  
العين (فليكرمه) قال العلقمی بان يصونه من الاوساخ والاقدار وتعاهد ما اجتمع في  
شعر الرأس من الدون والقمل بالتنظيف عنه بالن غسل والتدهين والترجيل وهو  
مستحب بان يمشط بماء او دهن او غيره مما يلينه ويرسل نأثره ويمد منقبضه ومنه  
تسريح اللحية قال ابن رسلان وان لم يتفرغ لتنظيفه فيكرمه بالازالة بالمحرق ونحوه قلت  
ومحله ما لم يكن في اللحية فان حلقها حرام (د) عن أبي هريرة (هب) عن عائشة وهو  
حديث صحيح (إذا كان احدكم في الشمس) قال الشيخ المراد بالشمس التي هي الظل  
كافي لفظ وارداً يأتي قريباً وان التقدير في في اه وقال العلقمی فی رواية فی التي (فقلص)  
بفتح ت ای بفتح القاف واللام الخفيفة والصاد المهملة ای ارتفع وزال (عنه الظل وصار  
بعضه في الظل وبعضه في الشمس فليقم) یعنی فليتحول الى الظل ند بالان القعودين  
الظل والشمس مضرباً له من مفسد الاراج (د) في الادب (عن أبي هريرة) قال الشيخ  
حديث حسن (إذا كان للرجل على الرجل حق) ای لانسان على انسان دين  
(فاخره الى اجله) كان له صدقة فان اخره بعد اجله كان له بكل يوم صدقة (قال المناوى  
یعنی اذا كان لانسان على انسان دين وهو عسر فانظر به مدة كان له اجر صدقة واحدة  
فان اخر مطا كبتة بعد نوع يسار توقعا ليساره الكامل فله بكل يوم صدقة (طب)  
عن عمران بن حصين وهو حديث ضعيف مخبر (إذا كان آخر الزمان) ای وجد  
(فلا بد للناس فيها) ای فی ثلاث المدة وتلك الازمنة (من الدراهم والدنانير) قال الشيخ  
فلا بد باثبات الفاء كما في بعض النسخ (يقم الرجل بهادينه ودينه) قال المناوى ای  
فيكون بالمسال قوامها فمن احب المال محب الدين فهو من المصبيين اه وقال الشيخ

المعنى حفظ ما يحتاج اليه حينئذ ومحصله لاجل ان يقيم الشخص به دينه (طب)  
عن المقدم بن معدي كرب قال الشيخ وهو حديث ضعيف (اذا كان انسان  
يتناجان) يفتح الحميم أى يتخذ ثان سراً (فلاندخل بينهما) قال المناوى ندباً بالكلام  
زاد في رواية أحمد بالآذانها وقال الشيخ النهي للتحرير أى لا تصغ وخص التعبير بما ذكر  
لانه طريق السماع غالباً (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ويؤخذ  
من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (اذا كان أحدكم فقيراً) لا مفهوم له  
والمطلوب أن يبدأ الشخص بنفسه مطلقاً غنياً كان أو فقيراً (فليبد بنفسه) أى فليقدم  
نفسه بالاتفاق عليها مما آتاه الله (فان كان فضل) بسكون الصاد أى فان فضل بعد  
كفاية مؤنة نفسه فضلة (فعلى عياله) أى الذين يعولهم وتزومه نفقتهم (فان كان فضل  
فعلى قرابته فان كان فضل فههنا وههنا) أى فيرده على من عن يمينه ويساره وأمامه  
وخلفه من الفقراء فيقدم الاحوج فالاحوج (حم مدن) عن جابر بن عبد الله  
(اذا كان أحدكم يصلى فلا يصق قبل وجهه) قال المناوى بكسر القاف وفتح الباء الموحدة  
أى جهته بل عن يساره أو تحت قدمه لا عن يمينه للنهي عنه أيضاً اه وقال العلقمى  
أى جهة قبلته (فان الله قبل وجهه) فان قبله الله وأعظمته أو ثوابه مقابل وجهه  
(اذ صلى) ما لك في الموطأ (قن) عن ابن عمر بن الخطاب (اذا كان يوم القيامة) قال  
العلقمى انما عبر به وان كان هو الامام في الدنيا أيضاً لانه يوم يشتهر فيه على رؤس  
المخلائق بالفضل والسودد من غير منازع (كنت امام النبيين) قال العلقمى قال شيخنا  
قال التوربشتي هو بكسر الهجمة والذي يفتحها وينصبه على الطرف لم يصب اه  
وقال المناوى اى يتقدمون به (وخطيبهم وصاحب شفاعتهم) قال العلقمى قال شيخنا  
قال الرافعي في تاريخ قزوين يجوز ان يقال معناه وصاحب الشفاعة بينهم ويجوز ان يريد  
وصاحب الشفاعة لهم (غير فخر) قال المناوى اى لا أقوله تفاخراً وتعاطفاً بل تحذيراً  
بالنعمة (حم نك) عن أبي بن كعب وهو حديث صحيح (اذا كان يوم القيامة نودي)  
بالبنات للفقول اى أمر الله تعالى حينئذ منادياً بنادى (أين أبناء الستين وهو العمر الذي قال  
الله تعالى اولم نعلمكم ما يتذكركم فيه من تذكروا هم النذير) قال المناوى اى الشيب  
او المرض او الهرم وبلوغ الستين يصلح كونه نذير الموت وقد احسن الله الى عبد بلغة  
ستين ليتوب فاذا لم يقبل على ربه حينئذ فلا عذوله (الحكيم) الترمذى (طب من هق)  
عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف (اذا كان يوم القيمة نادى مناد) اى ملك  
بأمر الله تعالى (لا يرفعن) بنون التوكيد الثقيلة (احد من هذه الامة كآبه) اى كآب  
حسناته (قبل ابى بكر وعمر) قال الشيخ مع ان هذه الامة ثبت لها في الصحيح انها السابقة  
في كل شئ ومنه رفع كتبها فزعم ان يكون كآب الشيخين متقدمين في الرفع على كل الامم  
اى غير الانبياء وان نوزع فيه لما ورد انه لا كآب للانبياء وان نوزع فيه بآية وكل انسان

الزمناه طائره في عتقه (ابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الرحمن بن عوف) طريق  
 احد العشرة وهو حديث صحيح (اذا كان يوم القيامة دعا الله بعبد من عباده) قال  
 المناوي جائز في روايته واحذوا ان يراد التهدد (لقد كنت بين يديه فيسأله عن حاجه) هل قام  
 بحقه بيده استحقه اي بشقا عا ونحوها وانجاه علو القدر والمنزلة (كما يسأله عن ماله)  
 من ابن اكتسبه وفهم انفعه ونبهه على انه كما يجب على العبد رعاية حق الله تعالى في ماله  
 بالانفاق يجب عليه رعاية حقته في بدنه ببذل المعونة للخلق في الشفاعة وغيرها (تمام) في  
 فوائده (خط) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اذا كان يوم  
 القيمة يبعث الله تعالى الى كل مؤمن ملكا معه كافر فيقول الملك للمؤمن يا مؤمن هالك  
 اسم فعل بمعنى خذ (هذا الكافر فهذا افداؤك من النار) قال المناوي اي خلاصك منه انه  
 يعني كان لك منزل في النار لو استحقته دخلت فيه فلما استحقه هذا الكافر صار كالقنكاز  
 لك قالته في النار فداءك (طب) واحكام في كتاب (الكسبي) واللقاب (عن أبي موسى  
 الأشعري) وهو حديث حسن (اذا كان يوم القيمة اعطى الله تعالى كل رجل من هذه  
 الامم رجلا من الكفار فيقال له هذا افداؤك من النار) قال المناوي فيورث الكافر  
 مقعدا للمؤمن من النار بكفره ويورث المؤمن مقعدا للكافر من الجنة بايمانه اه وقال  
 العلقمي ومعنى هذا الحديث ما جاء في حديث ابى هريرة لسلك احد منزل في الجنة  
 ومنزل في النار فالمؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر في النار لا استحقاقه ذلك بكفره (م)  
 عن ابى موسى (اذا كان يوم القيمة نادى مناد من وراء الحجب) قال المناوي اي بحيث  
 لا يبصره اهل الموقف (يا اهل الجمع) اي يا اهل الموقف (غضوا ابصاركم) اي اخفضوها  
 (عن فاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (حتى تمر) اي تذهب الى الجنة (تمام) في  
 فوائده (ك) كلاهما (عن علي) امير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا كان  
 يوم القيمة نادى مناد من عمل عملا تغير الله فليطلب ثوابه ممن عمل له) قال المناوي اي يأمر  
 الله بعض ملائكته ان ينادى بذلك في الموقف وفيه حجة لمن ذهب الى ان الرياء يحبط  
 العمل وان قل وان لا تعتبر غلبة الباعث اه وقال الشيخ وفائدة الخبر طلب الاخلاص  
 بالعمل لله والنهي عن مخالفة ذلك فانها حرام (ابن سعد) في طبقاته (وابن ابى فضالة) بفتح  
 الفاء انصارى وهو حديث ضعيف (اذا كانت الفتنة) اي الاختلاف والحروب الواقعة  
 (بين المسلمين) فاحتذ سيفان خشب) كناية عن العزلة والكف عن القتال والاجتماع  
 بالقرينين قال العلقمي والاصل في رواية هذا الحديث ما أخرجه ابن ماجه بسنده عن  
 عديسية بضم العين وفتح الدال المهملتين وتحتية سا كنه وسين مهملة بنت اهبان بضم  
 الهزة وسكون الميم وموحدة وآخرة نون ويقال له وهبان قالت لما جاء علي بن ابى طالب  
 رضى الله عنه ها هنا البصرة دخل على ابى فقال يا أبا مسلم افلا تعينني على هؤلاء القوم  
 قال بلى فدعا بجارية له فقال يا جارية اخرجي سيني فاخرجته فسل منه قدر شرب فاذا هو

من خشية الله ان خليل وابن عمك رسول الله صلى الله عليه وسلم هربا الى ان كانت  
 للفتنة بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب فان شئت خرجنا معك قال لا حاجة لي فبك  
 ولا في سيفك (قائدة) قال شيخنا قال ابن عبد البر كلم الذئب من الصحابة ثلاثة رافع بن  
 عميرة بن قيس العيني المهمل وسلف بن الاكوع واهبان بن اوس قلت قال شيخ شيوخنا الذي  
 كله الذئب هو اهبان بن الاكوع وقال هو الذي ذكره ابن السكلي وابو عبيد والبلاذري  
 اه فقول الذهبي تبعه لا ابن عبد البر انه اهبان بن اوس فيه نظر (ه) عن اهبان تقدم  
 ضبطه وهو حديث حسن (و) اذا كانت امرؤكم (اي ولا فاموركم) خياريكم (اي اقومكم) على  
 الاستقامة قال في الصحاح الخياري خلاف الاشرار (واغنياؤكم سعيائكم) (اي كرامكم  
 واموركم شعوري بينكم) (اي لا يستأثر احد منكم بشئ دون غيره ولا يستبدر اى يظهر  
 الارض خير لكم من بطنها) (اي الحياة خير لكم من الموت) قال العلقمي اذا عدل الامير  
 في رعاياه وسمع الغني عماله للفقير وصدر الامر عن الشورى كنتم في امان من اقامة  
 الاوامر والنواهي واعمال الطاعات وفعل الخيرات فتزاد لكم المحسنات وتكثر الثوابات  
 (واذا كانت امرؤكم شراركم واغنياؤكم بخلاؤكم واموركم الى نساءكم) (اي مقوضة اليهن  
 قبطن الارض خير لكم من ظهرها) (اي فالموت خير لكم من الحياة لفقد استطاعة  
 اقامة الدين (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (و) اذا كان عند  
 الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما) (اي في القسم) جاء يوم القيمة وشقه بكسر اوله (اي نصفه  
 اوجانبه) (ساقط) (اي ذاهب او اشل وفيه دليل على انه يجب على الزوج ان يساوي بين  
 زوجاته في القسم (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (و) اذا كانوا  
 المتصاحبون (ثلاثة) بنسبه على انه خبر كان وروى بالرفع على لغة كلوني البراغيث  
 وكان تامة قال العلقمي وفي رواية لمسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على ان كان تامة (فلا يتناجى  
 اثنين) قال العلقمي كذلك الاكثر بالف مقصورة نابتة في الخط بصورة ياء وتسقط في اللفظ  
 لا لتقاء الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي (دون الثالث) لانه يقع الرعب في قلبه  
 ويورث التنافر والصغاش (مالك في الموطأ (ق) عن ابن عمر بن الخطاب (و) اذا كانوا  
 ثلاثة فليؤمهم احدهم) (اي يصلي بهم اماما) (واحقهم بالامامة اقروهم) قال المناوي (اي  
 ائمة بهم لان الاقرأ اذ كان هو الاقبح كذا قرره الشافعية واخذوا خفية بظاهره  
 فقد نموا الاقرأ على الاقبح اه والظاهر ان حكم الاثنين حكم الثلاثة (حمن) عن  
 ابى سعيد الخدري (و) اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم اقروهم لكتاب الله تعالى فان  
 كانوا في القراءة سواء فأكبرهم سناً فان كانوا في السن سواء فأحسنهم وجهاً  
 قال بعض الشافعية يقتسم الاقبح فالأقرأ فالأروع فالأسبق هجرة فالأسن في  
 الاسلام فالأنسب فالأظف ثوباً وبدناً وصنعة فالأحسن صوتاً فالأحسن صورة  
 وقال في المجموع المختار بتقديم أحسنهم ذكر أثم صوتاً ثم هيئة فان تساوا و تشاحوا أقرع

بينهم وأجاب الشافعي رضي الله تعالى عنه عن الحديث بأن الصدر الأول كانوا يتفقون  
 مع القراءة فلا يوجد قارئ الا وهو فقيه (هق) عن ابى زيد عمرو بن اخطب  
 (الانصارى) وهو حديث ضعيف (اذا كبر العبد) أى قال الانسان الله اكبر فى  
 الصلاة او خارجها (سرت) أى ملأت (تكبيره ما بين السماء والارض من شئ) يعنى  
 لو كان فضلها أو ثوابها يحسم لملا المجو وضاق به القضاء (خط) عن ابى الدرداء قال الشيخ  
 حديث ضعيف (اذا كتب احدكم كتابا فليتربه) قال العلقمى بلام الا مروضم التحيّة  
 وسكون المشاة القويّة وكسر الراء الخفيفة وسكون الموحدة وهاء قال فى المصباح  
 الترب وزان قفل لغة فى التراب وتربت الكتاب بالتراب اتربه من باب ضرب وترتبه  
 بالتشديد بمبالغة قال فى النهاية قوله فليتربه أى فليجعل عليه التراب اه قال شيخنا  
 قال الطبيعى أى يسقطه على التراب اعتمادا على الحق سبحانه وتعالى فى اصاله الى المقصد  
 وقيل المراد ذر التراب على المكتوب وقيل معناه فليخطب الكاتب خطا باعلى غاية  
 التواضع والمراد بالتدريب المبالغة فى التواضع فى الخطاب (قانه انجم محتاجه) أى  
 أقرب لقضاء مطلوبه (ت) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (اذا كتب  
 احدكم الى احد فليبد أنفقه) أى يذكر اسمه مقدما على اسم المكتوب له ولا يحجرى على  
 سنن الاعاجم من البدء باسم المكتوب اليه (طب) عن النعمان بن بشير الانصارى  
 قال الشيخ حديث ضعيف (اذا كتب احدكم الى انسان) أى أراد أن يكتب كتابا (فليبدأ  
 بنفسه) ثم بالمكتوب اليه نحو من فلان الى فلان (واذا كتب) أى انهى الكتابة  
 (فليترب) ندبا (كاتبه) أى مكتوبه (فهو) أى تزييه (انجم) أى محتاجه أى أيسر  
 لقضائها (طس) عن ابى الدرداء وهو حديث ضعيف (اذا كتب احدكم بسم الله  
 الرحمن الرحيم) أى أراد أن يكتبها (فليبدأ بالرحمن) أى حروفه بأن يمد اللام والميم ويجزى  
 النون ويتأنق فى ذلك (خط) فى كتاب (المجامع) فى آداب الحديث والسامع (فر)  
 كلاهما (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (اذا كتبت بسم الله الرحمن  
 الرحيم) أى أردت كتابتها (فبين السنين فيه) أى اظهرها ووضح سننها اجلالا لاسم الله  
 تعالى (خط) فى ترجمة ذى الياستين (وابن عساكر) فى تاريخه (عن زبد بن ثابت) بن  
 الضحاك قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا كتبت فضع قلبك على اذنك) فانه اذكر  
 لك ابن عساكر عن انس (اذا كتبت الحديث) أى أردت كتابته (فاكتبوه باسناده)  
 لان فى كتابته بغير سند خطأ للعصم بالضعيف بل والموضوع فاذا كتب باسناده برئ  
 الكاتب من عهده كما قال (فان يك) أى الحديث (حقا كنتم شركاء فى الاجر) لمن  
 رواه من الرجال (وان يك باطلا كان وزره عليه) قال العلقمى اختلف السلف من  
 الصحابة والتابعين فى كتابة الحديث فكرها طائفة منهم ابن عمرو وابن مسعود وزيد بن  
 ثابت وآخرون واباحها طائفة وفعلوها منهم عمرو بن عبد الحميد وابنه الحسن وابن عمرو والحسين

وعطاء وشيخه بن جبير وعمر بن عبد العزيز وعكاه عياض عن أكثر الصحابة والتابعين  
ثم اجمعوا بعد ذلك على الجواز وزال الخلاف قال ابن الصلاح ولولا تدوينه في الكتب  
لدرس في العصر الحالية وجاء في الاباحة والنهي حديثان فحديث النهي مارواه  
مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا  
عني شيئا الا القرآن ومن كتب عني شيئا غير القرآن فليحرقه وحديث الاباحة قوله  
صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي شاة متفق عليه وروى أبو داود والحاكم عن ابن عمرو  
قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك الشيء فاكتبه قال نعم قال في الغضب والرضى قال  
نعم فاني لا أقول فيها الا حقا وروى الحاكم وغيره من حديث انس وغيره مرفوعا  
وموقوفاً قيدوا العلم بالكتابة وأسد الدليلى عن علي مرفوعا اذا كتبت الحديث بسنده  
وقدا اختلف في الجمع بينهما وبين حديث أبي سعيد السابق ف قيل الاذن لمن خيف  
نسيانه والنهي لمن أمن النسيان ووثق بحفظه وخيف انكاله على الخط اذا كتب  
فيكون مخصوصا ومنهيا عنه من حيث اختلاطه بالقرآن واذن فيه حين امن ذلك  
فيكون النهي منسوخا وقيل المراد النهي عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة  
لانهم كانوا يسمعون تأويل الآية فرمما كتبوه معه فهو واعن ذلك مخوف الاستباه  
(فائدة) اعلم ان الآثار كانت في عصر الصحابة وكبار التابعين غير مدققة ولا مرتبة  
لسيلان اذهانهم وسعة حفظهم ولانهم كانوا يروونها كما تقدم ولان اكثرهم لا يحسن  
الكتابة فلما كان زمن عمر بن عبد العزيز على رأس المائة أمر بتدوين الحديث فأول  
من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب الزهري واما الجمع مرتبا على الابواب فوقع  
في نصف القرن الثاني فأول من جمع ذلك ابن جريح بمكة ومالك وابن اسحاق بالمدينة  
وهشام بواسط ومعمرباليم وابن المبارك بخراسان والربيع بن صبيح أو سعيد بن أبي  
عروبة أو جادين سلمة بالبصرة وسفيان الثوري بالكوفة والاوزاعي بالشام وجابر  
ابن عبد الحميد بالري وكل هؤلاء كانوا في عصر واحد فلا يدري أيهم أسبق كما قال المحافظ  
العراقي والمحافظ ابن حجر (ك) في علوم الحديث وابونعيم وكنا الديلي (وابن عساكر)  
في التاريخ كلهم (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا كثرت ذنوب  
العبد) أي الانسان المسلم (فلم يكن له من العمل) أي الصالح (ما يكفرها) لفقده أو لقلته  
(ابتلاه الله بالحزن) قال المناوي في رواية بالهم (ليكفرها عنه) فغالبا يحصل من  
المحوم والغوم من التقصير في الطاعة (حم) عن عائشة وهو حديث حسن (اذا  
كثرت ذنوبك) أي وأردت اتباعها بحسنات تمحوها (فاسق الماء على الماء) قال المناوي  
أي اسق الماء على أثر سقي السابان تتابعه أو اسق الماء وان كنت بشط وقال الطحاوي  
فاسق الماء على الماء ليس يقيد بل لنفي توهم انه حار به لا كلفة كبيرة فلا جرف به بل  
فيه الاجر والثواب فكيف اذا عظمت المشقة وكثرت المؤنة (تتأثر) بمناتين ثم نون ثم



فمن ثمة بعد ذلك لعلمناه وظاهر كلام المناوي أنه يجوز جواب الأمر فإنه قال فالتكثير  
فعلت ذلك تتناثر أي ذنوبك (كما يتناثر الورق من الشجر في الريح العاصف) أي  
الشديد (خط) هن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (إذا كذب العبد) أي  
الإنسان (كذبة) قال الشيخ وكذب كضرب وكذبة بفتح فسكون مرة أي غير جائرة وهي  
صغيرة على الراجح وقد تكون كبيرة لعوارض (تساعد عنه الملك) قال المناوي يحتمل  
أن ال جنسية ويحتمل أنها عهدية والمعهود الحافظ (ميلا) وهو منتهى مد البصر (من  
نقن ما جاء به) أي الكاذب من الكذب كتباه عدة من نقن ماله ربح كرية كسوم بل أولى  
(ت) في الزهد (حل) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (إذا  
كنتم في سفر فاقلوا المكث في المنازل) أي الأماكن التي اعتيد النزول فيها في السفر  
قال الشيخ أي ما دمت قادرين على السير والافلا بتم قدر الراحة (ابن نعيم) وكذا  
الدبلي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان  
دون الآخر حتى تحتلطوا بالناس فان ذلك) يعني التناجى حالة عدم الاختلاط (يحجزنه)  
بضم المثناة الفتحية وكسر الزاي قال العلقمي قال النووي المناجاة المسارة وانتهى القوم  
وتناجوا أي ساء بعضهم بعضا وفي الحديث النهي عن تناجى اثنين بحضرة ثالث واكثر  
بحضرة واحد وهونهي تحريم فيكرم على الجماعة المناجاة دون واحد منهم إلا أن يأذن  
ومذهب ابن عمر ومالك وأصحابه وجاهير العلماء أن النهي عام في كل الأزمان في الحضر  
والسفر وقال بعض العلماء إنما النهي عن المناجاة في السفر دون الحضر لان السفر مظنة  
الخوف وادعى بعضهم أن هذا الحديث منسوخ وان هذا كان في أول الاسلام فلما افشا  
الاسلام وأمس الناس سقط النهي اه كلام النووي قلت قال شيخ شيوخنا وهذا البعض  
هو عياض وتعبه القرطبي بأن هذا تحكم وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربي الخبر  
عام للفظ والمعنى والعلة الحزن وهو موجود في السفر والحضر فوجب أن يعمها النهي  
جميعا وقوله حتى تحتلطوا قال العلقمي بمنزلة فوقية قبل الخاء أي تحتلط الثلاثة بغيرهم  
والغير اعم من أن يكون واحدا او اكثر وقوله فان ذلك يحجزنه قال العلقمي لانه  
يتوهم أن نجواها إنما هي سوء رأيها فيه وانها يتفقان على غائلة تحصل له منها وقد نقل  
ابن بطال عن اشهب عن مالك قال لا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة دون واحد  
للهي عن أن يترك واحد قال وهذا مستنبط من حديث الباب لأن المعنى في ترك الجماعة  
لواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الأدب لثلاثا تبسا غصوا ورتقا طعوا  
وقال المأزري ومن تبعه لا فرق في النهي بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى في حق  
الواحد قال النووي أما إذا كان أربعة فتناجى اثنان دون اثنين فلا بأس بالاجماع قال  
شيخ شيوخنا واختلف فيما إذا انفرد جماعة بالتناجى دون جماعة قال ابن التين  
وحديث عائشة في قصة فاطمة دال على الجواز وحديث ابن مسعود فائتته وهو في ملا

فسمو ربه فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتفع اذا بقي جماعة لا يتأذون بالمسارعة  
و يستثنى من اصل الحكم كما تقدم ما اذا أذن من يبق سواء كان واحدا ام اكثر للاذن  
في التناجي دونه اودونهم فان المنع يرتفع لانه حق من يبق واما اذا اتقى اثنان ابتداء وثم  
ثالث وكان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلموا جهرافا في لستم كلامهما فلا يجوز كما لو لم يكن  
حاضرا معها أصلا قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يدخل على المتناجين في حال  
تناجيهما قلت ولا ينبغي للداخل القعود عندهما ولا التباعد عنها الا باذنها لانها لما افتتحت  
حديثها سر اوايس عندهما احدث على ان مرادها ان لا يطلع احد على كلامهما (حم)  
قته) عن ابن مسعود عبد الله (اذ البستم) أي اردتم نحو لبس ثوب أو فعل (واذا  
توضأتم) أي اردتم الوضوء (فابدؤا بيمينكم) وفي رواية بأنامكم والامر للندب قال  
الماوئى فأيا من جمع أيمن وأيمن وميامن جمع ميمنة بأن يدا بلبس الكم أو الخف أو النعل  
الأيمن وخرج باللبس الخلع فيبدأ به باليسار (دحب) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح  
(اذا لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا يتحدث به) أي بما رآه (الناس) لئلا يستقبله  
العبر في تفسيرها بما يزيد غمائل بفعل ما مر من الاستعاذة والتفل والتحول قال العلقمي  
قلت وسيله كما في ابن ماجه عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وهو يخطب  
فقال يا رسول الله رأيت البارحة فيما يرى النائم كأن عنتى ضربت وسقط رأسى  
فاتبعته فاخذته فأعنته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكره قال النوروى  
قال المازرى يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم ان منامه هذا من الاضغاث بوحى  
أو بدلالة في المنام دلته على ذلك أو على انه من المكروه الذى هو من تحزين الشيطان  
واما العبرون فينكلمون في كتبهم على قطع الرأس ويحذرونه دلالة على مفارقة الرأى  
ما هو فيه من التم أو مفارقتة من قوته ويزول سلطانه ويتغير حاله في جميع أموره الا ان  
يكون عبد افيذل على عتقه أو مريض افعلى شفائه أو مديونا فاعلى قضاء دينه أو من لم يحج  
فعلى انه يحج أو مغموما فعلى فرجه أو خائفا فعلى أمنه والله أعلم (م) عن جابر بن عبد  
الله (اذا لعن آخر هذه الامة أولف من كتم حديثا فقد كتم ما نزل الله على) أي حديثا  
بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الصحابة وذم من يبغضهم (ه) عن جابر بن  
عبد الله قال الشيخ حديث حسن (اذا لقي احدكم اخاه) أي في الدين (فليسلم عليه)  
أي ندبا (فان حالت بينهما شجرة أو حائط أو حجر ثم لقى فليسلم عليه) ان عدم متفرقين  
عرفا (دهب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن (اذا لقيت الحاج) أي عند  
قدومه من حجه (فسلم عليه وصافحه) أي ضع يدك اليمنى في يده اليمنى (ومره ان يستغفر  
لك) أي يطلب لك المغفرة من الله (قبل ان يدخل بيته) أي الاولى ذلك (فانه) أي الحاج  
(مغفوره) أي اذا كان حجه مبرورا كما قيد به في خبر قلنا في الحاج والسلام عليه وطلب  
الدعاء منه مندوب قال الماوى وانما كان طلبه منه قبل دخوله بيته أولى لانه بعده

قد يخلط (حم) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن \* (إذا لم يسار له  
 للرجل) أي الانسان (في ماله جعله في الماء والطين) أي صرفه في البنيان وبران هذا  
 في غير ما فيه قرية ويحتاج إليه (هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف \* (إذا  
 ما بين الميت) هذا من قبيل الخار باعتبار ما يؤول إليه الميت لا يموت (تقول الملائكة)  
 أي يقول بعضهم لبعض استغفها ما قال المناوي والمراد الملائكة الذين يمضون امام  
 المجنزة (ما قدم) بالتشديد من العمل أهو صاخ فستغفر له أم غيره (ويقول الناس  
 ما خلف) بتشديد اللام أي مات ترك لورثته فالملائكة ليس اهتمامهم بالا اعمال  
 والا دميون الا بالمال الميال (هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف \* (اذا مات  
 الانسان) قال المناوي وفي رواية ابن آدم (انقطع عمله) أي فائدة عمله وتجديد ثوابه  
 (الامن ثلاث) فان ثوابها لا ينقطع بل هو دائم متصل النفع (صدقة جارية) وفي رواية  
 دارة أي متصلة كوقف (او علم يتقرب به) كتعليم وتصنيف قال التاج السبكي والتصنيف  
 أقوى لطول بقائه على عجز الزمان اهـ وارتضاء المؤلف (او ولد صالح) أي مسلم (يدعوه)  
 لانه السبب في وجوده وفائدة تقيده بالولد مع ان دعاء غيره ينفعه تخيير رض الولد على  
 الدعاء لاصله وورد في احاديث أخر زيادة على الثلاثة وتتبعها المؤلف فبلغت أحد عشر  
 ونظمها في قوله

اذا مات ابن آدم ليس يجري \* عليه من فعال غير عشر  
 علوم بثها ودعاء نجيل \* وغرس النخل والصدقات تجري  
 ورائه معصف ورباط ثغر \* وحفر البئر أو اجراء نهر  
 وبيت للغريب بناء بأوى \* اليه أو بناء محل ذكر  
 وتعليم لقرآن كريم \* فخذها من أحاديث بمصر

(خدم ٣) عن أبي هريرة \* (اذا مات أحدكم عرض عليه مقعده) أي محل قعوده من  
 الجنة أو النار بأن تعاد الروح الى بدنه أو بعضه (بالغداة والعشي) أي وقتها قال  
 العلقي أي أول النهار وآخره بالنسبة الى أهل الدنيا قال ابن التين يحتمل أن يريد  
 بالغداة والعشي غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها ويحتمل أن يكون  
 كل غداة وكل عشي قال القرطبي وهذا في حق المؤمن والكافر واضح وأما المؤمن  
 المخطئ فيحتمل أيضا في حقه لانه يدخل الجنة في الجملة فأت هذا لا احتمال هو الضواب  
 فيرى مقعده في الجنة فيقال له هذا مقعدك وستصير اليه بعد مجازاتك بالعقوبة  
 على ما تستحق (ان كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة) أي فمقعده من مقاعد أهل  
 الجنة (وان كان من أهل النار فمن أهل النار) فمقعده من مقاعد أهل النار فليس  
 الجزاء والشرط متحدين معنى بل لفظا (يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله  
 اليه يوم القيمة) أي يقال له من قبل الله تعالى قال العلقي قال ابن عبد البر والمعنى حتى

يسأل الله في ذلك العبد ويحتمل أن يعود الضمير إلى الله تعالى قال الله ترجع الأمور  
 إلى الله تعالى اه وقال المناوي أي لا تصل إليه إلا بعد البيع (قته) عن ابن عمر  
 ابن الخطاب (إذا مات صاحبكم) أي المؤمن الذي كنتم تجتمعون به وتصابون به  
 (قد عوه) أي أتركوه من الكلام فيه بما يؤذي به لو كان حيا (لا تعوافيه) أي لا تتكلموا  
 في عرضه بسوء فانه قد أقضى إلى ما قدم وغيب ما لميت ألمح من غيبة المحي وقد ورد  
 النبي عن ذكر مساوي مؤننا فخصيص الصاحب هنالك كونه أكد قال العلقمي روى  
 أن رجلا من الأنصار وقع في أبي العباس فخطبه العباس فجاء قومه فلبسوا السلاح فبلغ  
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فصعد المنبر فقال أيها الناس أي أهل الأرض  
 أكرم على الله فقالوا أنت يا رسول الله فقال إن العباس مني وأمانته فلا تسبوا أمواتنا  
 فؤذوا أحياءنا فقالوا نعود بالله من غضبك ذكره ابن رسلان (د) عن عائشة وبجانبه  
 علامة الحسن (إذا مات صاحب بدعة) أي منمومة (فقد فتح) بالبناء للقول (في)  
 الاسلام فتح) أي قوته كبلد من ديار الكفر فتح واستوصل أهلها بالسيف لان موته  
 راحة للعباد والبلاد لا قتلهم به وعود شوهمه على الاسلام وأهله بأفساد عقائد هم  
 (خطفر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (إذا مات ولد العبد) أي الانسان  
 المسلم ذكر كان أو أنثى (قال الله تعالى للملائكة) أي الموكلين بقبض أرواح الخلائق  
 (قبضتم ولد عبدي) أي روحه (فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده) قال العلقمي قال  
 في النهاية قبيل للولد ثمرة لان الثمرة ما تنبت الشجرة والولد نتيجة الاب (فيقولون نعم  
 فيقول ما ذا قل عبدي فيقولون حمدك واسترجع) أي قال الحمد لله أنا لله وأنا إليه  
 راجعون (فيقول الله تعالى) أي للملائكة (ابنوا عبدي بيته في الجنة وسمونه بيت الحمد)  
 أي البيت المنعم به على انه ثواب الحمد قال المناوي وفيه ان المصاب لا ثواب جهابيل في  
 الصبر عليها وعليه جمع لكن نوزع فيه (ن) عن ابني موسى الأشعري وهو حديث  
 حسن (إذا مدح المؤمن في وجهه بالايان في قلبه) قال العلقمي الرأيا لزيادة وهذا  
 أبو نحوه انما يسوع لم يعرف ان المدح صرف نفسه وهو شديد الاحتراز عن أفعال الكبر  
 والعجب وثمة انتوا الرأيا وكان ذلك سببا لزيادته في الاعمال الصالحة أو كان ممن يقتدى  
 به ولا ترزعزعه الرأيا فهذا يزيد الايمان في قلبه بسبب اعماله الصالحة الزائدة على العادة  
 الذي حركه المدح الذي لا يجعب به ولا تستأثر نفسه به اه وقال المناوي المراد  
 المؤمن الكامل الايمان أما غيره فعلى تقيض ذلك وعليه حمل خبر اياكم والمدح فلا  
 تعارض (طلبك) عن اسامة بن زيد قال الشيخ حديث صحيح (إذا مدح القاسق  
 غضب الرب) قال العلقمي لان الله سبحانه وتعالى أمر بحجر القاسق والمساعدة عنه  
 خصوصاً المتجاهر فسقته فاذا مدحته فقد كذبت في مدحه وخالفت ما أمرت اذ مدحه  
 مؤذنة وأنت مأمور بحجره (واهتمر لذلك العرش) الهز في الاصل الحركة واهتمرا اذا تحرك

فهو كما يكون الارتجاج للاستيثار يكون لضد ذلك او المراد في القسمين أهله (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب ذم العيبة (عهب) عن انس بن مالك (عد) عن بريدة قال المناوى وضعفه المحافظ العراقي وابن حجر \* (اذا مرت ببلدة) اى و انت مسافر (ليس فيها سلطان) اى حاكم (فلا تدخلها) النهى للتنزيه (انما السلطان ظل الله) اى يدفع به الاذى عن الناس كما يدفع الظل اذى حر الشمس (ورحمه في الارض) اى يدفع به كما يدفع العدو بالرمح قال العلقمى واستوعب بهاتين الكلمتين نوعى ما على الوالى للرعية (احدهما) الاتصاف من الظالم والاعانة لان الظل يلجأ اليه من الحرارة والشدة ولهذا قال في تمامه في رواية يا وى اليه كل مظلوم (والاخر) ارباب العدو ليرتدع عن قصد الرعية واذا هم فيأمنوا بمكانه من الشر والعرب تجعل الرمح كناية عن الدفع والمنع قاله في النهاية انتهى وقال المناوى في هذا من الفخامة والبلاغة ما لا يخفى فقد استوعب جميع ما على الوالى لرعيته (هب) عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره \* (اذا مرت بأهل الشر) بكسر الشين المعجمة وسد الراى من المسلمين (فسلموا عليهم) ندبا (تطفأ) قال المناوى بمنشأة فوقية واه بحفظ المؤلف وظاهر كلامه انه مجزوم جواب الامر فانه قال فانكم ان سلمتم عليهم تطفأ (عنكم شرهم وناثرهم) اى عداوتهم وفتنتهم لان في السلام عليهم اشارة الى عدم احتقارهم وذلك سبب لسكون شرهم (هب) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف \* (اذا مرت برياض الجنة) جمع روضة وهى الروض المحجب بالزهر قال في النهاية اراد برياض الجنة ذكراته وشبه الخوض فيه بالرتع في الخصب (فارتعوا) قال العلقمى قال في المصباح رعت المشاة رتعا من باب تقع ورتعا رعت كيف شاءت (قالوا وما رياض الجنة قال خلق الذكر) قال العلقمى قال في النهاية بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح الحاء على غير قياس وحكى عن ابى عمرو أن الواحد حلقة بالتحريك والجمع خلق بالفتح (حم) (هب) عن انس بن مالك قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن \* (اذا مرت برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال بجالس العلم) هو شامل لعلم اصول الدين والتفسير والحديث والفقه (طب) عن ابن عباس \* (اذا مرت برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال المساجد قيل وما الرتع) بسكون المثناة فوقية (قال سبحانه الله والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر) اختلف الجواب في تفسير الرتع باختلاف احوال السائلين فرأى أن الاولى بحال سائل خلق العلم وبحال سائل آخر خلق الذكر ولهذا قال العلقمى قلت والمراد من هذه الاحاديث في تفسير الرتع مناسبة كل شخص بما يليق به من انواع العبادة (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن \* (اذا مر احدكم في مسجدنا) اى المأتمين فليس المراد مسجد المدينة فقط (اوى سوقنا) تنويع من الشارع لاشك من الراوى ومعه نبل قال العلقمى التبل بفتح النون وسكون الموحدة

بعدها لام السهام العربية وهي مؤنثة ولا واحد لها من لفظها (فلميسك على نصالها)  
قال العلقمي جمع فصل ويجمع ايضا على فصول والنصل حديدة السهم (بكنفه) متعلق  
بقوله فلميسك (لا يعقر مسلما) قال العلقمي اى لا يجرح وهو مجزوم نظر الى انه جواب  
الامر ويجوز الرفع اى على الاستثناى قال النووي فيه من الآداب الامساك على  
النصال عند ارادة المرويين الناس في مسجد او سوق او غيرها اه قلت والمطلوب  
انه يستحب لمن معه نبل أن يمسك على نصالها (قده) عن ابى موسى الاشعري (اذا)  
مر رجال يقوم) ومثله ما لمرساء بن سودة (فسلم رجل من الذين مروا على الجولس وورث من  
هؤلاء واحدا جزأ عن هؤلاء وعن هؤلاء) لان ابتداء السلام من الجماعة سنة كفاية  
والمجواب من الجماعة فرض كفاية قال فى الحلية وليس لنا سنة كفاية الا هذه (حل)  
عن ابى سعيد الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (اذا مرض العبد) قال المناوى اى  
عرض لبدنه ما أخرجه عن الاعتدال الخاص به فواجب التحلل فى افعاله (أو سافر)  
وفات عليه ما وقفه على نفسه من النفل (كتب الله تعالى له) اى قدر او امر الملك أن  
يكتب فى اللوح وفى غيره (من الاجر مثل ما كان) اى مثل ثواب الذى كان (يعمل)  
من التفل حال كونه (صحيفا قويا) لعذره والعبد مجزى بنيته ومجده ان لا يكون المرض  
نفعه وان لا يكون السفر معصية انتهى وقال العلقمي قال شيخ شيوخنا وهو فى حق من  
كان يعمل طاعة ففهم منها وكان بنيته لولا المانع ان يدوم عليها كما ورد ذلك صريحا عن  
ابى داود وفى آخره كما صرح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قال ابن بطلان وهذا فى امر النوافل  
اما صلاة الفرائض فلا تستقط بالسفر والمرض والله اعلم وتعبه ابن المتير بانه يحجر واسعا  
ولا مانع من دخول الفرائض فى ذلك بمعنى انه اذا عجز عن الاتيان بها على الهيئة  
الكاملة فانه يكتب له اجر ما عجز عنه كصلاة المريض جالسا يكتب له اجر القائم (حمخ)  
عن ابى موسى الاشعري (اذا مرض العبد) اى الانسان (ثلاثة ايام) ولو مرضا  
خفيفا كحصى يسيرة وصداع قليل (خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) اى غفر له فصار  
لا ذنب له فهو كيوم ولا ذنبه فى خلوه عن الآثام وفيه شمول الكبائر لكن نزل على  
غيرها قياسا على النظائر (طس) واى الشيخ عن انس بن مالك وهو حديث  
ضعيفه (اذا مرض العبد) اى الانسان (يقال) اى يقول الله (لصاحب الشمال)  
اى الملك الموكل بكتابة المعاصى (ارفع عنه القلم) فلا يكتب عليه خطيئة (ويقال)  
لصاحب اليمين) وهو كاتب المحسنات (اكتب له احسن ما كان يعمل فاني اعلم به  
وانا قديره) اى بالمرض فلا يقصر منه (ابن عساكر) فى تاريخه (عن مكحول) فقيهه  
الشام وعلله (مرسلا) ارسل عن ابى هريرة وغيره وهو حديث ضعيف (اذا ثبت اقبى  
المطيطا) قال العلقمي بضم الميم وفتح الطاء المهملة وسكون التحتية وفتح الطاء قال فى النهاية  
المطيطا بالمد والقص مشبهة فيها بفتح ومدا بيد ينة بالمد والقص ومططت بمعنى مددت

وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها كثير (وخدمتهم بالبناء للملوك أبناء فارس والروم)  
 قال المناوي يدل مما قبله (منطق) بالبناء للمفعول أي سبط الله (شرارها على خيانتها)  
 أي مكنتهم منهم وأغزلهم بهم وذلك من جهلهم صلى الله عليه وسلم فأنهم لما افتخروا فارس  
 والروم وسبوا أولادهم واستقدموهم سبط عليهم قتله عثمان فكان ما كان (ت)  
 عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (أذنادي المنادي) أي أذن  
 المؤذن للصلاة (فحقت) بالبناء للمفعول (ابواب السماء واستجيب الدعاء) أي استجاب  
 الله دعاء الداعي حينئذ لكونها من ساعات الإجابة قال المناوي وفيه ان السماء ذات  
 ابواب وقيل أراد بفتحها إزالة الحجب والموانع (عك) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ  
 حديث صحيح (اذنزل الرجل يقوم) قال المناوي ضيفا او مدعو في وليمة (فلا يصم  
 الا بأذنهم) النهي فيه للتزبده أي لا يشرع في صوم يقل الا ان أذنوا له فيه أولا يتمدان  
 شرع فيه الا بأذنهم فيعمل قطع النفل عند الشافعي اما القرظ فلا دخل لأنهم فيه (ه)  
 عن عائشة وهو حديث ضعيف (اذنزل احدكم منزلا فقال فيه) أي نام نصف النهار  
 (فلا يرجل حتى يصلي ركعتين) أي يندب له ان يودعه بذلك (عد) عن أبي هريرة وهو  
 حديث ضعيف (اذنزل بكم كرب) أي امر ملا الصدر غيظا قال العلقمي قال في  
 المصباح وكربه الامر كمر باسق عليه حتى ملا صدره غيظا (أوجهد) قال المناوي بفتح  
 الجيم وتضم مشقة (أوبلاء) أي هم يأخذ بالنفس (فقلوا الله ربنا لا شريك له) أي  
 لا مشارك له في ربوبيته فان ذلك يزيله بشرط قوة الايمان وتمكن الايمان والامرفيه  
 للندب (هب) وكذا الطبراني (عن ابن عباس) قال العلقمي وبجانبه علامة المحسن  
 (اذنزل احدكم منزلا فيقل اعوذ بكلمات الله) قال المناوي أي صفاته القائمة بذاته  
 اه وقال العلقمي كلمات الله القرآن (التسمات) أي التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما  
 يدخل كلام الناس وقيل هي النافعات الكافيات الشافيات من كل ما يتعوقبه (من  
 شر ما خلق) من الانام والهوام (فانه) اذا قال ذلك (لا يضره شيء) أي من المخلوقات  
 (حتى يرتحل عنه) وفي نسخة منه أي عن ذلك المنزل قال العلقمي قال الشيخ  
 ابو العباس القرطبي قوله فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه هذا خبر صحيح وقول صادق  
 علمنا صدقه دليلا وبقرينة فاني منذ سمعت هذا الخبر علمت به فلم يضرني شيء الى أن  
 تركته فلدغني عقرب بالمهدية ليلافتقه كرت في نفسي فاذا أنا قد نسيت أن اتعوذ  
 بتلك الكلمات (تمه) قال الدميري وروينا عن الشيخ محمد بن عثمان بن محمد التوروزي  
 قال كنت يوما أقرأ على شيخ لي بمكة شيئا من القرائن فبينما نحن جلوس اذا بعقرب  
 تقش فأخذها الشيخ وجعل يقلبها في يده فوضعت الكتاب فقال لي أقرأ قلت حتى أتعمل  
 هذه القادة فقال هي عندك قلت ما هي قال ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال من قال حين يصبح وحين يمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض

ولأبي القسائم وهو الصنيع العظيم في نصرته وفي قتلته أول النهار سبوا من بني النضير  
المنافقين بمخاضة مفرقة (نبت حكيم) السلية الصالح لوجه الرجل الصالح عثمان  
ابن مظعون . (إذا نسي أحدكم اسم الله على طعامه) أي نسي أن يذكره حين أكله  
ومثله ما إذا تعبد بالاولى (فليقل) أي ندبا (إذا ذكر) أي وهو في شأنه (بسم الله اؤلة  
وأخره) قال المناوي فان الشيطان بقي مما أكله كافي بحجر آخر أما بعد فراغه فلا يندب عند  
جمع شافية (ع) عن امرأة من الصحابة وهو حديث حسن . (إذا انصر القوم بسلاحهم  
وانقسمهم) بأن بذلوهما في نصرة المظلوم (فاستنتهم الحق) أي أن ينصروها فإن  
ذلك أشق ومن رضى بالأشق فهو وبمادونه الحق قال الشيخ وفائدة هذا الخبر الترغيب  
في حماية عرض المؤمن (ابن سعد) في طبقاته (عن ابن عوف) وهو حديث حسن  
(إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه) قال المناوي بالببناء للجهول والضمير المحرور عائذ  
إلى أحد (في المال والحلق) بفتح الحاء وسكون اللام أي الصورة قال العلقمي ويحتمل  
أن يدخل في ذلك الأولاد والاتباع وكلما يتعلق برزينة الحياة الدنيا قال شيخ شيوخنا  
ورأيت في نسخة معتمدة من التراث للدارقطني والحلق بضم الحاء واللام (فليظري  
من هو أسفل منه) أي من هودونه فيها الرضي في شكر ولا يحقر ماء دمه وقال العلقمي  
وفي رواية إلى من تحته ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا قال  
ابن بطال هذا الحديث جامع لمعان الخیر لان المرء لا يكون بحال يتعلق بالدين من  
عبادة ربه بجتهدا فيها الا ووجد من هو فوقه فمتي طلبت نفسه للمحاق به استقص حاله  
فيكون ابدا في زيادة ولا يكون على حالة خسية من الدنيا الا ووجد من اهلها من هو  
احسن منه حالا فاذا تفكر في ذلك علم ان نعمة الله وصلت اليه دون كثير من فضل عليه  
بذلك من غير أمر أو جبه فيازم نفسه الشكر فيعظم اغتباطه بذلك في معاده وقال غيره  
في هذا الحديث دواء الداء لان الشخص اذا نظري من هو فوقه لم يأمن ان يؤثر ذلك  
فيه حسدا ودواؤه أن ينظر الى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعية الى الشكر وقد وقع  
في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال خصلتان من كتابيه كتبه الله  
شاكرا صابرا من نظري دنياه الى من هودونه فحمد الله على ما فضله عليه ومن نظري  
دينه الى من هو فوقه فاقتدى به واتمان نظري دنياه الى من هو فوقه فأסף على ما فاته  
فانه لا يكتب شاكرا ولا صابرا (حمق) عن أبي هريرة . (اذا نظر الوالد الى ولده نظره  
كان للولد) أي المنظور إليه (عدل) بكسر العين وفقها اي مثل (عتق نسمة) يعني  
اذا نظر الوالد الى ولده فرآه على طاعة كان للولد من الثواب مثل ثواب عتق رقبة يجمعه  
بين رضا ربه واقراء عين ابيه برويته مطيعا له (طب) عن ابن عباس وهو حديث  
حسن . (اذا نسي أحدكم) قال العلقمي بفتح العين ينسى بضمها ونسيها نهسا ونعا سا  
وغلطوا من ضم عين الماضي (وهو يصلي) جملة حاله قال المناوي فرضا او نقلا (فليرقد)



يسبوا بالونديا على تفصيل من (حتى يذهب عنه النوم فإن أحلمكم إذا صلى وهو ناعس  
لا يدرى لعله يذهب يستغفر) أحدتهم إذا نسي يغفر لنفسه كأن يردد أن يقول اللهم  
اغفر لي (فيذهب بنفسه) أي يذهب غلبها كأن يقول اغفر لي بعين مهلهة والغفر التراب  
فالمأدب باليسب قلب الدعاء لا الشتم كما هو بين اه وقال العلقمي في رواية النساء  
فليس يصر في أي بدل فليرقد والمراد به التسليم من الصلاة بعد تمامها فرضا كانت أو تقلا  
فإنه ناس سبب للنوم ولا يقطع الصلاة بمجرد النعاس وحده المهلب على ظاهره فقال  
إنما امره بقطع الصلاة لغلبة النوم عليه فدل على أنه إذا كان النعاس أقل من ذلك عني عنه  
وقوله فيسب نفسه بالنصب جوابا للعل والرفع عطا على يستغفر وجعل ابن أبي حنزة  
علة التي خشيته أن يوافق ساعة جابهة والترجي في لعل عائد على المصلي لا على المتكلم  
به أي لا يدرى أمستغفرا من ساب مترجيا للاستغفار وهو في الواقع بضد ذلك إلى أن قال  
وتغير جواز الرفع والنصب في فيسب جوازهما في لعله يركي أو يذكر فتنبه الذكري نصبه  
عاصم ورفعه السابقون (مالك) في الموطأ (دته) عن عائشة أم المؤمنين (إذا نعس  
أحلمكم) قال العلقمي زاد الترمذي يوم الجمعة (وهو في المسجد فليتحول من مجلسه ذلك إلى  
غيره) لأنه إذا تحول حصل له من الحركة ما يتي القبول المقضى للنوم فإن لم يجد في  
الصفوف مكانا يتحول إليه فليقيم ثم يجلس قلت وعبارة شيخنا وإذا نعس والامام بخطب  
تحول من مجلسه إلى مجلس صاحبه ويتحول صاحبه إلى مجلسه اه قال ابن رسلان  
قال الشافعي في الأم وإذا ثبت في موضعه وتحفظ من النعاس بوجه يراه نافيا  
للنعاس لم أكره بقاءه ولا أحبه أن يتحول اه قال المناوي ومثل الجمعة غيرها  
وخصها الطول فيم بالخطبة (دته) عن ابن عمر ابن الخطاب قال العلقمي وبجانبه  
علامة العجوة (إذا نمت) أي أردتم النوم قال العلقمي والنوم غشبية تعميلة تهجم على  
القلب فتقطع عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو آفة لان النوم أخوال موت وقيل  
النوم مزيل للقوة والعقل وأما المنسة ففي الرأس والنعاس في العين وقيل السنة  
ريح النوم تدور في الوجه ثم تبعث إلى القلب فينعس الإنسان فينام ونام عن حاجته  
إذا لم يهت بها (فاطفوا المصباح) قال القرطبي الأمر والنهي في هذا الحديث للإرشاد  
قال وقد يكون للسندب وحزم النورى أنه للإرشاد لكونه مصلحة دينية وتعبق بانه  
قد يفضي إلى مصلحة دينية وهي حفظ المحرم قتله والمال المحرم تبذيره (فإن القسرة)  
بالهمز وتر كما يحويان المعروف (تاخذ القليلة) أي تجرها من السراج أي شأنها ذلك  
(فتحرق) بضم القوقية (أهل البيت) أي المحل الذي فيه السراج فتعبيره بالبيت  
للغالب ويؤخذ منه أنه لو كان المصباح في قدريل لا يتمكن منه الفسار لا يندب ذلك  
(واغلقوا الأبواب) أي أبواب سكنكم إذا نمت (واوكشوا الأسقية) أي أربطوا أفواه قريكم  
(ونجروا الشراب) أي غطوا الماء وغيره من كل مائع ولو عرض عليه عود مع ذكر اسم الله

تعالى (طوبى) وكذا احمد (عن عبد الله بن مسعود) وهو حديث صحيح (انما حق  
 الحمار) يفتح فكسر اى اذا سمعتم صوت حمار (فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم) اى لانه  
 رأى شيطاناً كما مر تعليله به فى خبر (طوبى) عن صهيب بالتصغير قال الشيخ حديث  
 حسن (اذ انودى للصلاة) اى اذا اذن المؤذن للصلاة من الصلوات الخمس (فتحت ابواب  
 السماء) قال المناوى حقيقة او هو عبارة عن ازالة الموانع (واستجيب الدعاء) اى فاكثروا  
 من الدعاء حينئذ باخلاص وقوة يقين فانه لا يرد (الطيب السرى) ابو داود (نخ) والضم  
 المقدسى (عن أنس بن مالك) وهو حديث حسن (اذا هممت بأمر) اى عزمت على  
 فعل شئ مما لا يعلم وجه الصواب فيه (فاستقر ربك) اى اطلب منه نداء خيرا لمرئيه  
 فيه من الفعل والترك (سبع مرات) قال المناوى اى اعد الاستخارة سبع مرات فاكثروا  
 (ثم انظر الذى يسبق الى قلبك) من الفعل والترك (فان الحيرة فيه) بكسر الحاء وورد  
 فى البخارى عن جابر قال كان النبی صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة فى الامور كلها كما  
 يعلمنا السورة من القرآن يقول اذ هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم  
 يقول اللهم انى استعيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك  
 تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لى  
 فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل امرى وآجله فاقدره لى وبسر لى ثم بارك  
 لى فيه وان كنت تعلم أن هذا الامر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل  
 امرى وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به قال ويسمى  
 حاجته (ابن السنى فى عمل يوم وليلة) (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف  
 (اذا وجد أحدكم الماء) بفختين اى وجعا (فليضع يده) اى ندبا والاولى كونهما اليمين  
 (حيث يجد ألمه) اى على المحل الذى يحس بالوجع فيه (وليقل سبع مرات أعوذ بعزة  
 الله وقدرته على كل شئ من شر ما أجد) قال المناوى زاد فى رواية واحذر (حم طوبى)  
 عن كعب بن مالك الانصارى أحد الثلاثة الذين خلفوا قال العلقمى وبجانبه علامة  
 المحسن (اذا وجد أحدكم لاخيه) اى فى النسب أو الدين (نصحت فى نفسه فليذره له)  
 وجوبا فان كتمه عنه غش وخيانة ونصح يتعدى باللام على الافصح فقال نصحت  
 لزيد قال تعالى ان أردت ان انصح لکم وفى لغة ينعدى بنفسه فيقال نصحت وهو  
 اى النصح الاخلاص والصدق فى المشورة والعمل قال العلقمى قال الخطايب النصيحة  
 هى كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للنصوح له (عد) عن ابى هريرة قال الشيخ  
 حديث ضعيف (اذا وجد أحدكم عقربا وهو يصلى فليقتلها بغيره اليسرى)  
 قال المناوى ولا تبطل صلاته لانه فعل واحد ولو قتلها باليمين لم يكرهه لكن  
 اليسرى اولى لانها المناسبة لكل مستقدر (د) فى مراسيله عن رجل من الصحابة  
 من بنى عدى بن كعب قال الشيخ حديث صحيح (اذا وجدت القملة) او نحوها

كبرغوث وبق (في المسجد) قال المناوي حال من القاهل أى وجدته في شيء من  
 ملبوسك كحويك وأنت فيه (فلفها في ثوبك) أو نحوه كطرف عمامتك أو منديلك  
 حتى تخرج منه فاطرحها حيث تخرجها فان طرحتها فيه حرام وبه أخذ بعض  
 الشافعية لكن اقمهم كلام غيره خلافاً أما الميتة فطرحتها فيه حرام اتفاقاً وقال العلقمي  
 مفهوم هذا الحديث ان تبذرها في المسجد منهي عنه في حديث آخر اذا وجد  
 احدهم القمل في ثيابه فليصرها ولا يطرحها في المسجد رواه الامام احمد قال الزركشي كره  
 مالك قتل البراغيث والقمل في المسجد وصرح النووي في فتاويه بانها اذا قتلها لا يجوز  
 القاءها في المسجد لانها ميتة وقال ابن العماد واما طرح القمل في المسجد فان كان ميتاً  
 حرم لتبذره وان كان حياً ففي كتب المالكية انه يحرم طرح القمل حياً بخلاف  
 البراغيث والفرق ان البرغوث يعيش باكل التراب بخلاف القمل ففي طرحه تعذيب له  
 بالجوع وهو لا يجوز وعنى هذا فيحرم طرح القمل حياً في المسجد وغيره ويحرم على  
 الرجل ان يلقي ثيابه وفيها قمل قبل قتله والاولى لا يقتله في المسجد (ص) عن رجل من  
 بني خزيمة بفتح الخاء المجيبة وسكون الطاء المهمله ورواه عنه أيضاً الذيل وغيره وهو  
 حديث حسن (اذوسد) بضم الواو وكسر السين المهمله المشددة جعل أو أسند  
 وفوض (الامر) قال المناوي أى الحكم المتعلق بالدين كاخلافة ومعلقاتها (الى غير  
 اهله) من فاسق وجائر ودني ونسب ونحو ذلك (فانتظر الساعة) فان ذلك يدل على  
 دنو هالاقضائهم الى اختلال الامر وضعف الاسلام وذلك من اشراطها اه قال العلقمي  
 وسببه كما في البخاري عن ابي هريرة قال يئس رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس  
 يتحدث القوم جاءه اعرابي فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدث  
 فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذفضي حديثه  
 قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال اذا ضيبت الامانة فانتظر  
 الساعة فقال كيف اضاعتها قال اذا ذكركم (خ) عن ابي هريرة (اذوضع السيف)  
 بالبناء للفعول قال المناوي أى الله تلبه والمراد وقع القتال بسيف او غيره كرمح ونار  
 ومنجنيق وخص السيف لتلبية القتال به (في امتي) أى امة الاجابة (لم يرفع عنها الى يوم  
 القيامة) اجابة لدعوته صلى الله عليه وسلم ان يجعل بأسهم بينهم اه وقال العلقمي اى  
 يتسلسل فيهم وان قل او كان في بعض الجهات دون بعض فلم يقطع قلت وهو مشاهد  
 حتى في عربان البوادي (ت) عن توبان مولى المصطفى وهو حديث صحيح (اذوضع  
 الطعام) أى لتأكلوه (فاخلعوا نعالكم) أى اترعوها من ارجلكم (قائه) أى النزاع  
 (الروح) أى اكثرراحة (لاقدامكم) قال المناوي فيه اشارة الى ان الارار شاذى  
 (الدارمى) في مسنده (ك) كلاهما (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح (اذوضع  
 الطعام) اى بين أيدي مریدی الاكل (فليبدأ) بالاكل الا فرقه للذندب (امير القوم)

أوصاحب الطعام أوخير القوم قال المناوي بنحو علم أوصلاح وكما يستأن يكون منه  
الابتداء يستأن أن يكون منه الانتهاء (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي إدريس  
الخولاني مرسلًا) أرسل عن عدة من الصحابة وهو حديث ضعيف (إذا وضع الطعام)  
ببناء وضع للفعول أي وضع بين أيديكم لا كل (فخذوا من حافته وذروا وسطه) أي  
أتركوا الأضامن وسطه أولاً وعلى ذلك بقوله (فان البركة) أي الغنى والزيادة للخير  
(تنزل في وسطه) قال المناوي سواء كان الأكل وحده أو مع غيره على ما اقتضاه  
اطلاقهم وتخصيصه بالأكل مع غيره يحتاج لدليل اه وقال العلقمي قال الخطابي  
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الأكل من أعلا الصخرة وهي دورة الثريد وسببه  
ما عليه به أن البركة تنزل في أعلاها قال وقد يحتمل ذلك وجه آخر وهو أن يكون النهي  
انما وقع فيما إذا الأكل مع غيره وذلك أن وجه الطعام أفضله وأطيبه وإذا قصد به الأكل  
كان مستأثر به على أصحابه وفيه من ترك الأدب وسوء العشرة ما لا يخفى فيه فاما  
إذا أكل وحده فلا تأثير له اه قال الدمري وما قاله فيه نظره فان الظاهر العموم في  
الاحياء في القسم الثاني من آداب الأكل لا يأكل من ذروة الصخرة ولا من وسط  
الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا إذا قل المجتزئ فليكسر المجزئ (د) عن ابن  
عباس قال العلقمي ويحاسبه علامة الصحة (إذا وضعت جنبك على الفراش) أي  
للنوم (وقرآن فاتحة الكتاب) وقل هو الله أحد فقد امتنت من كل شيء (أي من شره  
وأذاه) (الاموات) قال تعالى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر قال المناوي ولا يضرك بأيمن  
بدأت لكن الأولى تقديم ما قلته المصطفى في اللفظ وهو الفاتحة (البراز) في مسنده  
(عن انس) بن مالك وهو حديث حسن (إذا وضعت موتاكم في قبورهم فقولوا) أي  
ليقل منكم من يضعه في محله حال الحياه (بسم الله وعلى سنة رسول الله) أي اضعه  
ليكون اسم الله وسنة رسوله زاد الله وعنه يلقي بها القاتنين (حم حب طيبك) عن ابن  
عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (إذا وعد الرجل أخاه) أي المسلم (ومن ينته أن يفي  
له ولم يفي ولم يجيء للبعاد) أي لعذر منعه عن الوفاء بالوعد (فلا اثم عليه) قال العلقمي  
ولفظ الترمذي فلا جناح عليه والحديث حجة للجهور أن الوفاء بالوعد ليس بواجب  
سواء كان قادر على الوفاء أم لا اما إذا كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي فهذا من  
التفاسد ومن كان عازماً على الوفاء وعنه له عذر منعه من الوفاء فلا حرج عليه وينبغي  
أن يعتذر من صورة التفاسد كما يعتذر من حقيقة فان اللسان سباق أي كثير السبق  
الى الوعد ثم إن النفس ربما لا تسمع بالوفاء فيفسر الوعد خلفاً وذلك من علامات  
الزيف فان كان ولا بد من الوعد فليقل به عسى فقد قيل انه عليه الصلاة والسلام  
كان إذا وعد قال عسى وكان ابن مسعود لا يعدو عدا الا يقول ان شاء الله وفيه أن من  
وعد شخصاً أن يأتيه الى مكان في زمان فعليه أن يأتيه اليه في ذلك الوقت والا فقد

أخلف ما لم يكن عذر (د) في الأدب (ت) في الإيمان (عن زيد بن أرقم) (إذا وقع الذباب  
 في شراب أحدكم) ماء أو غيره من الماشعات (فليغمسه) (أمر فيه للارشاد وقيل للندب  
 ثم لينزعه) بكسر الزاي قال العلقمي في رواية ثم يطرحه (فان في إحدى جناحيه داء)  
 بالمد والنصب والجناح يذكرو يؤثث وقبل اثنتي عشرة ليلة وحزم الصنعاني بانه  
 لا يؤثث وحقيقته للطائر ويقال لغيره على سبيل المجاز كما في قوله تعالى واخفض لها  
 جناح الذل من الرحمة وانهما قال إحدى لان الجناح يذكرو يؤثث كما تقدم فانهم قالوا  
 في جمعه اجنحة فأجنحة جمع المذكر كقذال وأقذلة والقذال مقدم الرأس واجنح جمع  
 المؤنث كشمال وأشمل (وفي الأخرى شفاء) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا ووقع في  
 رواية أبي داود وصححه ابن حبان وانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء ولم يقع في شيء من  
 الطرق تعيين الجناح الذي فيه الشفاء من غيره لكن ذكر بعض العلماء انه تأمله  
 فوجده يتقي بجناحه الايسر فعرف ان الايمن هو الذي فيه الشفاء والمناسبة في ذلك  
 ظاهرة وفي حديث أبي سعيد انه يقدم السم ويؤخر الشفاء ويستفاد من هذه الرواية  
 تفسير الداء الواقع في حديث الباب وان المراد به السم وذكر بعض حذاق الأطباء أن  
 في الذباب قوة سمية تبدل عليها الورم والحكمة العارضة عند لسعه وهي بمنزلة السلاح فاذا  
 سقط الذباب فيما يؤذيه تلقاه بسلاحه فأمر الشارع أن يقابل تلك السمية بما أودعه  
 الله في الجناح الاخر من الشفاء فيزول الضرر باذن الله تعالى (خ) عن أبي هريرة  
 (إذا وقعت في ورطة) أي بلية تعسر الخلاص منها وانخطاب لعلني رضي الله عنه لما  
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا اعلمك كلمات اذا وقعت في ورطة قلتها قال بلى فذكره  
 (فقل) (أمر فيه للندب) (بسم الله الرحمن الرحيم) أي استعين على التخلص (ولا حول ولا  
 قوة الا بالله) أي لا حول عن المعصية الا بعصمة الله ولا قوة على الطاعة الا بمشيئة الله  
 (العلي) أي الذي لا رتبة الا وهي دون رتبته (العظيم) عظيمة تتقاصر عنها الافهام (فان  
 الله تعالى يصرف بها) أي عن قائلها (ما شاء من أنواع البلاء) وهذا ان تلفظ بها  
 بصدق وحضور قلب واخلاص وقوة يقان (ابن السني في عمل يوم وليلة عن علي) امير  
 المؤمنين (إذا وقعت في الأمر العظيم) أي الصعب المهول (فهو لو احسبنا الله) أي كافينا  
 (ونعم الوكيل) أي الموكل اليه قال المناوي فان ذلك يصرف الله به ما شاء من البلاء  
 كما في الخبر ولا تعارض بين هذا وما قبله لان المصطفى كان يحيب كل انسان بما يقتضيه  
 الحال والزمن (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (إذا  
 وقع في الرجل) يبناء وقع للتعول أي وقع احد في عرضه بسبب او غيبة (وانت في ملام)  
 أي جماعة (فكن للرجل ناصرا) أي معيناً مقوياً مؤيداً (والقوم زاجرا) أي مانعاً لهم  
 عن الوقوع فيه (وقم عنهم) أي انصرف عن المحل الذي هم فيه ان اصرؤا ولم ينتهوا فان  
 المنزلة على الغيبة كفا فعلها (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة عن انس) بن مالك

(أذاولى أحدكم أخاه) بفتح الواو وكسر اللام المخففة أى تولى أمر تجهيزه عند موته  
 (فليحسن) بضم الياء وفتح الحاء وتشديد السين المهملة المكسورة (كفته) قال العلقمى  
 هو بفتح الفاء كذا ضبطه الجمهور وحكى القاضى عياض عن بعض الرواة اسكان الفاء  
 أى فعل التكفين من الاسباغ والعموم والاول هو الصحيح وهو أن يكون الكفن حسنا  
 والمراد بتحسينه بياضه ونظافته واسباغهم وكثافته أى كونه صفيقا لا كونه ثميना أى  
 غالى الثمن لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا نعالوا فى الكفن فإنه يسلبه  
 سلبا سريعا ويكفن فيما لبسه حيا فيحوز تكفين المرأة فى الحرير والمنزعة والمغفر والمغفر  
 مع الكراهة والمحجب بها الصبي والمجنون والمستحب فيه البياض والغسل أولى من  
 الجديد لأن ما له الى البلاء (حمم) عن جابر بن عبد الله (ت) عن ابى قتادة  
 الانصارى (أذاولى أحدكم أخاه فليحسن كفته فانهم) أى الموتى وان لم يتقدم لهم ذكر  
 لدلالة الحال (يبعثون فى أكفانهم) أى التى يكفنون عند موتهم فيها ولا يعارضه  
 حشرهم عراة لأنهم يخرجون من قبورهم بثيابهم ثم يجردون قال العلقمى وبعضهم  
 حمل الحديث يعنى كون الميت يبعث فى ثيابه على العمل الصالح كقوله تعالى ولباس  
 التقوى ذلك خير (ويتزاورون فى أكفانهم) أى يزور بعضهم بعضا فان قيل هذا  
 يعارضه قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه فى الكفن انما هو للهنة يعنى الصديق أجيب  
 بأن الكفن انما يكون كذلك فى رؤيتنا ويكون فى علم الله كما شاء الله كما قال الله تعالى  
 فى الشهداء احياء عند ربهم يزقون ونحن نراهم يشحطون فى دماهم وانما يكونون  
 كذلك فى رؤيتنا ويكونون فى الغيب كما أخبر الله عنهم ولو كانوا فى رؤيتنا كما أخبر الله  
 عنهم لارتفع الايمان بالغييب سمويه (عق خط) عن انس بن مالك (الحمار) بن  
 أبى اسامة (عن جابر) وضعفه منخرجه الخطيب (اذبحوا لله) أى اذبحوا الحيوان الذى  
 يحل أكله واجعلوا الله (فى أى شهر كان) رجاء أو غيره (ورواه) أى تعبدوا  
 (واطعموا) الفقراء وغيرهم كان الرجل اذا بلغت اباه مائة نحر منها بكرة فى رجب لصنمه  
 ليعمونه القرع فمنهى الشرع عنه وأمر بالذبح لله قال العلقمى وسببه ما فى أبى داود وابن  
 ماجه عن ابى الملع عن نيشة قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله انا كذا فتر بفتح النون وكسر المثناة القوية عتيرة فى الجاهلية فى رجب  
 قمتا من نافذ كره وقال يا رسول الله انا كذا فتر بضم النون وتشديد الراء فرأى الجاهلية  
 قمتا من نافذ فقال فى كل سائمة فرج تعذوه ما شئت أى تعذوه بلبنها حتى يكون  
 ابن محض أو بنت لبون حتى اذا استعمل أى قوى على الحمل وأطاقه ذبحته  
 فتمت بطنه أراه قال على ابن السيل فان ذلك خبر والعتيرة بفتح العين المهملة  
 وكسر المثناة القوية بوزن عظمية قال القزاز سميت عتيرة بما يفعل من الذبح  
 وهو العترة فى عسيلة بمعنى مفعولة قال النووى قال أهل اللغة وغيرهم العتيرة

ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب ويسمونهم الرجبية أيضا يتقربون بها لاصنامهم والفرع  
 بفتح القاء والراء والعين المهملة ويقال له أيضا الفرع بالماء أول نتائج البهيمية كانوا  
 يذبحونه لطوائفهم ولا يملكونه رجا المعركة في الامم وكثر منسلها قال الشافعي وقوله  
 صلى الله عليه وسلم الفرع حق معناه ليس بساطل وهو كلام عربي خرج على جواب  
 السائل وقوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة أى لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة  
 قال والمحدث الاخير يدل على هذا المعنى فانه اباح الذبيح واختاره ان يعطيه أرملة أو يهل  
 عليها في سبيل الله قال وقوله صلى الله عليه وسلم اذبحوا لله في أى شهر كان أى اذبحوا ان  
 شئتم واجعوا الذبيح لله في أى شهر كان لانها في رجب دون غيره من الشهور والصحيح  
 عند أصحابنا وهونص الشافعي استقباب الفرع والعتيرة وأجابوا عن حديث لا فرع ولا  
 عتيرة بثلاثة أجوبة أحدها جواب الشافعي المتقدم ان المراد نفي الوجوب والشافعي ان  
 المراد نفي ما كانوا يذبحونه لاصنامهم والثالث انها ليسا كالأضحية في الاستقباب أو  
 في ثواب اراقه الدم فأما تفرقة اللحم على المساكين فهو صدقة وقد نص الشافعي في سنن  
 حرمله انها ان تيسرت كل شهر كان حسنا هذا لغير من حكمها ومذهبنا (دنه) عن  
 نيشة بضم النون وفتح الشين المججمة مصغرا وقال له نيشة الخبير صححه الحاكم وضعفه  
 الذهبي (اذكروا لله) أى باللسان ذكر اوباء قلب فكريا (فانه) أى الذى ذكر اوباء الله (عون لك)  
 أى مساعد لك (على ما تطلب) أى على تحصيل ما يباح لك طلبه لانه تعالى يحب ان  
 يذكر فاذا ذكر اعطى (ابن عساكر) في تاريخه (عن عطاء بن ربي مسلم مرسل) هو  
 انحراسانى (اذكروا الله ذكر) أى كثير اجيدا (حتى يقول المنافقون اذكر ارباءون) أى  
 حتى يرميكم اهل النفاق بالرياء لما يرون من محافظتك عليهم فليس خوف الرمي بالرياء  
 عذرا في ترك الذكر (طب) عن ابن عباس وضعفه الهيثمي (اذكروا الله ذكر اخاملا)  
 ببناء مجمعا أى مخفضا (قيل) أى قال بعض الصحب (وما لذكر الخامل) يا رسول الله  
 (قال الذى ذكر الخفي) فهو افضل من الذى ذكر جهرة لسلامته من تحمور بابه وهذا عند جمع من  
 الصوفية في غير ابتداء السلوك ما فى الابتداء فالذكر الجهرى أنفع وقد مر ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم كان يأمر كل انسان بما هو الاصلح لا تفعله (ابن المبارك) عبد الله (فى)  
 كتاب (الزهد عن حمزة بن حبيب مرسل) هو الزيدى الحمصى ونؤخذ من كلام المناوى  
 انه حديث حسن لغيره (اذكروا) أى ايها المؤمنون (بحسن موتاكم وكفوا عن  
 مساوئهم) جمع مسوى بفتح الميم والواو لا تذكروهم الا بخير قال العلقمى قال شيخ  
 شيخنا والاصح ما قيل فى ذلك ان اموات الكفار والفساق يجوز ذكر مساوئهم للتخدير  
 منهم والتنفير عنهم وقد اجمع العلماء على جواز جرح المجرورين من الرواة احياء وأمواتا  
 اه قات وقوله والفساق هو محمول على من ارتكب بدعة يفسق بها ويموت عليها واما  
 الفاسق بغير ذلك فان علمنا انه مات وهو مصر على فسقه والمصلحة فى ذكره جائزة

مساويه والافلا (دك هقي) عن ابن عمر بن الخطاب (اذن لي) بضم الهمزة وكسر  
الذال المججمة (ان احدث) مفعوله محذوف قال العلقمي أي أمتي فيه ان جميع علم الغيب  
مختص بالله تعالى فلا يحيط به ملك مقرب ولا نبي مرسل الا أن يطلع الله تعالى على  
ما أراد منه وليس لمن اطلع أن يحدث الا باذن اى ان الله تعالى اذن لي أن أحدث  
ومفهومه انه لولا الاذن ما حدث (عن ملك) أي عن شأنه أو عن عظم خلقه (من  
ملائكة الله تعالى من جملة العرش ما بين شحمة أذنه الى عاتقه) العاتق مجمع العضد  
(مسيرة سبعائة سنة) أي بالفرس الجواد كما في خبر آخر فاطنك بطوله وعظم جنته  
والمراد بالسبعائة التكثير لا التحديد (د) في السنة (والضياء) في المختارة (عن جابر بن  
عبد الله وهو حديث صحيح) (اذيوا طعامكم) أي أسبلوه قال العلقمي قال في المصباح  
ذاب الشيء يذوب ذوينا اذا سال فهو ذائب وهو خلاف الجامد ويتعدى بالهمزة  
والتضعيف فيقال اذبت وذيبته (بذكر الله والصلاة) أي بالموطبة عليها  
يعني اذكروا الله واصلوا عقب الاكل فان للذكر والصلاة عقبه حرارة في الباطن  
فاذا اشعلت قوة الحرارة الغريزية عانتها على استعماله لطعام واحداره عن أعالي المعدة  
(ولا تناموا عليه) أي قبل ان تضامه عن أعالي المعدة (فتفسدوا قلوبكم) أي تغلف وتشتد  
وتعلوها الظلمة والاربن ويقدح قسوة القلب يكون البعد من الرب قال العلقمي ومقتضى  
القاعدة العريمية أن يكون منصوبا بالغتعة على الواو لانه جواب النهي لكن رأيت في  
خط شيخنا في عدة مواضع بالفتح بعد الواو وذلك يدل على انها ضمير الجمع فيخرج على  
لغة كالوفي البراغيث (طس عد) وابن السنن في اليوم والليلة (وابو نعيم) كلاهما  
(في) كتاب (الطب) النبوي (هب) كاهم (عن عائشة) (أراف) قال المناوي  
في رواية أرحم (أمتي بأمتي) أي أكثرهم رافة أي شدة رجة (ابوبكر) الصديق لان  
شأنه رعاية تدبير الحق تعالى في صنعه (واشد هم في دين الله عمر) بن الخطاب أي اقواهم  
صرامة بالصاد المهملة بمعنى العزيمة وقطع الامر وأعظمهم شهامة لغلبة سلطان الجلال  
على قلبه (وأصدقهم حياء عثمان) بن عفان واشد حياؤه كانت الملائكة تسبحي  
منه (وأقضاهم على) بن ابي طالب أي هو اعرفهم بالقضاء في أحكام الشرع (وافرضهم  
زيد بن ثابت) الانصاري أي أكثرهم علما بقسمة الموارث قال المناوي أي انه سيمير  
كذلك بعد انقراض اكابر الصحب والافعلي وابوبكر وعمر أفرض منه (واقروهم) أي  
اعلمهم بقراءة القرآن (ابن) بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وشدة المثانة التختية ابن كعب  
بالنسبة بمجاعة مخصوصين او وقت مخصوص (واعلمهم بالحلل والحرام) أي بمعرفة  
ما يحل وما يحرم من الاحكام (معاذ بن جبل) الانصاري يعني سيمير اعلمهم بعد  
انقراض اكابر الصحابة (الآ) بفتح الهمزة والتخفيف حرف تنبيه (وان لكل امدا مينا) أي  
يأتون ويثقلون به (وامين هذه الامة ابو عبيدة) هو عامر (بن الجراح) أي هو اشدهم



محافظة على الامانة وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق  
يشعر بان له مزيدا فيها (ع) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (أراك) بفتح  
الهمزة أى أظنكم ظنا مؤكدا (ستشرقون) بضم السين الفوقية وفتح السين المعجمة  
وشدة الراء المكسورة (مسا جدم بى) أى تتخذون لها شرافات بعد وفاتي (كما  
شرفت اليهود كناشما) جمع كنيسة وهى متعددهم (وكما شرفت النصارى ببعها) جمع  
بيعة بالكسر متعددهم فانها كم عن اتباعهم وأخذ به الشافعية فكروها نقش المسجد  
وتزيينه واتخاذ شرافات له (ه) عن ابن عباس وهو حديث حسن (أربا الربا)  
أى أزيدة اثما (شتم الاعراض) أى سبها جمع عرض بالكسر وهو محل المدح والذم من  
الانسان (واشد الشتم الهباء) أى الوقعة فى اعراض الناس بالشعر والرجز (والراوية)  
أى الذى يروى الهجاء عن الشاعر (احد لشاعتين) بفتح الميم بلفظ التثنية أو بكسرها  
بلفظ الجمع أى حكمه حكمه أو حكمهم فى الاثم وفيه ان الهجاء حرام أى اذا كان لعصوم  
ولو ذميا وان صدق ولو كان يتعريض (هب) عن عمرو بن عثمان مرسله (أربا الربا)  
تفضيل المرأة على اخيه أى فى الدين وإن لم يكن من التسبب (بالشتم) أى السب والذم  
قال المناوى ادخل العرض فى جنس المال مبالغة وجعل الربا نوعين متعارفا وغير  
متعارف وهو أى غير المتعارف استطالة الرجل بلسانه فى عرض اخيه بأكثر مما يستحقه  
ثم فضل احدها على الآخر ونأهيك به بلاغة (ابن ابى الدنيا) ابو بكر (فى) كتاب  
(العمى عن ابى نجيم) بفتح النون وكسر الجيم ومثناة تحتية بعدها حاء مهملة (مرسلا)  
وله شواهد عديدة مرفوعة (اربع اذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا) أى فلا  
يشق عليك ما فاتك منها (صدق الحديث) أى ضبط اللسان عن الكذب (وحفظ  
الامانة) بأن تحفظ جوارحك وما ائتمنت عليه (وحسن الخلق) بالضم بأن تكون  
حسن العشرة مع الخلق (وعفة مطعم) بفتح الميم والعين بأن لا تطعم حراما ولا ما فيه شبهة  
ولا تزيد على الكفاية ولو من الحلال ولا تكثر الاكل قال المناوى ولفظ رواية البيهقي  
وحسن خليقة وعفة طعمة (حم طبك هب) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن  
ابن جبر بن العاص (عد) وابن عساكر فى التاريخ (عن ابن عباس) وهو حديث  
حسن (اربع فى امتى) أى خصال اربع كائنت فى امتى (من امر الجاهلية) أى من افعال  
اهلها (لا يتركونهن) قال العلقمى قال شيخنا قال الطيبى فى امتى ومن امر الجاهلية ولا  
يتركونهن يحتمل وجوها من الاعراب احسنها ان يكون فى امتى خبر الاربع أى خصال  
اربع كائنت فى امتى ومن امر الجاهلية ولا يتركونهن حالا من الضمير المتحول الى الجار  
والمحذور (الغنى فى الاحساب) أى الشرف بالاباء والتعاظم بمناقبهم (والطعن فى  
الانساب) أى الوقوع فيها بخوف قدح او ذم (والاستسقاء بالجوم) أى اعتقاد ان نزول  
المطر بنجم كذا (والنياحة) أى رفع الصوت بنذب الميت وتعدد شيمائله (م) عن ابى

مالك الاشعري \* (اربع حق على الله عونهم) أي بالنصر والتأييد (الغازي) أي من  
خرج بقصد قتال الكفار لله (والمتزوج) أي بقصد عفة فرجه عن الزنا وتكثير نسله  
(والمكاتب والمحاج) أي من خرج حاجا محجما وبرأ قال العلقمي وقد نظم ذلك شيخنا  
فقال

حق على الله عون جمع \* وهو لهم في غدي مجازي  
مكاتب ونا كح عفا \* ومن أتى بيته وغازي  
وخامس وسباني حديثه في ثلاث من فعلهن ثقة بالله المخ ونظمه الشيخ شمس الدين  
القارضي

وجاء من لوات أحبي \* فهو لهم خامس يوازي  
ولقطه من أحبي رضا ميتة ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله أن يعينه وإن يبارك له  
(حم) عن أبي هريرة وهو حديث حسن (اربع دعوات لا ترد) بالبناء للفعول (دعوة  
الحاج حتى يرجع) أي إلى وطنه (ودعوة الغازي) أي من خرج لقتال الكفار لا علاء كلمة  
الله تعالى (حتى يصدر) بفتح المثناة التحتية وسكون الصاد المهملة أي يرجع إلى أهله  
(ودعوة المريض حتى يبرأ) أي من مرضه (ودعوة الأخ لا خيه) أي في الدين (يظهر  
الغيب) قال المناوي أي وهو غائب لا يشعر به وإن كان حاضرا فيما يظهر ولفظ الظاهر  
مقيم ومحملة نصب على الحال من المضاف إليه (وأسرع هؤلاء الدعوات أجابة) أي  
أسرعها قبول (دعوة الأخ لا خيه يظهر الغيب) أي لأنها تبلغ في الإخلاص (فر) عن  
ابن عباس وهو حديث ضعيف (اربع) أي أربع خصال أو خمس أربع مبتدأ وخبره  
(من كن فيه) المخ قال العلقمي فإن قيل ظاهر حديث آية المنافق ثلاثة المتقدم يقتضي  
الحصر فيها فكيف جاء في هذا الحديث بلفظ أربع قال شيخ شيوخنا إجاب القرطبي  
باحتمال أنه استعمله صلى الله عليه وسلم من العلم بمخاضهم ما لم يكن عنده وأقول ليس بين  
الحديثين تعارض لأنه لا يلزم من عدم الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونها  
علامة على النفاق لاحتمال أن تكون العلامات دالات على أصل النفاق على أن في  
رواية عند مسلم من علامات النفاق ثلاث وكذا الطبراني وإذا جمل اللفظ الأول على هذا  
لم يرد السؤال فيكون قد أخبر ببعض العلامات في وقت وبعضها في وقت آخر وقال  
القرطبي والنووي حصل من مجموع الروايتين خمس خصال لأنها واردت على الكذب في  
الحديث والخيانة في الأمانة وزاد الأول الخلف في الوعد والثاني الغدر في المعاهدة  
والفجور في الخصومة (كان منافقا خالصا) قال العلقمي أي في هذه الخصال فقط لا في  
غيرها أو شديد الشبه بالمناقين ووصفه بالخلوص يؤيد قول من قال أن الراد بالنفاق  
العمل لا الإيمان والنفاق العربي لا الشرعي لأن الخلوص بهذين المعنيين لا يستلزم  
الكفر الملقى في الدرك الأسفل من النار (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة

من النفاق حتى يدعها) أى الى أن يتركها (إذا حدث كذب) قال العلقمى أى فى كل شئ  
 أخبر عنه بخلاف ما هو عليه قاصدا للكذب (وإذا وعد أخلف) أى وإذا وعد بالخير فى  
 المستقبل لم يف بذلك (وإذا عاهد غدر) أى نقض العهد وترك الوفاء فيما عاهد عليه (وإذا  
 خاصم فجر) أى مال فى الخصومة عن الحق واقتحم الباطل قال المناوى ومقصود الحديث  
 الزجر عن هذه الخصال على آكد وجهه وابلغه لأنه بين أن هذه الأمور طلائع النفاق  
 وأعلامه (حمق ٣) عن ابن عمر بن العاص ورواه عنه أيضا بوداوده (أربع من كن فيه  
 حرمة الله تعالى على النار) قال المناوى أى نار الجلود ولا يخفى ما فيه لأن كل مسلم  
 كذلك وإن لم تكن فيه هذه الخصال وتقدم فى حديث أنه قال أى مع السابقين إن تجنب  
 الكبائر أتوا بآو عفى عنه (وعصمه من الشيطان) أى منعه ووقاه بلطفه من كيده  
 (من ملك نفسه حين يرغب) أى حين يريد (وحين يرهب) أى حين يخاف (وحين  
 يشتبه وحين يغضب) وقوله من ملك نفسه الخ يجوز كونه مبتدأ خبره محذوف أى فقد  
 اجتمعت فيه الخصال الأربع ويموز كونه خبرا عن مبتدأ محذوف بعد حذف مضاف أى  
 هى خصال من ملك نفسه الخ (وأربع من كن فيه نشر الله تعالى عليه رحمته) أى فى الدنيا  
 فيحى قلبه (وإدخله جنته) فى نسخ وإدخله الجنة (من آوى مسكينا) أى أسكنه عنده  
 وكفاه المؤنة وتسبب له فى ذلك (ورحم الضعيف) أى رقه له وعطف عليه واحسن اليه  
 (ورفق بالمأول) قال المناوى له وأغيره بأن لم يحصل له الدوام مالا يطيقه على الدوام  
 (وانفق على الوالدين) أى أصليه وإن عليا (الحكيم) الترمذى (عن أبي هريرة) وأسناده  
 ضعيف (أربع من اعطيت) بالبناء للمجهول أى اعطاه الله إياهن (فقد أعطى خيري  
 لدنيا والآخرة لسان ذاكر) لله (وقلب شاكرا) له سبحانه وتعالى (وبدن على البلاء)  
 أى الامتحان والاختبار (صابر وزوجه لا تبغيه خونا) بفتح المجمة وسكون الواو لا  
 تطلب له خيانة (فى نفسها) بأن لا تمكن غيره من الزنى بها (ولا ماله) بأن تصرف فيه بما  
 لا يرزئه (طوبى) عن ابن عباس (أربع من سب من المرسلين) أى من طريقهم  
 والمراد الرسل من البشر (الحياء) قال المناوى بمثناة تحتية بخط المؤلف والصواب كما قاله  
 جماعة الختان بخاء مجمة ومثناة فوقية ونون اه وقال العلقمى الحياء بالمثناة غير  
 وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به وفى الشرع خلق يبعث على اجتناب  
 القبيح ويمنع من التقصير فى حق ذى الحق والشخص المحي يخاف ذنوبه الدنيا والآخرة  
 فيأثم وينزجر (والتعطر) أى استعمال العطر وهو الطيب (والنكاح) أى الزواج  
 (والسواك) أى استعماله ومحصل بكل خشن وأولاه الأراك قال المناوى والمراد أن  
 الأربع من سب من الرسل والافنوح لم يختن وعيسى لم يتزوج (حمت هب) عن  
 أبى أيوب الانصارى قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن (أربع من سعادة المرأة)  
 قال المناوى أى من بركتها ويمنه وهزه (أن تكون زوجته صالحة) أى دينة جميلة

(وأولاده ابرارا) أي يبرونه ويتغنون الله (وخلطاءه) أي أصحابه وأهل حرفته الذين  
يخاطبونه (صالحين) أي قائمين بحقوق الله وحقوق خلقه (وأن يكون رزقه) أي ما  
يرزق منه من مخورقة أو صناعة (في بلده) أي في وطنه وهذه حالة قاضية وأعلامها  
أن يأتيه رزقه من حيث لا يحتسب (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كلاهما (عن علي)  
أمير المؤمنين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في كتاب الاخوان عن عبد الله بن الحكم) بن أبي  
زياد الكوفي (عن أبيه الحكم عن جده) أبي زياد المذكور روى المؤلف لضعفه (اربع من  
الشقاء) وهو ضل السعادة (جود العين) أي قلعة دمعها وهو كناية عن قسوة القلب  
فالعطف في قوله (وقسوة القلب) عطف تفسير وقسوته غلظته وشدة وصلابته  
(والحرص) أي الرغبة في الدنيا والانهك عليها بخلاف تحصيل ما يحصل به الكفاف  
فليس بمذموم (وطون الامل) يهتدين أي رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة  
غناء وأناط المحكم بطوله ليخرج أصله فانه لا بد منه في بقاء هذا العالم (عدخل) وكذا  
اليزار (عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف (اربع لا يشبعن من أربع عين من  
نظر) أي إلى ما تستحسن النظر اليه (وأرض من مطر) فكل مطر وقع عليها تشربته  
(وأنتي من ذكر) لانها فضلت على الرجل في قوة شربها أي شدة غلظتها وشهوتها  
بسمعين ضعفا لكن الله التي عليها الحياء (وعالم من علم) فانه اذا ذاق أسرارها وخاض بحارها  
صار عنده أعظم اللذات وبمنزلة الاقوات قال المناوي وعبر بعالم دون انسان أو رجل  
لان العلم صعب على المتبدى (حل) عن أبي هريرة (عدخط) عن عائشة قال مخرجه  
ابن عدي منكره (اربع قبل الظهر) أي أربع ركعات يصليهن الانسان قبل صلاة  
الظهر أو قبل دخول وقته وهو عند الزوال قال العلقمي هذه يسمونها سنة الزوال وهي  
غير الاربع التي هي سنة الظهر قال شيخنا قال المحافظ العراقي ومن نص على استحبابها  
الغزالي في الاحياء كتاب الايراد (ليس فيهن تسليم) أي ليس بين كل ركعتين منها  
فصل بسلام (تفتح) بالبناء للفعل (لن أبواب السماء) كناية عن حسن القبول وسرعة  
الوصول (دت) (في) كتاب (الشمائل) النبوية (ه) وابن خزيمة في صحيحه (عن أبي  
يؤب) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (اربع قبل الظهر كعدلتن) أي كنظيرهن  
ووزنهن (بعد العشاء) وأربع بعد العشاء كعدلتن من ليلة القدر) قال المناوي فصيح  
اربع قبل الظهر يعدلن الاربع ليلة القدر في الفضل أي في مطلقه ولا يلزم منه التساوي  
في المقدار والتضعيف (طس) عن انس بن مالك قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن  
(اربع لا يصبن الا بعجب) بضم المثناة التحتية وفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة  
أي لا توجد وتجتمع في انسان الا على وجه عجيب أي قل أن تجتمع فيه (الصمت) أي  
السكوت عملا يعني أي ما لا ثواب فيه الا بقدر الحاجة (وهو أول العبادة) أي مبناها  
وأساسها (والتواضع) أي لين الجانب للخلق لله لا لامردنيوى (وذكر الله) أي لزومه

والدوام عليه (وقلة الشيء) أى الذى ينفق منه على نفسه ومومنه فإنه لا يجامع السكوت والتواضع ولزوم الذكر بل الغالب على المقل الشكوى واطهار الفصبر وشغل الفكرة الصارف عن الذكر (طب ذهب) عن انس باسانيد ضعيفة (أربع لا يقبلن فى أربع) بالبناء للمفعول أى لا يشاب من اتفق منهن ولا يقبل عمله فيهن (نقطة من خيامة أو سرقة أو غلول) أى من غنيمة (أو مال يتيم) أى فلا يقبل الاتفاق من واحد من هؤلاء الأربع (فى حج أو عمرة) بأن حج أو اعتمر بمال خائنه أو سرقه أو غله أو أخذه من مال يتيم بغير حق سواء كان حجة الاسلام وعمرة أم تطوعاً (ولا جهاد) سواء كان فرض عين أم كفاية (ولا صدقة) فرضاً أو تقلاً (ص) عن مكحول مرسل (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن (أربع انزلت) أى أنزلن الله (من كنز تحت العرش) أى عرش الرحمن (أم الكتاب) أى القامحة (وآية الكرسي وخواتيم البقرة) أى آمن الرسول إلى آخر السورة (والكوثر) أى السورة التى ذكر فيها الكوثر قال المناوى والكنز النفاث المدخرة فهى إشارة إلى أنها آخرت للمصطفى صلى الله عليه وسلم ولم تنزل على من قبله (طوب) وأبو الشيخ ابن حبان (والضياء المقدسى) عن أبي امامة (الباهلى) (أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعمها) من الحجر (أى المداوم على شربها) (وأكل الربا) أى كل مال اليتيم بغير حق (قال المناوى قيد به فى مال اليتيم دون الربا لأن أكل الربا لا يكون إلا بغير حق بخلاف مال اليتيم) (والعاق لوالديه) قال العلقمى وهو محمول على المستحل لذلك ومع الداخلين الأولين زاد المناوى وحتى يطهرهم بالنار (كذهب) عن أبي هريرة (وأسناده ضعيف) (أربع أفضل الكلام) قال العلقمى وهذا وما شابهه محمول على كلام الأدمى والأفامر أن أفضل من التسليم والتهيل المطلق والمأثور فى وقت أحوال ونحو ذلك فلا شغل به أفضل (لا يضرك بأهين بدأت) أى لا يضرك أياها إلا تيهن فى حيازة ثوابهن قال المناوى وفيه اشعار بأن الفضل الاثنان بها على هذا الترتيب (سبحان الله والمحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) قال ابن عباس وهى الباقيات الصالحات (ه) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح (أربع دعوتهن مستجابة) يعنى اذا دعوا احاب الله دعاهم (الامام العادل) أى الحاكم الذى لا يجوز فى حكمه (والرجل يدعوا لخبه) أى الانسان يدعوا لخبه فى الدين (بظهر الغيب) لفظ الظاهر مقم أى بالغيب وأعل المراد لا يشعروا كان حاضر فى المجلس (ودعوة الطالوم) أى على ظالمه (ورجل يدعوا لوالديه) أى انسان يدعوا لصلبيه وان علما ولا حدها بالمغفرة ونحوها قال المناوى وورد عن يسجاب دعاؤه ايضا جماعة وذكر العدد لآبى الزائد (حل) عن وائلة بن الاسقع (أربعة) أى أربعة اشخاص (لا ينظر الله اليهم يوم القيامة) أى تظروجة (عاق) أى لوالديه واحدهما (ومنان) أى بما يعطى (ومد من خمر) أى مداوم على شربها (ومكذب بالقبر) بفتح لغاف والدال المهملة بأن أسند أفعال العباد

الى قدرتهم وانكر كونهم بتقدير الله تعالى قال المناوى وفيه ان الاربعة المذكورة من  
الكبار (طب عبد) عن ابى امامة الباهلى باسانيد ضعيفة كما بينه الهيتمي (اربعة  
بينهم الله البيع الخلف) بالتشديد أى الذى يكثر الخلف على سلطته قال المناوى  
وهو كاذب والاولى عدم التعبد لان كثرة الخلف مذمومة وان كان الخلف صادقا  
(والفقير المحتال) اى المتكبر المحجب بنفسه (والشيخ الزانى) أى من طعن فى السنن وهو  
مصر على الزنى (والامام الجائر) أى الجبار المائل فى حكمه عن الحق (ن هب) عن  
ابى هريرة قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة (اربعة تجرى عليهم اجورهم بعد  
الموت) أى لا يقطع ثواب أعمالهم بموتهم (من مات مرابطا فى سبيل الله) اى انسان مات  
حال كونه ملازمًا للعدو بقصد الذب عن المسلمين (ومن علم علما جرى له عمله  
ما عمل به) أى وانسان علم علما وعلمه غيره ثم مات فيجوز عليه ثوابه مدة دوام العمل به  
(ومن تصدق بصدقة فاجرها يجرى له ما وجدت) أى وانسان تصدق بصدقة جارية  
كوقف فيجرى له أجره مدة بقاء العين المتصدق بها (ورجل) اى انسان (ترك ولدا  
صالحا) اى فرعا مسلما ذكرا او انثى (فهو يدعوله) بالرجعة والمغفرة فدعاؤه اسرع قبولا  
من دعاء الاجنبى ولا تعارض بين قوله هنا اربعة وقوله فى الحديث المأثور اذا مات ابن  
آدم انقطع عمله الا من ثلاث كما تقدم (حم طب) عن ابى امامة قال العلقمى وبجانبه  
علامة الحسن (اربعة يؤنون اجرهم مرتين) اى يضاعف لهم ثواب عملهم (ازواج النبي  
صلى الله عليه وسلم) قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى ومن يغفر لمنكثن الله ورسوله  
وتعمل صالحا توفىها اجرها مرتين مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضى النبي بالتناعة  
وحسن المعاشرة (ومن اسلم من اهل الكتاب) فله اجر يايمان به وبنيه واجر يايمان به محمد  
صلى الله عليه وسلم (ورجل كانت عنده امة فاعجبته فاعفها ثم تزوجها) فله اجر  
باعثاقها واجر تزويجها قال المناوى وقوله فاعجبته للتصوير لا للتعبد ولعله خرج  
جوابا للسائل (وعبد مملوك) قيده تمييزا بينه وبين الحر فانه عبد الله ايضا (اذا حق الله  
تعالى) من صلاة وصوم ونحوهما (وحق سادته) من النصع والقيام بالخدمة ولا بد فى  
كون عمل واحد يؤجر عليه العامل مرتين لانه فى الحقيقة عملان مختلفان طاعة الله  
وطاعة المخلوق فيؤجر على كل منهما مرة (طب) عن ابى امامة الباهلى واسناده  
حسن (اربعة من كثر الجنة) اى ثوابهن مذكور فى الجنة (اخفاء الصدقة) فهو افضل  
من اظهارها ما لم يكن المتصدق ممن يقتدى به (وكتمان المعصية) اى عدم اشاعتها  
واذا عتها على جهة الشكوى (وصلة الرحم) اى الاحسان الى الاقارب (وقول لا حول  
ولا قوة الا بالله) اى لا تحوّل عن المعصية ولا قوة على الطاعة الا بقدرته الله وتوفيقه  
(خط) عن على امير المؤمنين واسناده ضعيف (اربعون خصلة) بفتح الحاء مبتدا  
اول (اعلاهن) مبتداتان (منحة العنز) خبر الثانى والجملة خبر الاول والنحة بكسر الميم

وسكون النون ورفع الحاء المهملة وفي لفظ منبجحة بوزن عظيمة والعز بفتح العين المهملة  
وسكون النون بعدها زاي اتى المعزو والمراد بها في هذا الحديث عارية ذوات الالبان  
ليؤخذ منها ثم تردها الى صاحبها قال العلقمي قال ابن بطل ومعلوم انه صلى الله عليه  
وسلم كان عالما بالاربعةين المذكورة وانما لم يذكرها المعنى هو اتفق لنا من ذكرها وذلك  
خشية ان يكون التعيين لها مردها في غيرها من ابواب البر اه وقد ذكر بعضهم منها  
جملة فقال منها ردة السلام وتشميت العاطس واماطة الاذى عن الطريق واعطاء شمع  
النعل والستر على المسلم والذب عن عرضه وادخال السرور عليه والتقص في المجلس  
والدلالة على الخير والكلام الطيب والغرس والزرع والشفاعة وعيادة المريض  
والمصافحة والمحبة في الله والبغض لاجله والمجاسمة والتزاور والنصح والرجعة كافي  
الاحاديث العصية (لا يعمل عبد) أى انسان (بمصلحة منها رجاء ثوابها) بالمد والنصب  
مفعول له (وتصديق موعودها) بيم أوله بخط المؤلف أى بما وعد لها من الثواب  
وتصديق بالنصب عطف على رجاء ثوابها (الا ادخله الله تعالى بها) أى بسبب قبوله لها  
(الجنة) بفضل الله ورجته فالدخل بوجهه وفضله لا بعمله (خ) عن ابن عمرو بن  
العاص (اربعون رجلا) أى جماعة مستقلة لا تخلو من عبد صالح غالبا (ولم  
يخلص اربعون رجلا في الدعاء لميتهم) أى في صلاتهم عليه (الا وهبه الله تعالى لهم  
وغفر له) أى ذنوبه اكرامهم (الخليلي في مشيخته) أى في محبة الذى ذكر فيه مشايخه  
(عن ابن مسعود) عبدالله روى المؤلف لضعفه (اربعون دارا) أى من كل جهة من  
الجهات الاربع (جار) فلوا وصى بمجيرانه صرف لاربعةين دارا من كل جانب من الحدود  
الاربعة كما عليه الشافعي (د) في مراسيله عن الزهرى يعنى ابن شهاب (مرسلا) بسند  
صحيح (اربعين) بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الجيم وسكون المهملة قال العلقمي  
وسيبه كافي ابن ماجة عن علي رضى الله عنه انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاذا نسوة جلوس فقال ما يجلسكن قلن نتظرا لجنزة قال هل تغسلن قلن لا قال هل  
تجلن قلن لا قال هل تدلين فيمن يدلى قلن لا قال ارجعن فذكره (مأزورات) بفتح الميم  
وسكون الهمزة أى أثمان ان ترتب على ذلك نحو جزع أوندب والا كره وقياسه  
موزورات فقلبوها الواو الفاعل سكونها اليشا كل قوله (غير مأزورات) ولو انقررت  
لم تقلب وزيارة القبور للساء مكروهة فان ترتب عليها نحو جزع أوندب حرمت (ه)  
عن علي (ع) عن انس قال الشيخ حديث حمص (ارحامكم ارحامكم) بالنصب بفعل  
محدوف اى صلوا ارحامكم أى أقاربكم من الذكور والاناث والتكرير للتأكيد (حب)  
عن انس بن مالك وهو حديث صحيح (ارحم من في الارض) أى من جميع اصناف  
المخلوق (يرجك) بالجرم جواب الامر (من في السماء) اى من امره النافذ فيها ومن  
فيها قدرته وسلطانه فانك كما تدن ندان (طلب) عن جرير بن عبدالله (طبك) عن

ابن مسعود عبد الله وهو حديث صحيح (ارجوا ترجموا) اى ارجوا من فى الارض  
 يرجوكم من فى السماء كما تقدم (واغفروا) اى اغفوا واصفحوا عن ظلمكم (يغفر لكم)  
 بالبناء للجهول اى يغفر الله لكم (ويل) اى سدة هلكة (لا قمع القول) يفتح الهمة  
 جمع قمع كضلع وهو الاناء الذى ينزل فى رؤس الظروف لئلا بالمناعات ومنه ويل لا قمع  
 لقول شبه اسمع الذين يستمعون القول ولا يعونه ولا يعملون به بالا قمع التى لا تبنى  
 شيئا مما يرغب فيها فكأنه يتر عليها بما تازا كما يتر الشراب فى الاقمار (ويل للصبرين) اى  
 على الذنوب (الذين يصرون على ما فعلوا) اى يعمون عليه (وهم يعملون) اى والاحمال  
 انهم يعملون ان ما فعلوه معصية والاصرار لاقامة على القبيح من غير استغفار (حم خذ  
 هب) عن ابن عمر بن العاص واسناده جيد (ارذية الغزاة السيوف) اى هي بمنزلة  
 اردتهم فالطلب لهم التقليد بالسبوف ليراهم العدو فيخاف ولانه قد يحتاج الى سل  
 السيف ويكون لاحاطة بينه وبينه (ع) عن الحسن مرسل وهو البصرى (ارضى)  
 بكسر الهمة وسكون الراء وكسر الضاد والحاء المجتمين اى اعطى يا اسماء بنت  
 الصديق ولويسيرا (ما استطعت) اى ما دمت قادرة على الاعطاء (ولا نوعى) اى  
 لا تمسكى المال فى الوعاء معنى لا تمنى فضل المال عن الفقراء (فبوعى الله عليك) اى  
 يمنعك فضله فاسناد الوعى الى الله مجاز عن المنع (من) عن اسماء بنت ابى بكر الصديق  
 (ارضا) بفتح الهمة اى يا ايها المذكون الذين جاؤا يستظفون من السعاة (مصدقكم) اى  
 فى دفع الزكاة يعنى السعاة يبذل الواجب وملاطفتهم وملايتهم فليس المراد الا رببذل  
 زيادة على الواجب قال المناوى وسبب الحديث ان ناسا من الاعراب اتوه صلى الله عليه  
 وسلم فقالوا يا رسول الله ان ناسا من المصدقين ياؤنا فظلمونا فقال ارضا مصدقكم قالوا  
 وان ظلمونا قال وان ظلمتم اى فى زعمكم (حم مدن) عن جرير بن عبد الله (ارفع ازارك  
 وانى الله) اى خف عقابه عن تعاطى ما حرمه عليك من جرازارك تكبرا وخيلاء خطايا  
 بان اسبل ازاره حتى وصل الى الارض فاسبال الازاران جاوزا كعبين بقصدا خيلاء  
 فحرام والافكروه (طب) عن الشريد بن سويد الثقفى ابن مالك واخبره قال الشيخ  
 حديث صحيح (ارفع ازارك فانه) اى الرفع (اننى لثوبك) بالنون والقاف اى ازاله عن  
 القاذورات وروى بالباء الموحدة من البقاء (وتقى لربك) اى اوفى للتعوى لبعده عن  
 الكبير (ابن سعد) فى طبقاته (حم هب) كلهم (عن الاشعث بن سليم) المحاربى (عن  
 عمته عن عمها) قال الشيخ حديث صحيح (ارفع البنيان الى السماء) يعنى الى جهة العلو  
 ان احفقت اليه فلا يتأفقه الا حاديت الدالة على النهى عن رفع البنيان (واسأل الله  
 السعة) بفتح السين المهملة اى اطلب من الله ان يوسع عليك منزلك وسببه ان راوى  
 الحديث شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المسكن فذكره (طب) عن  
 خالد بن الوليد بن المغيرة وهو حديث حسن (ارفعوا السندكم عن المسلمين) اى



كفوها عن الوقعة في اعراضهم (واذا مات احد منهم فقولوا فيه خيرا) اى لا تذكروه  
 الا بخير فان غيبة الميت استدمن غيبة الحي وهذا مما يترتب على ذكره بالسوء مصلحة  
 كالخذير من بدعته والافهوجا تزيل واجب (طب) عن سهل بن سعد الساعدي  
 قال العلقمي يجابه علامة المحسن (ارقا كم ارقا كم) بالنصب اى اكرموا وقال المناوى  
 اى الزموا الاحسان اليهم والتكرير للتاكيد (فاطعموهم مما تأكلون) اى من جنس  
 الذى تأكلونه اى الاولى لكم ذلك (والبسوهم مما تلبسون) يعتمها اى ان لم تكن ردية  
 كما مرد جيل (وان جاؤا بذنب لا تريدون ان تغفروه فيعوا عباد الله) مفعول يعوا  
 (ولا تعذبوهم) بضرب او تهديد فانكم لستم بالكين لهم حقيقة بل هم عباد الله حقا  
 وانما لكم بهم نوع اختصاص (حم) وابن سعد فى طبقاته (عن زيد بن الخطاب) هو  
 أخو سيدنا عمر قال العلقمي وبجانبه علامة المحسن (ارقاؤكم اخوانكم فاحسنوا  
 اليهم) اى بالقول والفعل (استعينوهم على ما غلبكم) اى ما لا يمكنكم مباشرته من  
 الاعمال أو يشق عليكم (واعينوهم على ما غلبهم) بغين متعجبة اى من الاعمال التى  
 أمرتموهم بفعلها قال المناوى وما ذكر من انه بغين مجبهة هو ما فى خط المؤلف وهو  
 الصواب فما فى نسخ من انه بمهملة تصحيف وان كان معناه صحيحا (حم خذ) عن  
 رجل من الصحابة قال العلقمي بجانبه علامة المحسن (ارقى) بكسر الهمزة  
 وسكون الراء وكسر القاف خطاب للشفاعة عبد الله راوية الحديث (مالم يكن  
 شرك بالله) اى مالم تشمل الرقية على ما فيه شئ من أنواع الكفر والافهى ممنوعة  
 قال المناوى والامر للاباحة وقد يندب وقد يجب (ك) عن الشفاء بفتح الشين  
 المجبة والفاء المشددة دابة النبي صلى الله عليه وسلم (بنت عبد الله) بن  
 عبد شمس العدوية واسناده صحيح (اركبوا هذه الدواب سالمة) اى خالصة  
 من الكد والاعتاب (وابتدعوها سالمة) اى اتركوها اذا لم تحتاجوا الى ركوبها  
 قال المناوى وفى رواية ودعوها بدل ابتدعوها (ولا تخذوها كراسى لا حادىكم فى  
 الطرق والاسواق) ولا تجلسوا على ظهرها لتتخذوا مع أصحابكم وهي واقفة كما لو سكم  
 لتحدث قال المناوى والمنهى عنه الوقوف الطويل بغير حاجة (قرب مركوبة) اى دابة  
 مركوبة (خير من راكبها) اى عند الله تعالى (واكثر ذكرا لله منه) بين به ان الدواب  
 منها ما هو صالح وغيره وان لها ادراكا وتمييزا وانها تسبح قال تعالى وان من شئ الا يسبح  
 بحمده وقال معاذ بن انس راوى الحديث مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم وهم وقوف  
 على دوابهم فذكره (حم ع طب ك) عن معاذ بن انس واحد أسانيده صحيح (اركعوا  
 هاتين الركبتين فى بيوتكم) الامر فيه للندب اى صلوهما فى منازلكم لافى المسجد ثم ينهيا  
 بقوله (السجدة بعد المغرب) بضم السين المهملة وسكون الباء الموحدة اى النافلة بعدها  
 وانفق الاثمة على استحبابها وهما من الرواتب المؤكدة وميمتا سجدة لاشتمالهما على

التسليح (هـ) عن رافع بن خديج بفتح الحاء المجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم وهو حديث حسن (أوموا) أى بالسهم لترتاضوا وتتمروا على الرمي قبل لقاء العدو وقصير لكم معرفة بالرمي وقوة والامرفيه للندب ان قصد بتعليمه الجهاد في سبيل الله فان قصد غيره قال الماوردي فهو مباح اذا لم يقصده محرما فلو قصد بتعليمه قطع الطريق ونحوه صار حراما (واركبوا) بفتح الكاف أى الخيل وغيرها من الدواب التي تتركب للجهاد لتؤذيها وتردضوها على القتال وتعتاد واركبوها والكرها على العدو وقال العلقمي وفي معنى ذلك تعليم الكلب للصيد والحراسة وتعليم السباحة (وان ترموا) بفتح الهزلة مبتدأ وخبره (احب الى من ان تركبوا) أى ورميكم بالسهم احب الى من ركوبكم الخيل لتأديبها (كل شئ يلهو به الرجل باطل) أى لا اعتبار به (الارمى الرجل بقوسه او تأديبه فرسه) أى ركوبها وركضها والجولان عليها بنية الغزو وتعليمها ما تحتاج اليه من الامور المطلوبة في أمثالها (او ملاعبته امرأته) أى مزاحه حليته بقصد احسان العشرة قال العلقمي ويلحق بالزوجة الولد والخدم لكن لا ينسب بالملاعبة معهم باتباع هراهم الى حد يفسد خلقهم ويسقط بالكلية هيئته عندهم بل يراعى الاعتدال فلا يدع الهيبة ولا تقباض مهما رأى منكرا (فانهن) أى الخصال المذكورة (من الحق) أى من الامور المعتبرة في نظر الشرع اذا قصد بالاقلين الجهاد والثالث حسن العشرة (ومن ترك الرمي) أى بالسهم بلا عذر (بعد ما علمه) بكسر اللام المحققة على الصواب أى بعد علمه اياه بالتعليم (فقد كفر الذى علمه) قال المناوى أى ستر نعمته معلمه فيكره ترك الرمي بعد معرفته لأن من تعلمه حصل اهلية الدفع عن دين الله فتركه تهاون بالدين (حمت هب) والشافعي (عن عقبة بن عامر) الجهمي وهو حديث حسن (أوموا الحجر) بجمع مفتوحة أى المرمى في الحج (عمل حصى الخذف) بفتح الحاء وسكون الدال المجمة واللقاء قال العلقمي قال في المصباح خذف الحصاة ونحوها خذفا من باب ضرب رميتها بطرف الابهام والسبابة اه أى ارموا بقدر الحصا الصغار التي يحذف بها أى يرمى بها قال المناوى والمراد هنا ما قدر الانملة طولا وعرضا وهو قدر الباقلا فيكره بدونه وفوقه ويمحزى (حم) وابن خزيمة في صحيحه (والضياء) في المختارة (عن رجل من الصحابة) قال المناوى ورجاله ثقات وجهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول (أرهقوا) قال المناوى بفتح الهزلة وسكون الراء وكسر الهاء وضم القاف (القبلة) بكسر القاف وسكون الموحدة والمراد بها السترة أى ادنوا من السترة التي تصلون اليها بحيث يكون بينكم وبينها ثلاثة اذرع فأقل والامرفيه للندب (البرار) في مسنده (هب) وابن عساكر في تاريخه (عن عائشة) واسناده ضعيف (اريت) بالبناء للمفعول (ما تلقى اتى من بعدى) أى أطلعني الله تعالى بالوحى على ما يحصل لها من الشدائد (وسفك بعضهم دما بعض) أى قتل بعضهم بالسيف والقتن

الواقعة بينهم) وكان ذلك سابقا لمن الله تعالى) يعني في الازل (كما سبق في الامم قبلهم  
 فسأله ن بولني) بضم المثناة التحتية وفتح الواو وشدة اللام المكسورة وسكون الواو  
 والتخفيف (شفاعة فيهم يوم القيامة ففعل) أى أعطاني ما سألته (حم طس ت لث)  
 عن ام حبيبة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث صحيح (ازرق المؤمن)  
 قال المناوي بكسر الميم أى حالته التي ترضى منه في الاثتر أن يكون الازار (الى)  
 انصاف سابقه) فان هذه هي المطلوبة المحبوبة وهي ازرة الملائكة كما روى أسفل من  
 ذلك في النار كافي عدة أخبار (ن) عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري (وابن عمر)  
 ابن الخطاب (والضياء) المقدسي (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح (ازهد  
 في الدنيا) أى اعرض عنها بقلبك ولا تحصل منها الا ما تحتاج اليه (يحجب الله) لان  
 الله تعالى يحب من اطاعه وطاعته لا يجتمع مع محبة الدنيا لان جها راأس كل خطيئة  
 (وازهد فيما في أيدي الناس) أى فيما عندهم من الدنيا (يحبك الناس) قال  
 المناوي لان طباعهم جملت على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبته قلاه ومن  
 تركه له أحبه واصطفاه قال الدارقطني اصول الاحاديث أربعة هذا منها قال سهل بن  
 سعد راوى الحديث قال رجل يا رسول الله دلني على عمل اذا عملته أحبني الله والناس  
 فذكره (طبك) عن سهل بن سعد الساعدي قال الشيخ حديث حسن  
 (ازهد الناس) بفتح الهيمزة وسكون الزاي وفتح الهاء (في العالم امله وجيرانه) بكسر  
 الجيم قال المناوي زاد في رواية حتى يفارقهم وذلك سنة الله في الذين خلوا من قبل من  
 الانبياء والعلماء ورثتهم ومن ثم قال بعض العارفين كل مقدور عليه مروه وفيه وكل  
 ممنوع مرغوب (حل) عن أبي الدرداء وعن جابر بن عبد الله وفيه ضعف شديد  
 (ازهد الناس في الانبياء) أى الرسل (واشدهم عليهم) أى من جهة الابداء  
 (الاقربون) قال المناوي منهم بنسب ومصاهرة وجوار ومصاحبة او نحو ذلك وذلك  
 لا يكاد يختلف في نبي من الانبياء كما يعلم من احاط بسيرهم وقصصهم وكفالك ما وقع  
 للمصطفى صلى الله عليه وسلم من عمه أبي لهب وزوجته ولديه واضاربهم وفي الانجيل  
 لا يفقد النبي حرمة الا في بلده (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي الدرداء) وهو حديث  
 حسن (ازهد الناس) أى اكثرهم زهدا في الدنيا (من لم ينس القبر) يعني الموت ونزول  
 القبر ورواحته ووحشته (وباللا) أى الغنا والاضمحلال (وترك افضل زينة الدنيا) أى مع  
 امكان نيلها (وأثر) بالمد (ما يتقى على ما يتقى) أى اثر لا خرة وما يتقنع بها  
 على الدنيا وما فيها (ولم يعد غدا من ايامه وعد نفسه في الموت) بجعله الموت  
 نصب عينيه على توالي اللحظات قال المناوي واذا بقوله افضل ان قليل الدنيا  
 لا يخرج عن الزهد وليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة  
 كثرة النساء ليست من الدنيا فقد كان على كرم الله وجهه ازهد الصحابة وكان  
 له أربع زوجات وتسع عشرة سيرة وقال ابن عباس خير هذه الامة اكثرهن نساء

وكان الجنيد شيخ القوم يحب الجماع ويقول اني احتاج الى المرأة كما احتاج الى الطعام  
(هـ) عن الصالح مرسلًا واسناده حسن هـ (اسامة) بضم الهجمة هوزيد بن حارثة  
(أحب الناس الى) اي من مواليه وكونه أحب اليه لا يستلزم تقصيله على غيره من  
أكابر العصب وأهل البيت لما يحيى (حم حب) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقي  
وبجانبه علامة الصحة (اسباغ الوضوء) قال العلقي اي إتمامه وقال النووي اي عموم  
جميع أجزاء الأعضاء وقال الطبي هو استيعاب المحل بالغسل وبتطويل المرة وتكرار  
الغسل والمسح (في المكاره) قال العلقي قال شيخنا قال ابن العربي اراد بالكاره برد الماء  
والم الجسم وإثارة الوضوء على امر من الذنبا فلا يتأتى له مع ذلك إلا كراهها موثر الوجه الله  
اه وتفسير المكاره بريد الماء والم الجسم مخالف لما قاله الفقهاء من كراهة استعمال الماء  
الشديد البرودة وحرمة استعماله مع العبادة ويمكن جملة على من فقد ما يستعمل به الماء  
وعلى من لم يخف من استعمال الماء مع العلة ضررا (واعمال) (بكسر الهجمة) (الاقادام) اي  
استعمالها في المشي (الى المساجد) اي مواضع الجماعة (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) قال  
العلقي قال ابن العربي اراد به وجهين احدهما الجلوس في المسجد وذلك يتصور بالعادة  
في ثلاث صلوات العصر والمغرب والعشاء ولا يكون بعد العشاء والصبح (الثاني) تعلق  
القلب بالصلاة والاهتمام بها والتأهب لها وذلك يتصور في الصلوات كلها (تفصيل الخطايا  
غسلًا) قال المناوي يعني لا تبقى شيئا من الذنوب كما لا يبقى الغسل شيئا من وسع الثوب  
والمراد الصغائر وهم من زعم العموم وقال العلقي قال شيخنا قال ابن العربي هذا دليل على  
محو الخطايا بالحسنات من المحض بأيدي الملائكة الذين يكتبون فيها لا من أم الكتاب  
الذي هو عند الله الذي قد ثبت على ما هو عليه فلا يزداد فيه ولا ينقص منه ابدا (عك  
حب) عن علي أمير المؤمنين هـ (اسباغ الوضوء) بضم الواو (شطر الايمان) قال العلقي  
أصل الشطر النصف واختلف العلماء فيه ف قيل معناه ان الاجر فيه ينتهي تقصيفه الى  
نصف اجر الايمان وقيل معناه ان الايمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء لا يبعث  
الامع الايمان فصار لتوقفه على الايمان في معنى الشطر وقيل المراد بالايمان هنا الصلاة  
كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والطهارة شرط في صحة الصلاة فصار  
كالشطر ولا يازم في الشطر ان يكون نصفا حقيقيا وهذا القول اقرب الاقوال اه  
وقال المناوي يعني جزؤه والمراد ان الايمان يطهر الباطن والوضوء يطهر الظاهر فهو  
هذا الاعتبار ونصف (والحمد لله غلاما) قال المناوي بفوقية واحتتمية (الميزان) اي ثواب  
النطق بهامع الاذعان بملا كفة الحسنات اه وقال العلقي قال شيخنا قال النووي  
معناه عظم اجرها بملا الميزان وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن  
الاعمال وتقل الميزان وخفته قال القرطبي المجدراجع لثناء على الله بأوصاف كماله  
فاذا حمد الله حامدا مستحضر معنى الحمد في قلبه امتلا ميزانه من الحسنات (والتيسير

والتكبير يلان أي ثواب كل منها (السموات والأرض) لو قدر ثوابها جسمًا ملامًا بين  
السموات والأرض وسبب عظم فضلها ما اشتمل عليه من التزيم لله بقوله سبحانه الله  
والتعظيم له بقوله الله أكبر (والصلاة نور) قال المناوي أي ذات نور منورة أود أنها نور  
مبالغة انتهى وقال العلقمي قال شيخنا قال النورى معناه أنها تمتنع من المعاصي وتنبه  
عن الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كأن النور يستضاء به وقيل معناه أن أجرها  
يكون نورًا صاحبها يوم القيمة وقيل أنها سبب لاشراق أنوار المعارف كأن شراح القلب  
ومكاشفات الحقائق لفرغ القلب فيها وأقبله على الله بظاهرة وباطنه وقد قال الله  
تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة (والزكاة برهان) قال المناوي وفي رواية والصدقة  
برهان أي حجة ودليل على إيمان فاعلمها فإن المناقح يمتنع منها لكونه لا يعتد بها فمن  
تصدق استدلل بصدقته على صحة إيمانه (والصبر ضياء) قال العلقمي قال النورى معناه  
الصبر على طاعة الله وعن معصيته وعلى النائيات وأنواع المكارفة في الدنيا والمراد أن  
الصبر محمود لا يزال صاحبه مستضيًا بهتديًا مستمرًا على الصواب وقال ابو علي الدقاق  
حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فما أظلمها والبلاء لا على وجه الشكوى فلا ينافي  
الصبر قال تعالى في أيوب أنا وجدناه صابرًا مع أنه قال في مسنى الضر (والقرآن حجة لك)  
يعني إذا امتثلت أو امره واجتبت نواهيته كان حجة لك في المواقف التي تسأل فيها عنه  
كسأله الملكين في القبر والمسألة عند الميزان وفي عقبات الصراط (أو عليك) أي إن لم  
تمثل ذلك احتج به عليك (كل الناس يغدو) فاعل يغدو ضميره يعود إلى كل أي كل  
واحد يكرس أعيان في مطالبه (فبائع) الفاء تفصيلية وبائع بمعنى مشتري وهو خبر عن  
مبتدأ محذوف أي فهو مشتري (نفسه) بدل من قوله (فمعتقها) إذا لا عتاق أنما يكون من  
المشتري فمعتقها خبر بعد خبر والفاء سببية ويجوز أن يكون بائع مبتدأ خبر محذوف  
أي فمنهم بائع نفسه من ربه يبذلها في رضا فمعتقها من العذاب (أو بائع) نفسه من  
الشیطان فهو (موبقها) أي مهلكها بسبب ما وقعها فيه من العذاب (رحم به)  
عن أبي مالك الأشعري وهو حديث صحيح (استأكروا وتنظفوا) أي استعملوا السواك  
وتقروا بآدابكم ولا بفسادكم من الوسخ (وأذروا) قال المناوي أي أفعلا ذلك وتركوا ثلاثا أو  
خمسًا وهكنا (فإن الله عز وجل وتر) أي فرد غير مزدوج بشئ (يحب الوتر) أي يرضاه  
ويشيب عليه فوق ما يشبهه على الشفع (ش طس) عن أبي مطرف (سليمان بن صرد)  
بضم الصاد المهملة وفتح الراء الخراعي الكوفي قال العلقمي بجانبه علامة المحسن (استتروا)  
في صلاتكم أي صلواتكم إلى ستره كجدار أو عمود (ولو بسهم) أو نحوه كعصى مغروزة (رحم)  
لحق (عن الربيع بن سبرة) بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهو حديث  
صحيح (استتمام المعروف أفضل من ابتدائه) قال المناوي في رواية خير من ابتدائه أي  
بدون استتمام لأن ابتدائه قتل وتماه فرض ذكره بعض الأئمة ومراده أنه بعد الشروع

متاً كد بحيث يقرب من الواجب (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف  
 (استقلوا فروج النساء بأطيب أموالكم) بأن تنكحوهن بعقد شرعي واجعلوا ذلك  
 الصداق من مال حلال لا شبهة فيه بقدر الامكان فان لذلك اثر ايمان في دوام العشرة  
 وصلاح الولد (د) في مراسيله عن يحيى بن يهر بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة  
 وفتح الميم (مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن (استحي من الله استحياءك) اي مثل  
 استحيائك (من رجلين من صالحى عشيرتك) اي احذر ان يراك حيث نهاك او يفقدك  
 حيث امرك كما تحذر ان تفعل ما تعاب به بحضرة رجلين من صالحى قومك (عد) عن  
 ابى امامة الباهلى باسناد ضعيف (استحيوا من الله حق الحياء فان الله قسم بينكم  
 اخلاقكم كما قسم بينكم ارزاقكم) يحتمل ان المراد الحمت على طلب معالى الاخلاق التى منها  
 الحياء ومعاجزة النفس على تحصيلها كما يطلب السعى فى طلب الرزق والله اعلم بمراد  
 نبية (نخ) عن ابن مسعود عبد الله وهو حديث حسن (استحيوا من الله حق الحياء)  
 اي حياء ثابت لازماً صادقاً قالوا يابى الله انا نستحي من الله والله الحمد قال ليس كذلك  
 ولكن (من استحي من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى) اي جمعه من المحواس  
 الظاهرة والباطنة فلا ينظر ولا يستمع الى محرّم ولا يتكلم بما لا يعنيه اي ما لا ثواب له فيه  
 قال المناوى وعطف ما وعى على الرأس اشارة الى ان حفظ الرأس عبارة عن التنزه عن  
 الشرك فلا يسجد لغير الله ولا يرفعه تكبراً (وليحفظ البطن وما حوى) اي وما جمعه قال  
 المناوى وجعل البطن قبطا يدور على بقية الاعضاء من القلب والفرج واليدنين والرجلين  
 وعطف ما حوى على البطن اشارة الى حفظه عن المحرام والتحذير من ان يلا من المباح  
 (وليد كرا الموت والبلا) اي نزولهما به (ومن اراد الآخرة) اي الفوز بتعيمها (ترك زينة  
 الحياء الدنيا) لانها صرتان ففى ارضيت احداها اغضبت الاخرى (ففى فعل ذلك فقد  
 استحيى من الله حق الحياء) اي اؤثر به ذلك الفعل الاستحياء منه تعالى فارتقى الى مقام  
 المراقبة الموصل الى درجة المشاهدة قال بعضهم فمن استحيى من الله حق الحياء ترك  
 الشهوات وتهمل المكاره والمشاق حتى تصير نفسه مدبوعة فعندها تظهر محاسن  
 الاخلاق وتشرق انوار الاسماء فى قلبه ويقوى عمله بالله فيعيش غنيابه ما عاش (حم)  
 ت لذهب) عن ابن مسعود عبد الله وهو حديث صحيح (استذكروا القرآن) السنين  
 للبالغة أى واطبوا على تلاوته واطلبوا من انفسكم المذاكرة والمحافظة على قراءته (فلهو  
 أشد تغصبا) بفتح المثناة الفوقية والفاء وكسر الصاد المهملة الشديدة بعدها مثناة تحتية  
 خفيفة ونصبه على التمييز أى تفلتا وتخلصا (من صدور الرجال من النعم) بغفتين أى  
 من الابل (من عقلها) بضمين ويجوز سكون القاف جمع عقال بكسر اوله مثل كتب  
 وكتاب وهو حامل الذى يشتمنى ذراع البعير قال العلقمى ومن الاولى متعلقة بتغصبا

والثانية بأشد وألثة بتقصي مقدار أي من تقصّي النعم من عقلها أي أشدّ تقاراً  
 من الأبل إذا افلّست من العقل فأنه لا تكاد تلحق ونسيان القرآن بعد حفظه كبيرة  
 (حمق متن) عن ابن مسعود عبد الله (استرشدوا العاقل) أي الكامل العقل  
 أي اطلبوا منه الارشاد إلى اصابة الصواب (ترشدوا) بضم المجمة أي يحصل لكم الرشد  
 قال المناوي فيشاو في شأن الدنيا من جزب الامور ومارس المنجور واخذ دور في امور  
 الدين من عقل عن الله أمره ونهيّه (ولا تعصوه) بفتح واؤه (فتندموا) أي ولا تتخالقوه فيما  
 يرشدكم اليه من الرأي فتصحبوا على ما فعلتم نادمين وخرج العاقل بالمعنى المقر غير فلا  
 يتشاو ولا يعمل برأيه (خط) في رواية مالك بن انس (عن أبي هريرة) باسنادواه  
 (استرقوا لها) بسكون الراء أي لمن في وجهها سقعة بفتح السين ويجوز ضمها وسكون  
 الفاء بعد هاء عين مهملة أي أثر سواد وقيل حمرة عاوها سواد وقيل صغرة وقيل سواد مع  
 لون آخر وقيل لون مخالف لون الوجه وكلها مقاربة وحاصلها أن بوجهها لوناً على غير لونه  
 الاصل وسببه كافي الخاري عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى في بيتها جارية  
 في وجهها سقعة فذكره والرقية كلام يستشني به من كل عارض وقد اجمع العلماء على  
 جوازها عند اجتماع ثلاثة شروط ان تكون بكلام الله تعالى او باسمائه وصفاته  
 وباللسان العربي او ما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد ان الرقية لا تؤثر بذاتها بل  
 بمقدير الله تعالى ولا خلاف في مشروعية الفرع الى الله تعالى في كل ما وقع وما يتوقع  
 وقال القرطبي الرقية ثلاثة اقسام احدها ما كان يرقى به في الجاهلية مما لا يعقل معناه  
 فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك أو يؤدى الى شرك الثاني ما كان بكلام الله او باسمائه  
 فيجوز فان كان مأثوراً فيستحب ومن المأثور بسم الله ارقيك من كل شيء يؤذيكَ من شر  
 كل نفس او عين حاسد الله يشفيك ومنه ايضاً بسم الله ارقيك والله يشفيك من كل  
 ما يأتبك من شر الثغاث في العقد ومن شر حاسد اذا حسد الثالثة ما كان بغير اسماء  
 الله من ملك او صالح او معظم من المخلوقات كالعرش فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا  
 من المشروع الذي يتضمن الاتجار الى الله والتبرك باسمائه فيكون تركه اولى الان يتضمن  
 تعظيم المرقى به فينبغي أن يمتنع كالحلف بغير الله (فان بها النظرة) بسكون النطاء المجمة  
 أي بها اصابة عين من الجن وقيل من الانس والعين نظراً باستحسان مشوب بحسد من  
 حيث الطبع يحصل لانظور منه ضرر كما قال بعضهم وانما يحصل ذلك من سم يصل من  
 عين العائن في الهواء الى بدن المعين ونظير ذلك ان الحائض تضع يدها في اللبن فيفسد  
 ولو وضعها بعد الطهر لم يفسد وأن الصحيح ينظر في عين الارمد فيرمد ويتعاب واحد  
 بحضرته فيتأب هو (ق) عن ام سلمة (استشفوا) قال المناوي من الامراض الحسبية  
 والقلبية (بما حمد الله تعالى به نفسه) أي اثني عليها به (قبل ان مجده خلقه وبما مدح الله  
 تعالى به نفسه الحمد لله وقل هو الله احد) أي استشفوا بقراءة او كتابة سورة الحمد

والاخلاص ومقصوده بيان ان لتينك السورتين اثرا في الشفاعة اكثر من غيرهما والا  
 فالقرآن كله شفاعة بدليل (فمن لم يشفعه القرآن فلا شفاعة الله) دعاء اخبر (ابن قانع)  
 في معجم الصحابة (عن رجاء) يفتح الراء والهميم والمدة (الغنوي) يفتح الغين المججمة والنون  
 نسبة الى قبيلة وكذا عنه ايضا ابو نعيم (استعجبوا الخيل) أي روضوها وأذبوها للحرب  
 والركوب (تعتب) أي فاتها تتأذب وتقبل العتاب والامرفيه للارشاد وتعتب قال  
 الشيخ بضم المثناة الفوقية والبناء للفاعل اه ويؤيده قوله تعالى وان يستعجبوا أي  
 يسألوا العتي وهو الرجوع الى ما يحبون فهاهم من المعتبين أي المحابين خصوصا  
 وقد قرئ في الشواذيين يستعجبوا للفعول ومعتبين بصيغة اسم الفاعل أي ان سألوا  
 ان يرضوا بهم فهاهم فاعلين لقوات التحمك قال المناوي وخص الخيل للمحاجة اليها  
 لا لاجرا غير هالان من الحيوان ما يقبل ذلك اكثر كالقرد والتسناس (عد) وابن  
 عساكر في التاريخ (عن ابي امامة) الباهلي واسناده ضعيف (استعذلتون) أي  
 تأهب للقائه بالثوبة والخروج من المظالم وبتا كذلك في حق المريض (قبيل نزول  
 الموت) عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لتعظيم الامر والتهويل أي قبل نزوله بك فقد  
 يفتخرك فلا تتمكن من التوبة (طبك هب) عن طاروق بطاء مهملة وقاف وزن  
 فاعل (المخاري) بضم الميم بعدها حاء مهملة وهو حديث صحيح (استعن بيمينك) قال  
 المناوي بأن تكتب ما تحشى نسيانه اعانة لحفظك والحديث عند منخرجه المذكور  
 قسمة وهي قوله علي حفظك قال ابن عباس شكى زجل الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سوء حفظه فذكره (ت) عن ابي هريرة الحكيم الترمذي (عن ابن عباس)  
 (استعذوا بالله من طمع) أي حرص شديد (يهدي الى طمع) يفتح الطاء المهملة  
 والموحدة أي يؤدى الى دنس وشين وعيب قال العلقمي استعمل الهدى هنا على سبيل  
 الاستعارة تمكينا وقال زين العرب نحوه قال في رواية يثنى الى طمع يدل يهدي (ومن  
 طمع يهدي الى غير طمع ومن طمع حيث لا مطمع) أي ومن طمع في شئ لا مطمع فيه  
 لتعذره حسا او شرعا قال القاضى والمعنى تعوذوا بالله من طمع يسوق الى شين في  
 الدين وازدراء بالمروءة (حم طبك) عن معاذ بن جبل (استعذوا بالله من شر جار  
 المقام) بالضم أي الإقامة فان ضرره دائم وعم جار المقام الحائلة والمخادم والصديق الملازم  
 وفيه اشعار بطلب مفارقتها ما وجد لذلك سبيلا (فان جار المسافرين شاء ان يراى  
 زيل) أي اذا أراد ان يفارق جاره فارقته (ك) عن ابي هريرة وهو حديث ضعيف  
 (استعذوا بالله من العين) وهي آفة تصيب الانسان والحيوان من نظر العائن فتؤثر  
 فيه فيمرض او يهلك (فان العين حق) أي بقضاء الله وقدره لا بفعل الناظر بل يحدث  
 الله في المنظور اليه عليته يكون الخطر سيمما في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله  
 تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين بقوله أعيدكما



بكلبات الله السامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول ابو كابر ابراهيم كان  
يعوذ بها اسماعيل واسحاق وقال الكلبي دواء من اصابته العين أن يقرأ وأن يكاد الذين  
كفروا بالزقونك بأبصارهم الا يثبوت كأن بعض الاشياخ الصالحين اصحاب الاحوال  
يكتمها بالعين ويجعلها حزنا في الرأس فلا يصاب بالعين من كانت عليه أبدا (هـ) عن  
عائشة وهو حديث صحيح (استعينوا بالله من الفقر والعيلة) كأن تقولوا اللهم انا  
نعوذ بك من الفقر والعيلة والواو بمعنى مع (ومن أن تظلموا) بالبنا للفاعل أى احدا من  
الناس (أو تظلموا) بالبنا للفعول أى ان يظلمكم أحد (طب) عن عباد بن الصامت ضد  
الناطق قال العلقمي ويحاسبه علامة المحسن (استعينوا على انجاح حوائجكم) وفي  
نسخة المصنوع (السكتمان) اكتفاء باعانة الله وصيانة لقلب عما سواه وحذر من حاسد  
يطلع عليها قبل التمام فيعطلها (فان كل ذى نعمة محسود) أى فاكتموا النعمة على الحاسد  
اشفاقا عليه وعليكم واستعينوا بالله على الظفر بها ولا ينافيه الامر بالتحدث بالنعمة لانه  
فيما بعد الحصول ولا أثر للحسد حينئذ (عق عد طب حل هب) عن معاذ بن جبل  
الحريظي في كتاب (اعتدال القلوب عن عمر) بن الخطاب (خط) عن ابن عباس الحلبي  
في فوائد معن امير المؤمنين وهو حديث ضعيف (استعينوا بطعام السمير)  
بالصبر أى السحور وهو بالفتح اسم للشئ المأكول والضم اسم للاكل (على صيام النهار)  
أى فانه يقوى عليه (وبالقبولة) أى النوم وسط النهار (على قيسام الليل) يعنى التهجيد  
فيه فان النفس اذا أخذت حظها من نوم النهار قويت على السهر (هـ) عن  
ابن عباس (استعينوا على الرزق بالصدقة) أى على ادواره وتيسيره وسعته (فر) عن  
عبد الله بن عمرو بن عوف المزني صحابي موثق وهو حديث ضعيف (استعينوا على  
النساء بالعري) أى استعينوا على ملازمة النساء اللاتي في كفايتكم زوجية أو بصحية  
أو ملك للبيوت بعدم التوسعة عليهن في اللباس والاقتصار على ما يهيئن المحر والبرد على  
الوجه اللائق (فان احداهن ان كثرت ثيابها) أى زادت على قدر حاجة امثالها  
(واحسنن زينتها) أى ما تزين به (أعجبها الخروج) أى الى الشوارع او نحوها ليري الرجال  
منها ذلك فيرتب على ذلك من المفاسد ما هو غنى عن البيان (عد) عن انس بن مالك  
(استغنوا بغير الله) بفتح العين المجبة والمدح والمناساوى أى أسألوه من فضله واعرضوا  
عن سواه فان خزائن الوجود والجود بيده وتمام الحديث عند محرقه ابن عدي عشاء  
ليلة وغدا يوم (عد) عن ابى هريرة (استغنوا عن الناس) أى عن سؤالهم (ولودشوس  
السواك) روى بعضهم بضم المشين المجبة وفتحها أى غسلته او ما يقتضيه منه عند  
التسوك والمراد التمتع بالقليل والاكتفاء بالكفاف (البرار) في مسنده (طب هب)  
عن ابن عباس واسناده كما قال العراقي صحيح (استقت نفسك) أى عول على ما ينظر  
بقلبك لان النفس الكل شعورا بما تجد عاقبته فالزم العمل بذلك (وان اقتالك المعتون)

بمخلافه لانهم انما يطلعون على الظواهر والكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين (نخ)  
وكذا الجند (عن وادعة) بكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن معبد قال العلقمي بحسبه  
علامة المحسن وهو صحيح (و) استغروا ضحاياكم بفتح المثناة القوقية وسكون الفاء وكسر  
الراء أى استكروها أى ضحوا بالكريمة أى السمينه ذات الثمن (فانها مطاياكم على الصراط)  
اى فان المضي يركبها وتقر به على الصراط الى الجنة فان كانت موصوفة بما ذكر مررت على  
الصراط بخفة ونشاط وسرعة (قد) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف (استقم) قال  
المنائوى أى بلزوم فعل المأمورات وتجنب المنهيات وقال الدقاق كن طالبا للاستقامة  
قال السهروردى وهذا أصل كبير غفل عنه كثير من (وليحسن خلقك للناس) بأن  
تفعل بهم ما تحب أن يفعلوه معك بين به ان الاستقامة نوعان استقامة مع الحق بفعل  
طاعته وتجنب مخالفته واستقامة مع الخلق بمخالقتهم بخلق حسن (طبك هـ)  
عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث حسن (استقيموا) قال العلقمي الاستقامة  
لغة ضد الاعوجاج واصطلاحا الاعتدال في السلوك عن الميل الى جهة من الجهات  
ويقال هي ان لا يختار العبد على الله شيئا وقيل هي لزوم طاعة الله تعالى وهي نظام  
الامور وقيل هي الاخلاص في الطاعة وقال بعضهم الاستقامة تكون في الاقوال بترك  
الغيبة ونحوها كالنسيمة والكذب وفي الافعال بترك البدعة وفي الطاعات بترك الفتنة  
أى الفتور عنها (ولن تحصوا) قال المناوى أى ثواب الاستقامة أولن تطيقوا أن  
نستقيموا حق الاستقامة لعمرها (واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة) أى من أتم اعمالكم  
دلالة على الاستقامة الصلاة (ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن) أى لا يحافظ على  
ادامته أو اسباغها أو اعتنائه بأدائه الا كامل الايمان (حمه ك هق) عن ثوبان مولى  
المصطفى (هب) وفي نسخة (طب) عن ابن عمرو بن العاص (طب) عن سيدة بن الاكوع  
(استقيموا وبما) أصله نعم ما فادعتم وشدد (ان استقيمتم) بفتح الهمزة أى نعم شئ استقامتكم  
وتقدم معنى الاستقامة فيما قبله (وخير اعمالكم الصلاة) ومن ثم كانت أفضل عبادات  
البدن بعد الاسلام (ولن يحافظ على الوضوء الا مؤمن) أى كامل الايمان (هـ) عن ابى  
امامة الباهلي (طب) عن عباد بن الصامت وهو حديث صحيح (استقيموا للقرش  
ما استقاموا لكم) أى استقيموا لهم بالطاعة مدة استقامتهم على الاحكام الشرعية  
(فان لم يستقيموا لكم) بأن خالفوا الاحكام الشرعية (فضعوا سيوفكم على عواتقكم)  
جمع عاتق أى تأهبوا للقتالهم (ثم أيدوا) بفتح الهمزة وكسر الموحدة وسكون التثنية  
بعد هادى أى اهلكوا (خضراءهم) بفتح الخاء وسكون الضاد المجهتين والمدائى  
سوادهم ودهمهم قال العلقمي والدهم العدد الكثير والسواد الشخص والجمع اسودة  
اه وقال المناوى يعنى اقتلوا باجهايرهم وفرقوا جمعهم والحديث تنمة وهي فان لم تفعلوا  
فكونوا حرائين أشقياء تأكلون من كذا أيديكم (حم) عن ثوبان مولى المصطفى (طب)

عن السمان بن بشير قال العلقمي ومجانبه علامة الحسن (استكثر من الناس ومن دعاء الخير لك) أي اطلب من الناس المؤمنين خصوصا الصالحاء طلبا كثيرا أن يدعوك بالخير (فإن العبد) أي الإنسان (لا يدري على لسان من يستجاب له أو يرحم) قرب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره (خط) في رواية مالك بن انس (عن أبي هريرة) وإسناده ضعيف (استكثر وامن بالباقيات الصالحات) قيل وما هن يا رسول الله قال (التسبيح والتهليل والتمجيد والتكبير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) أي قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والى كون هذه الباقيات الصالحات المذكورة في القرآن ذهب الحبر عبد الله بن عباس والجمهور (حم حبك) في الدعاء (عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح (استكثر وامن النعال) أي من اعدادها للسفر واستجباها فيه (فإن الرجل لا يزال راكباً ما دام متنعلاً) قال العلقمي قال النووي معناه انه شبيه بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعبته وسلامة رجله مما يعرض في الطريق من خشونة وشوك وأذى وغو ذلك وفيه استحباب الاستظهار في السفر بالنعال وغيرها مما يحتاج اليه المسافر (حم) فتح من) عن جابر بن عبد الله (طب) عن عمران بن حصين (طس) عن ابن عمرو بن العاص (استكثر وامن لا حول ولا قوة الا بالله) أي من قولها (فانها تدفع) عن قائمها (تسعة وسبعين بابا من الضر) يفتح الضاد المعجمة (ادناها المهر) قال المناوي أو قال المهر هكذا هو على الشك عند خروجه وذلك لمخاضية فيها علمها الشارع ويظهر أن المراد بهذا العدد التكثر لا التحديد (عق) عن جابر بن عبد الله وإسناده ضعيف (استكثر وامن الاخوان) أي من مواخاة المؤمنين الاخيار (فإن لكل مؤمن شفاعة يوم القيامة) قال المناوي فكلمنا كثير اخوانكم كثرت شفعاؤكم وخرج بالاخيار غيرهم فلا يندب مواخاتهم بل يتعين اجتنابهم وبذلك يجمع بين الاخبار فصحبة الاخبار توثق بالخير وصحبة الاشرار توثق بالشرك كالريح اذا مررت على النتن جلت تنبتا واذا مررت على الطيب جلت طيبا (ابن البخاري في تاريخه عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف (استمتع وامن هذا البيت) أي هذا البيت أي الكعبة فالبيت غلب عليها كالتعم على الثياب أن تكثر وامن الطواف والحج والعمرة والصلاة والاغتكاك بمسجده ونحو ذلك (فانه قد هدم مرتين) قال العلقمي لم أر لها ذكر في شيء مما وقف عليه مما يتعلق بالبيت ولعل الله أن يوقفنا على ذلك وقال المناوي اقتصاره في الهدم على مرتين أراد به هدمها عند الطوفان إلى أن بناها ابراهيم وهدمها في أيام قريش وكان ذلك مع إعادة بنائها ولطفي من العرجس وثلاثون كذا في الاحتاف (ويرفع في الثالثة) أي هدم ذى السويقتين والمراد ترقيم بركته فانه لا يعمر بعدها أبدا (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (استكثر وامن) قال العلقمي الاستئثار استفعال من النثر يفتح النون وسكون المثناة وهو طرح

الماء الذي يستشفى المتوضي الذي يجذبه برح أفعه وتطيف ما في منخره فيخرجه برح  
 أفعه سواء كان باعانة يدام لا وحقيقة الاستنشاق جذب الماء برح الانعزال إلى قضاء وحقيقة  
 الاستنشاق أخرج ذلك الماء وحكى عن مالك كراهة فعله بغير اليد والمشهور عدم الكراهة  
 وإذا استنثر يده فالمستحب أن يكون بمخضرة اليسرى وهو سنة في الوضوء وعند القيام  
 من النوم (مرتين بالغتسين) أي أعلى نهاية الاستنشاق (أو ثلاثاً) لم يذكر المبالغة في  
 الثلاث وكان المبالغة في الثنتين قائمة مقامها المرة الثالثة (حمده) عن ابن عباس  
 وهو حديث صحيح (استنجوا) بضم الجيم (بالماء البارد فإنه مضمضة) بفتح الميم والصاد وشدة  
 الحاء المهملتين (للبواسير) أي يذهب مرض البواسير بالماء الموحدة والسین المهملة  
 بعد اللام جمع بأسور ورم تدفعه الطبيعة إلى ما يقبل الرطوبة من البدن كالدبر والامر  
 ارشادى طبي (طس عن عائشة) (عب) وفي بعض النسخ (طب) وفي بعضها (هب)  
 عن المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة (ابن رفاعه) بكسر الراء (القرطبي  
 «استنزوا الرزق بالصدقة» أي اطلمو الادراة عليكم وسهولة تحصيله والبركة فيه  
 بالتصدق على الفقراء والمساكين فإن الخلق عيال الله ومن أحسن إلى عياله أحسن إليه  
 واعطاه (هب) عن علي أمير المؤمنين (عد) عن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة  
 مضراً (ابن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين المهملتين (ابن الشيخ) ابن حبان  
 عن أبي هريرة «استهلال الصبي العطاس» بضم المهملة أي علامة حياة الولد حينئذ قال  
 المناوي والمراد أن العطاس أظهر العلامات أذ يستدل به على حياته فيجب حينئذ  
 غسله وتكفينه والعسله عليه فيرث ويورث (البرزاني) في مسنده (عن ابن عمر) بن  
 الخطاب «استودع الله» من ودع أي استخفظه (ديك) قدم حفظه على حفظ الأمانة  
 اهتماماً بشأنه (وأمانتك) أي أهلك ومن تخلفه منهم بعدك ومالك الذي تودعه أمانتك  
 وأجرى ذكر الذين مع الودائع لأن السفر موضع خوف وخطر وقد يصاب ويحصل له  
 مشقة وتعب لإهمال بعض الأمور المتعلقة بالدين من إخراج صلاة عن وقتها وتشاغل في  
 طهارة وقول فاحش ونحو ذلك مما هو مشاهد (ونحو أتم عملك) أي عملك الصالح الذي  
 جعلته آخر عملك فإنه يستحب للمسافر أن يختم أقامته بعمل صالح بصلاة ركعتين وصدقة  
 وصلة ورحم وقراءة آية الكرسي بعد الصلاة وغير ذلك من وصية واستبراء ذمة فيندب  
 لكل من ودع أحد من المسلمين أن يقول له ذلك (تد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو  
 حديث صحيح غريب (استودعك الله) أي استخفظ الله جميع ما يتعلق بك من أمر  
 دينك ودنياك (الذي لا تغيب ودائعه) أي الأشياء التي فتوش أربابها أمرها إليه سبحانه  
 وتعالى (ه) عن أبي هريرة قال العلقمي بحاتبه عزامة المحسن «استوصوا بالأسرار»  
 خيراً بضم الهمزة نال المناوي فعلاً بهم معروفاً ولا تدع ذنبهم وذالقه في أسرته بدر  
 (طب) عن أبي عريز بفتح العين وكسر الراء بضم الميم وأسانده حسن (استرصوا)

بالأخصار خيرا) قال المناوي زاد في رواية فانهم كرشى وعيتي وقد قضاوا الذي عليهم  
وبقي الذي لهم (أقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) قال أنس صدر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولم يصعد بعد ذلك فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره (حم) عن أنس بن  
مالك وهو حديث حسن (استوصوا بالعباس خيرا) أبي الفضل بن عبد المطلب (فانه  
عمي وصنو أبي) أي أصلها واحد قال المناوي فمن حقي عليكم اذهبيتكم من الضلال  
أكرام من هو بهذه الميزة مني (عد) عن علي أمير المؤمنين ويؤخذ من كلامه انه  
حديث حسن لغیره (استوصوا بالنساء خيرا) الباء للتعدي أي أقبلوا وصيتي فيهن  
واعملوا بها وارفقوا بهن واحسنوا عشرتهن فان الوصية بهن أكد لصعقتهن  
واحتما جهن الى أمر من يقوم بهن وقال الطيبي السنين للطلب أي اطلبوا الوصية من  
أنفسكم في حقهن واطلبوا الوصية من غيركم لهن وفي نصب خيرا وجهان أحدهما انه  
مفعول استوصوا لان المعنى اقبلوا بهن خيرا والثاني معناه أقبلوا وصيتي واتوا خيرا فهو  
منسوب بفعل محذوف كقوله تعالى ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خبر لكم أي انتهوا عن ذلك  
واتوا خيرا (فان المرأة خلقت من ضلع) بكسر الضاد المجمة وفتح اللام ويجوز تسكينها  
وفيه إشارة الى ما أخرجه ابن عباس في المسند ان حواء خلقت من ضلع آدم الا قصير  
الايسر وهونائم (وان اعوج شئ في الضلع اعلاه) قال العلقمي قيل فيه إشارة الى ان  
اعوج ما في المرأة لسانها وقائدة هذه المقدمة ان المرأة خلقت من ضلع اعوج فلا ينكر  
اعوجاجها والاشارة الى انها لا تقبل التقويم كما ان الضلع لا يقبله وأعاد الضمير مذكر  
في قوله أعلاه إشارة الى ان الضلع يذكر خلافا لمن جزم بأنه يؤنث واحتج فيه برواية مسلم  
ولا حجة فيه لان التأنيث في روايته للمرأة وقيل ان الضلع يذكر ويؤنث وعلى هذا  
فالمخفان صحيحان (فان ذهبت تقيمه كسرته) أي ان أردت منها أن تترك اعوجاجها  
أفنى الامر الى فراقها فهو ضرب مثل للطلاق ويؤيده ما في رواية الا عرج عن أبي هريرة  
عنده مسلم وان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها (وان تركته) أي فلم تقيمه (فلم  
يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا) ختم بما بدأ به إشارة الى شدة المبالغة في الوصية بهن  
وفي هذا الحديث رمز الى التقويم برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسره ولا يتركه فيستمر على  
عوججه وليس المراد أن يتركها على الاعوجاج اذا عودت ما طبعت عليه من النقص  
الى تعاطي المعصية بمباشرتها وترك الواجب وانما المراد أن يتركها على اعوجاجها في  
الامور المباحة وفيه أيضا التندب الى المداواة لاستمالة النفوس وتألف القلوب والى  
سياسة النساء بالصبر على عوججهن وأن من رام تقويمهن فانه الانتفاع بهن مع انه  
لا غناء للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه فكانه قال الاستماع  
بها لا يتم الا بالصبر عليها (ق) عن أبي هريرة ورواه عنه النساء أي أيضا (استموا) أي  
اعتمدوا في الصلاة نديا بان تقدر موا على سمت واحد (ولا تختلفوا) بان لا يتقدم بعضهم

على بعض في الصلاة (فتختلف قلوبكم) بالنصب جواب النهي قال المناوي في رواية  
 صدوركم (وليليني منكم) بكسر اللامين وياء مفتوحة قبل النون المشددة على التوكيد  
 ومخذفها مع خفة النون رواه ابنان اه وقال العلقمي قال الطيبي من حق اللفظان  
 تخذف منه الياء لانه على صيغة الامر وقد وجد بآثار الياء وسكونها في سائر كتب  
 الحديث فالفعل مبنى لا تصاله بنون التوكيد النقية فلم يؤثر فيه الجازم (اولوا الاحلام  
 والنهي) قال العلقمي أي ذوو الابواب والعقول واحدها حمل بالكسر فانه من الحمل بمعنى  
 الاناءة والتثبيت في الامور وذلك من شعائر العقلاء واحدا النهي نهيته بالضم سمي العقل  
 بذلك لانه ينهى صاحبه عن القبيح وقال النووي أولوا الاحلام هم العقلاء وقيل بالالفون  
 والنهي بضم النون العقول فعلى قول من يقول أولوا الاحلام العقلاء يكون اللفظان  
 بمعنى فلما اختلف اللفظان عطف أحدهما على الآخر تأكيذا وعلى الثاني معناه بالعقول  
 العقلاء اه وقال المناوي قدّمهم ليحفظوا صلاته ماذا سمي فيجربها أو يجعل أحدهم  
 خليفة عند الاحتياج (ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال المناوي وهكذا كالمراقبين  
 فالصبيان الميزين فالحنا فالتساه وقال العلقمي قال النووي معناه الذين يقربون منهم  
 في هذا الوصف (حم من) عن ابن مسعود البدري (استووا) أي ستوا واصفوفكم  
 في الصلاة تديا (تستو قلوبكم) بالجزم جواب الامر أي يتألف بعضها ببعض (وتعاسوا)  
 أي تلاصقوا بحيث لا يكون بينكم فرج تسع واقفا (تراجوا) مخذف أحد التاءين  
 للتخفيف أي يعطف بعضهم على بعض (طس حل) عن ابن مسعود البدري واسناده  
 ضعيف (أسد الاعمال) بفتح الهمزة والسين المهملة أي أكثرها صوابا (ثلاثة ذكر الله  
 على كل حال) أي في السراء والضراء سرا وجهرا (والانصاف من نفسك) قال المناوي  
 أي معاملة غيرك بالعدل بأن تقضي له على نفسك بما يستحقه عليك (ومواساة الاخ)  
 أي في الدين وان لم يكن من النسب (في المال) أي بالمال بأن تصلح خلة الذي يؤى من  
 مالك والمواساة مطلوبة مطلقا لكنهما الاقارب والاصدقاء أكد (ابن المبارك) في الزهد  
 (وهنادو المحكم) الترمذي (عن أبي جعفر) مرسل (حل) عن علي أمير المؤمنين  
 (موقوفا) عليه لا مرفوعا قال الشيخ حديث ضعيف (اسرع الارض خرابا يسراها ثم  
 يمسها) قال المناوي أي ما هو من الاقاليم عن يسار القبلة ثم ما هو عن يمينها واليسار  
 الجنوب واليمين الشمال فعند تنوط الدنيا يبدأ الخراب من جهة الجنوب ثم يتتابع  
 (طس حل) عن جرير بن عبد الله واسناده حسن (أسرع الخراب ثوبا) أي أجعل انواع  
 الطاعة ثوبا (البر) بالكسر أي الاحسان الى خلق الرحمن خصوصا الاولوالاخوالش  
 من الاقارب ومن يستحق ذلك من المسلمين ومن له أمان (وصلة الرحم) الرحم هو  
 الاقارب ويقع على كل قريب يجمع بينك وبينه نسب وصلتهم كناية عن الاحسان  
 اليهم والتعطف عليهم وان فرق بهم والرعاية لا حوالهم وان بعدوا وأساوا (وأسر الشر)

عقوبة) أى عجل أنواع الشر عقوبة (البغى) أى الظلم ومجاوزة الحد (وقطعة الرحم) وهى ضد ما تقدم فى صلتهم أى فعقوبة البغى وقطعة الرحم يجلان لفاعلهما فى الدنيا مع ما بدخر له فى الآخرة (ت) عن عائشة قال العلقمى بحبائه علامة المحسن

• (أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب) قال العلقمى قال ابن دسلان معناه فى غيبة المدعوله أو فى سره كأنه من وراء معرفته أو معرفة الناس وخص حالة الغيبة بالذكر للبعد عن الرياء والاغراض الفاسدة المنقصة للأجر فانه فى حال الغيبة يتمحض الاخلاص ويصح قصد وجه الله تعالى بذلك فتوافق الملائكة وجاءه البشارة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن له مثل ما دعى لآخيه والآخوة هنا الآخوة الدينية وقد يكون معها صداقة ومعونة وقد لا يكون قلت والسر فى ذلك ان الملك يدعوله بمثل ذلك أو يؤتمن على ما فى بعض الروايات ودعاؤه أقرب الى الاجابة لان الملك معصوم قال شيخنا روى الخرائطى فى مكارم الاخلاق عن يوسف بن اسباط قال مكثت دهرًا وأنا أظن هذا الحديث اذا كان غائبًا ثم نظرت فيه فاذا هو لوكان على المائدة ثم دعى له وهو لا يسمع كان غائبًا (خدا طيب) عن ابن عمرو بن العاص وبحبائه علامة المحسن

• (اسرعوا) أى اسرعا خفيغابىن المشى المعتاد والنجب (باجنابة) أى بجلها الى المصلى ثم الى المقبرة والامر للندب فان خيف التعبير بدون الاسراع أو التعبير به وجب الثانى وقال العلقمى المراد بالاسراع شدة المشى وعلى ذلك حمده بعض السلف وهو قول الحنفية قال صاحب النهاية ويمشون بها مسرعين دون النجب وعن الشافعى والجمهور المراد بالاسراع ما فوق سجية المشى المعتاد ويكره الاسراع الشديد وما ل عياض الى نفي الخلاف فقال من استعجه أراد الزيادة على المشى المعتاد ومن كرهه أراد الافراط فيه كالرمل والحاصل أنه يستحب الاسراع بها لكن بحيث لا ينتهى الى شدة يخاف منها حدوث مفسدة بالميت أو مشقة على الحامل أو المشقة لثلاثين فى المقصود من النظافة أو ادخال المشقة على المسلم وقال القرطبي مقصود الحديث ان لا يتباطأ بالميت عن الدفن اهـ وقيل معنى الاسراع الاسراع بالتهييز فهو أعم من الاول قال القرطبي والاول أظهر وقال النووى الثانى باطل مردود بقوله فى الحديث تضعونه عن رقابكم ونعقبه القاكى بان الحمل على الرقاب قديع سبر به عن المعافى كما تقول حمل فلان على رقبته ذنوبه فىكون المعنى استمر يحومل لا خير فيه قال ويؤيده ان الكل لا يحملونه (فان تلك) أى الجحمة المحمولة وأصله تكون سكنت نونه ليجازم وحذفت الواو لالتقاء الساكنين ثم النون تحقيرها (صاحبة) أى ذات عمل صانع (فخبر) قال العلقمى هو خبر مبتدأ محذوف أى فهو خير أو مبتدأ حذف خبره أى فلو سألته ويؤيده رواية مسلم بلفظ قريبته الى الخبر وبقى فى قوله بعد ذلك فشر نظير ذلك (تقدمونها اليه) الضمير راجع الى الخبر باعتبار الثواب وفى رواية فخير تقدمونها اليها قال شيخنا قال ابن مالك انث

الضمير العائد الى الخير وهو مذكرو كان القياس اليه ولكن المذكر يجوز تأنيده اذا اول  
 بمؤث كذا ويل الخير الذي تقدم اليه النفس الصالحة بالرجة والحسنى أو بالسرى  
 كقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى فسنبههم للسرى ومن اعطاء المذكر حكم المؤنث  
 باعتبار التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في إحدى الروايتين فان في إحدى جناحيه  
 داء وفي الاخرى شفاء والجناح مذكر ولكنه من الطائر بمنزلة اليد فجاز تأنيده مأو لا بها  
 ومن تأنيث المذكر يتأويله بمؤث قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهو  
 مذكر لتأويله بمحسنات (وان تك سوى ذلك) أى غير صالحة (فشر تضعونه عن  
 رقابكم) أى تستريحون منه بعده عن الرجة فلا حظ لكم في مصاحبة بل في مفارقتها  
 قال المناوى وكانت قضية المقابلة أن يقال فشر تقدمونها اليه فعدل عن ذلك شو قال  
 سعة الرجة ورجاء الفضل فقدي يعنى عنه فلا يكن شر بل خيرا (حم ق ع) عن ابن هريرة  
 (أسست السموات السبع) بالبناء للمفعول (والارضون السبع على قل هو الله أحد)  
 أى لم تخلق الا لتدل على توحيد الله ومعرفة صفاته التى نطق بها هذه السورة ولذلك  
 سميت سورة الاساس لاستعمالها على أصول الدين قال العلقمى لعل المراد انه ليس  
 القادر على ابداعها وإيجادها الا من اتصف بالوحدانية فى ملكه وهو الله الواحد القهار  
 فمن تأمل فى إيجادها علم أن الموجود لها واحد لا شريك له (تمام) فى فوائده (عن انس)  
 ابن مالك واسناده ضعيف (أسعد الناس شفاعتى يوم القيامة) قال العلقمى قال شيخ  
 شيوخنا والمراد بهذه الشفاعة المسئول عنها بعض انواع الشفاعة وهى التى يقول فيها  
 صلى الله عليه وسلم أمتى أمتى فىقال له أخرج من النار من فى قلبه وزن كذا من الايمان  
 فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون إيمانه اكل من دونه واما الشفاعة العظمى  
 من اراحة كرب الموقف فأسعد الناس بها من سبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير  
 حساب ثم الذين يلونهم وهم من يدخلها بغير عذاب بعد ان يحاسب ويستحق  
 العذاب ثم من يصيبه لغم من النار ولا يسقط والحاصل ان فى قوله أسعد اشارة الى  
 اختلاف مراتبهم فى السبق الى الدخول باختلاف مراتبهم فى الاخلاص فلذلك أكد  
 بقوله من فى قلبه مع ان الاخلاص محله القلب لكن اسناد الفعل الى الجارية أبلغ من  
 التأكيده وهذا التقدير يظهر موقع قوله أسعد وانه على باب من التفضيل ولا حاجة  
 الى قول بعض الشراح ان أسعد هنا بمعنى السعيد لكون الكل يشتركون فى شرطية  
 الاخلاص لا نأقول يشتركون فيه لكن مراتبهم فيه متفاوتة وقال التفتاوى يحتمل  
 أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرجة والاخلاص لان احتياجه الى  
 الشفاعة أكثر واتقاعه بها أوفر (من قال لا اله الا الله) المراد مع محمد رسول الله ولو  
 عاصيا وقد يكتفى بالجزء الاول عن كلنى الشهادة أى عن التعبير بجمعها لانه صار شعارا  
 بجمعها فحيت قيل كلمة الشهادة او كلمة الاخلاص او قول لا اله الا الله فهو لا اله الا الله



محمد رسول الله (خالصا) أي من شوب شرك أو نفاق (مخلصا من قلبه) قال العلقمي من قلبه متعلق بخاصا أو حال من ضمير قال أي قال ذلك ناشئا من قلبه وسببه كما في البخاري عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس فذكره قوله أول بالرفع صفة لأحد أو بدل منه وبالنصب على الظرفية أو الحال أو على أنه مفعول ثانٍ لظننت قال أبو البقاء ولا يضرب في النصب على الحال كونه نكرة لانها في سياق النفي كقولهم ما كان أحد مثلك وقوله من حرصك من تبعية أو بانية أو معدية (خ) عن أبي هريرة (هـ) (أسعد الناس يوم القيامة العباس) قال المناوي أي أعظمهم سعادة بماله في الاسلام من الماتر العديدة والمناقب الفريدة ١٥ ويحتمل أن المراد أنه من أسعدهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن حجر) بن الخطاب واسناده ضعيف (أسفر بصلاة الصبح) أي أخرها إلى الاسفار أي الإضاعة (حتى يرى القوم مواقع نبلهم) أي سهامهم إذا رموا بها قال المناوي فالباء للتعدي عند المحنفة وجعلها الشافعية للابسة أي أدخلوا في وقت الإضاعة متلبسين بالصبح بأن تؤخرها إليها وقال العلقمي قال في النهاية يحتمل أنهم حين أمروا بتبليس صلاة الفجر في أول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر الأول حرصا ورغبة فقال أسفر وأبها أي أخرها إلى أن يطلع الفجر الثاني ويتحقق ويقوى ذلك أنه قال لبلال نور بالفجر قد وما يبصر القوم مواقع نبلهم وقيل أن الأمر بالاسفار خاص بالليالي المقمرة لأن أول الصبح لا يبين فيها فامر وأبالا اسفار احتياطا قال شيخ شيوخنا حمل الحديث الطحاوي على أن المراد بالامر تطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفرا (الطحاوي السبي) أبو داود (عن رافع بن خديج) الحارثي الصبلي المشهور ورواه عنه أيضا الطبراني وبجانبه علامة المحسن (أسفر وأبالا الفجر) أي بصلاة الصبح (فانه) أي الاسفار بها (اعظم للأجر) وذلك بأن تؤخرها إلى تحقق طلوع الفجر الثاني وإضاعته وأسفروا بالحر وج منها على ما تقرر قال العلقمي فان قيل لو صلاها قبل الفجر لم يكن فيها أجر فاجواب أنهم يؤجرون على نيتهم وإن لم تصح صلاتهم لقوله صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر وأما قول ابن مسعود لما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قبل وقتها الاصلان جمع بين المغرب والعشاء جميع يعني بالزبدقة وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها قالوا وما علم أنه لم يكن يصلها قبل طلوع الفجر وإنما صلى بعد طلوعه متعسبا فدل على أنه كان يصلها في جميع الايام غير ذلك اليوم مسفرا بها جوابه أن المراد أنه صلاها ذلك اليوم قبل وقتها المعتاد شيء يسير يسع الوقت لمناسك الحج وفي غير هذا اليوم كان يؤخر قدوما يظهر المحدث والمجنب ونحوها واغرب الطحاوي فادعى أن حديث الاسفار ناسخ لمحدث التعليل قال في الحاوي وهو وهم

لانه ثبت أنه عليه السلام وانطب على التعليل حتى فاروق الدنيا كفى ابي داود ورواته  
عن آخرهم ثقات وروى البغوي في شرح السنة من حديث معاذ قال بعثني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقال اذا كنت في الشتاء فغلب بالفجر وأطل القراءة  
قد وما يطيق الناس ولا تعلمهم واذا كنت في الصيف فأسفر بالفجر فان الليل قصير  
والناس ينامون فامهلهم حتى يدركوك اه ولو قيل بهذا التفصيل لم يبعد لكن لم نر  
من قال به وبه يجمع بين الاحاديث فالتعليل محمول على الشتاء والاسفار على الصيف  
(ت ن حب) عن رافع بن خديج وهو حديث صحيح (أسلم ثم قاتل) بفتح الهمزة وكسر  
اللام قال العلقمي وسببه كفى البخاري اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل مقنع بالحديد  
بضم الميم وفتح القاف مشددا وهو كناية عن تغطية الوجه بالآلة المحرّب فقال يا رسول الله  
أقاتل ثم أسلم قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل  
قليل وأجر بيناء أجرة لفعول اى أجر أجرة كثيرا وفي هذا الحديث ان الاجر الكثير قد  
يحصل بالعمل اليسير فضلا من الله واحسانا (خ) عن البراء بن عازب (أسلم وان كنت  
كارها) قال المناوي خاطب به من قال انى اجدنى كارهة للاسلام (حم ع) والضمنا  
المقدسى (عن انس بن مالك ورجاله رجال الصحيح (أسلم) بفتح الهمزة واللام ويقال بنو  
اسلم وهم بطن من خزاعة (سالمها الله) من المسألة وترك الحرب قبل هودعاء وقبل هو  
خبر او مأخوذ من سالمته اذ لم تر منه مكرها فكأنه دعاه لهم بان يصنع الله لهم  
ما يوافقهم ويكون سالمها بمعنى سلمها وقد جاء فاعل بمعنى فعل كقائه الله اى قتله وسببه  
كما نقله العلامة الشامي عن ابن سعد قال قدم عمر بن الاقصى بفتح الهمزة وسكون الفاء  
بعدها مهملة مقصورة فى عصاة اى جماعة من اسلم فقالوا قد آمننا بالله ورسوله واتبعنا  
منها جك فاجعل لنا عندك منزلة تعرف العرب فضيلتنا فاننا اخوة الانصارى ولك علينا  
الوفاء والنصر فى الشدة والرخاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلم فذكره (وغفار)  
بكسر العين المججمة وتخفيف الفاء هو ابو قبيلة من كنانة (غفر الله لها) هو لفظ خبر يراد به  
الدعاء ويحتمل ان يكون خبر اعلى بابيه (أما والله) بفتح الهمزة والميم (ما نأقلته) اى من  
تلقا نفسي (ولكن الله قاله) اى وامرني بتبليغه فاعرفوا لهم حقهم (حم ط ب ك) عن  
سلمة بن الاكوع (م) عن ابي هريرة (أسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وتجييب) بضم  
المثناة الفوقية وفتحها وكسر الجيم وسكون التثنية وموحدة (اجابوا الله) اى باقتيادهم  
الى الاسلام من غير توقف قال العلقمي قال العلامة محمد الشامي قدم وفد تجيب على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة عشر رجلا وساقوا معهم صدقات اموالهم التي  
فرضها الله عز وجل فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأكرم منزلتهم وقالوا  
يا رسول الله سقنا اليك حق الله عز وجل فى اموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ردوها قسموها على فقرائكم فقالوا يا رسول الله ما قدمنا عليك الا بما فضل من فقرائنا

فقال ابو بكر يا رسول الله ما وفد علينا وقد من العرب بمثل ما وفد به هذا الحي من  
تجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا تقبله والهدى بيد الله عز وجل فمن اراد به  
خير اشرح صدره للايمان (طب) عن عبد الرحمن بن سندر ابى الاسود الرومى قال  
العلقمى وبجانبه علامة المحسن (أسلمت على ما اسلفت من خير) قال العلقمى قال  
شيخ شيوخنا قال المازرى طاهره ان الخير الذى اسلفه كتب له والتقدير اسلمت على  
قبول ما سلف لك من خير وقال الحربى معناه ما تقدم لك من الخير الذى علمته هولا كما  
تقول اسلمت على ان احوز لنفسى الف درهم ولا مانع من ان الله يضيف الى حسناته  
فى الاسلام ثواب ما كان صدر منه فى الكفر تقضلا واحسانا وسيبه كفى البخارى عن  
حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله ارايت اشياء كتبت أتحنت بالمثلثة اى اتقرب بها  
فى الجاهلية من صدقة او عتاقة وصدقة رحم فهل فيها من اجر فذكره (حمق) عن حكيم  
ابن حزام بكسر المهملة والزاي وهو حديث (أسلمت عبد القيس) هم بطن  
من أسدين ربيعة (طوعا) اى دخلوا فى الاسلام غير مكرهين (وأسلم الناس) اى  
اكثرهم (كرها) اى مكرهين خوفا من السيف (فبارك الله فى عبد القيس) هو خير  
بمعنى الدعاء وعلى باب (طب) عن رافع العبدى قال المناوى رمز المؤلف لضغفه (اسم  
الله الاعظم) بمعنى العظيم ان قلنا ان اسماء الله ليس بعضها اعظم من بعض والفضل  
ان قلنا بتفاوتها فى العظم وهو رأى الجمهور (الذى اذاعى به اجاب) بأن يعطى عين  
المسؤول بخلاف الدعاء بغيره فانه وان كان لا يرد لكنه اتمان يعطاه او يدخره للاخرة  
او يعترض (فى ثلاث سور من القرآن فى البقرة وآل عمران وطه) اى فى واحدة منها اوفى  
كل منها قال العلقمى واختلف العلماء فى الاسم الاعظم على اقوال كثيرة تخصها شيخنا فى  
كتابه الدر المنظم قلت وتخصيص الاقوال من غير ذكر الدلة الا ما لا بد منه ليكون اخصر  
فى تخصيصها الاول انه لا وجود له يعنى ان اسماء الله كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها  
على بعض ذهب الى ذلك قوم منهم ابو جعفر الطبرى وابو الحسن الاشعري وابو حاتم بن  
حبان والقاضى ابو بكر الباقلانى ونحوه قول مالك وغيره لا يجوز تفضيل بعض القرآن  
على بعض وحمل هؤلاء ما ورد من ذكر اسم الله الاعظم على ان المراد به العظيم وعبارة  
الطبرى اختلفت الآثار فى تبين اسم الله الاعظم والذى عندي ان الاقوال كلها  
صحيحة اذ لم يرد فى خبر منها انه لا اسم الاعظم ولا شئ اعظم منه فكأنه يقول كل اسم من  
اسماءه تعالى يجوز وصفه بكونه اعظم فيرجع الى معنى عظيم وقال ابن حبان الاعظمية  
الواردة فى الاخبار المراد بها مزيد ثواب الداعى بذلك كما اطلق ذلك فى القرآن والمراد به  
مزيد ثواب القارى القول الثانى انه مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه احدا من  
خلقه كما قيل بذلك فى ليلة القدر وفى ساعة الاجابة وفى الصلاة الوسطى الثالث انه  
نقله الامام نحر الدين عن بعض أهل الكشف الرابع انه الله لانه اسم لا يطلق على غيره

هكذا يان الامير

الخامس الله الرحمن الرحيم السادس الرحمن الرحيم الحى القيوم محمد بن اسم الله  
 الاعظم فى هاتين الآيتين والحمد لله واحدا لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاطمة سورة آل  
 عمران ألم الله لا اله الا هو الحى القيوم السابع الحى القيوم محمد بن اسم الله الاعظم فى  
 ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قاله الرازى الثامن الحسن المنان بديع السموات  
 والارض ذو الجلال والاكرام التاسع بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام  
 العاشر ذو الجلال والاكرام الحادى عشر الله لا اله الا هو احد الصمد الذى لم يلد ولم يولد  
 ولم يكن له كفوا احد قال الحافظ ابن حجر وهو الاربع من حيث السنن من جميع ما ورد  
 فى ذلك الثانى عشر رب العالمين الثالث عشر مالك الملك الرابع عشر دعوة ذى النون لا اله  
 الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين الخامس عشر كلمة التوحيد نقله عياض  
 السادس عشر نقله الفخر الرازى عن زين العابدين أنه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم  
 الاعظم فرأى فى النوم هو الله الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم السابع عشر هو مخفى  
 فى الاسماء الحسنى الثامن عشر أن كل اسم من اسمائه تعالى دعا العبد به ربه مستغفرا  
 بحيث لا يكون فى ذكره حائل تذهير الله فان من تأتى له ذلك استجيب له قاله جعفر  
 الصادق والجنيدي وغيرهما التاسع عشر أنه اللهم حكاه الرزكى العشرون ألم اه ملخصا  
 (هك طب) عن ابى امامة الباهلى واسناده حسن (اسم الله الاعظم فى هاتين  
 الآيتين والحمد لله واحد) أى المستحق للعبادة واحدا لا شريك له (لا اله الا هو الرحمن  
 الرحيم) المنعم بجلال النعم ودقائقها (وفاتحة آل عمران ألم الله لا اله الا هو الحى القيوم)  
 الذى به يقام كل شئ (حمدت ه) عن اسماء بنت يزيد من الزيادة قال العلقمى بحجابه  
 علامة الصحة وقال فى الكبير حسن غريب (اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به أجاب  
 فى هذه الآية قل اللهم) أى قل يا الله فالجواب عوض عن الباء ولذلك لا يجتمعان (مالك  
 الملك) أى يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك (الآية) بكاملها (طب) عن  
 ابن عباس (اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن  
 متى) التى دعى بها وهو فى بطن الحوت وهى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من  
 الظالمين ما دعا بها مسلم فى شئ قط الاستجاب الله له كما فى خبر يأتى (ابن جرير) الطبرى  
 (عن سعد) بن ابى وقاص باسناد ضعيف (اسماع الاصح صدقة) أى ابلاغ الكلام  
 للاصح فهو صباح فى اذنه يناب عليه كإثاب على الصدقة (خط) فى الجامع عن بهل  
 ابن سعد (اسمع اتى) أى من أكثرهم جودا وأكرمهم نفسا (جعفر) بن ابى طالب  
 (الحاملى فى اماليه وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابى هريرة) (اسمع يسمع لك) بالبناء  
 للفعول والقاعل أى عامل الناس بالسماحة والمساهلة يعامل الله بملكه فى الدنيا  
 والاخرة كاتنين ندان (حم طب هب) عن ابن عباس قال العلقمى بحجابه علامة  
 الحسن (اسمعوا يسمع اسمكم) تقدم معناه (عب) عن عطاء بن ابى رباح (مرسلا)

\* (اسمعوا واطيعوا) قال العلقمي قال القاضي عياض وغيره أجمع العلماء على وجوب طاعة الامراء في غير مفسية وعلى تحريمها في المعصية لقول الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال العلماء المراد بأولى الأمر من أوجب الله طاعته من الولاة والامراء هذا قول جماهير السلف والخلف من المفسرين والفقهاء وغيرهم (وان استعمل) بالبناء للفعول (عليكم عبد حبشي كان رأسه زينة) وهو تمثيل في الحمارة وبشاعة الصورة قال الخطابي قد يضرب المثل بما لا يقع في الوجود يعني وهذا من ذلك اطلق العبد الحبشي مبالغة في الأمر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلي الامارة وقد اجتمعت الامة على انها لا تكون في العبد ويحتمل أن يسمى عبد باعتبار ما كان قبل العتق وهذا كلما نجا يكون عند الاختيار أما لو تعلق عبد حقيقة بطريق الشوكة فان طاعته تجب اخذ اللقنة ما لم يأمر بمعصية كما تقدم (حم خه) عن انس ابن مالك ورواه مسلم أيضا (أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته) قيل كيف يسرق منها يا رسول الله قال (لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها) قال العلقمي انما كان أسوأ لأن الخيانة في الدين أعظم من الخيانة في المال (حم ك) عن أبي قتادة الانصاري (الطيب السبي) ابوداود (حم ع) عن ابي سعيد الخدري قال الشيخ حديث حسن \* (أشبه من رايت يجبريل دحية) بفتح أوله وكسره (الكبي) أي هو أقرب الناس شبهاه اذا تصور في صورة انسان (ابن سعد) في طبقاته واسمه يحيى (عن ابن شهاب) (استد غضب الله على من زعم انه ملك الا ملاك لا مالك) قال المناوي أي من تسمى بذلك ودعي به وأضيا بذلك وان لم يعتقه في الحقيقة (الا الله) وحده وغيره وان سمي ملكا وما لكافحوز وانما استد غضبه عليه لمنزعه له تعالى في ربوبيته والوهيته (حم ت) عن ابي هريرة والحارث عن ابن عباس \* (استد غضب الله على الزناة) قال المناوي لتعرضهم لافساد المحكمة الالهية بالجهل والافساد (ابو سعد الجرجاني) بفتح الجيم وسكون الراء وخفة الموحدة من تحت وبعد الالف ذال مجعنة مفتوحة وقاف مخففة آخره نون نسبة للبلدة في العراق (في جزئه وابو الشيخ) بن حبان في اماليه (فر) كلهم (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره \* (استد غضب الله على امرأة دخلت على قوم ولد ليس منهم يطلع على عوراتهم ويشركهم في اموالهم) قال المناوي لانها عرضت نفسها للزنا حتى جلت منه فأتت بولد فسبته الى صاحب القراش فصار ولده ظاهرا (البرار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب \* (استد غضب الله على من آذاني في عترتي) أي بوجهه من وجوه الايذاء والعثرة بكسر العين المهلة وسكون المثناة الفوقية نسل الرجل وأقاربه ورهطه (فر) عن ابي سعيد الخدري \* (استد غضب الله على من ظلم من لا يجدنا ناصر اغير الله) أي من ظلم انسانا لا يجد له معين غير الله لان ظلمه أشد من ظلم من له معين او شوكة او مجأ (فر) عن علي

أمير المؤمنين (ع) اشتدّ أزمه) بفتح الهمزة وسكون الزاي وخفة الميم أي بأزمة وهي الشدة والقيظ وما يصيب الإنسان من الأمور المقلقة من الأمراض وغيرها (تنفرجى) بالجرم جواب الأمر قال العلقي قال شيخنا زكرياء وليس المراد حقيقة أمر الشدة بالاستعداد ولا نداء هابل المراد طلب الفرج لتزول لكن لما ثبت بالأدلة أن استعداد الشدة سبب للفرج كقوله تعالى أن مع العسر يسرا وقوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وقوله صلى الله عليه وسلم أن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا أمرها وناداهما إقامة للسبب مقام المسبب وفيه تسلية وتأنيس بأن الشدة نوع من النعمة لما تترتب عليها وقال السخاوي المراد البقى في الشدة النهاية حتى تنفرجى وذلك أن العرب كانت تقول أن الشدة إذا تهاوت اقترجت وقد عمل العلامة أبو الفضل يوسف بن محمد الانصارى المعروف بابن النخوى هذا الحديث مطلع قصيدة بديعة فقال

اشتدّ أزمه تنفرجى \* قد آذن لي لك بالبلجى

وقد عارضه الأديب أبو عبدالله محمد بن أحمد بن محمد بن أبي القاسم لكنه انما ابتدأها بقوله

لا بلضيق من فرج \* بخواطره مك لا تهج \* اشتدّ أزمه تنفرجى  
قال المناوى وخاطب من لا يعقل تنزيلا له منزلة العاقل (القضاعى) فى الشهاب (فر)  
كلاهما (عن على) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اشترى الرقيق) امرأشاد  
(وشاؤكوه فى أرقاهم) أي فيما يكسبونه بمخارجهم وضرب المخرج عليهم أو نحو ذلك (وأيامكم والزنج) قال العلقي بكسر الزاي والفتح لغة وقال المناوى بفتح الزاي وتكسراى أحذروا شراهم (فأنهم قصيرة أعمارهم قليلة أرقاهم) لأن الأسود انما هو لبطنه وفرجه كما فى خبر سيحى فان جاع سرق وإن شبع فسق كما فى خبر آخر وذلك يعنى بركة العرو الرزق (طب) عن ابن عباس (اشتد الناس) قال المناوى أي من اشتدّهم وكذا يقال فيما يأتى (عذابا) أي تعذبا (الناس فى الدنيا) أي بغير حق (اشتد الناس عذابا عند الله يوم القيامة) يعنى فى الآخرة فالمراد بالقيامه هنا ما بعد الموت الى ما لا نهاية له وكما تدنّ نذان وفى الانجيل بالكيل الذى تكتال بكتال لك (حمه) عن خالد بن الوليد (ك) عن عياض بكسر العين المهملة وفتح المشددة التحتية مخففة (ابن غنم) بفتح الغين المهملة وسكون النون (ق) عن هشام بن حكيم بن حزام الاسدي واسناده كما قال العراقى صحيح (اشتد الناس عذابا يوم القيامة) امام جاثى ومثله قاض لأن الله تعالى أثمته على عبده وأمواله ليحفظها ويراقبه فيها فاذا تعدّى استحق ذلك (ع طس حل) عن أبي سعيد الخدرى واسناده حسن (اشتد الناس عذابا يوم القيامة من يرى) بضم فكسرو ويجوز فتح أوله وثانيه (الناس) مفعول على الأول

وفاعل على الثاني (أن فيه خيرا ولا خيرا فيه) باطنا فلما تخلق بأخلاق الاخيار وهو  
من القبح واستوجب ذلك (ابوعبد الرحمن الكسلي) محمد بن الحسين (في الاربعين)  
المجموعة الصوفية (فر) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أشد  
الناس عذابا عند الله يوم القيامة) أي من أشدهم ويدل على ذلك ما في رواية مسلم أن  
من أشد الخ (الذين يضاهون بخلق الله) أي يشبهون ما يصنعونه من تصوير ذوات  
الارواح بما يصنعه الله تعالى قال المناوي قال النووي قال العلماء تصوير صورة الحيوان  
حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه  
لمسايقهم أم لغيره فصنعه حرام بكل حال وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار  
أو فلس أو اناة أو حائط أو غيرها ويستثنى من ذلك لعب البنات لان عائشة رضي الله  
تعالى عنها كانت تلعب اعنده صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وحكمته تدرسهن أمر  
التربة فاما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام وقال أيضا هذا حكم التصوير  
وأما اتخاذ المصور بما فيه صورة حيوان فان كان معلقا على حائط أو ثوب ملبوس أو عمامة  
أو نحو ذلك مما لا يعتد بها فهو حرام وإن كان في بساط يداس أو مخدة أو وسادة أو نحوها  
مما يتهم فليس بحرام قال الطحطاوي وسببه كما في البخاري عن عائشة قالت قدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام على سهو في فيه تماثيل فلما رآه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هتكته وقال أشد الناس فذكرة قوله بقرام بكسر القاف وتخفيف  
الراء هو ستر فيه رقم وقش وقيل ثوب من صوف ملون يفرش في المودج أو يغطي به  
قوله على سهوة بفتح المهملة وسكون الهاء هي الصفة في جانب البيت وقيل الكوفة وقيل  
الرف وقيل بيت صغير يشبه المخدع وقيل بيت صغير مخدع في الارض وسماه كمرقعة من  
الارض كالخزانة الصغيرة يكون فيه المتاع ويرج هذا الأخير أبو عبيد ولا يخالفه وقوع  
في حديث عائشة انها علقته على بابها وكذا عند مسلم فتعين ان السهوة بيت صغير  
علق السترة على بابه واقتطع شيخنا على الاول والرابع (حمقن) عن عائشة (أشد  
الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه) أي لم يعمل به (طس عذهب) عن أبي هريرة  
قال المناوي ضعفه الترمذي وغيره (أشد الناس بلاء) أي محنة واختبارا (الانبياء)  
ويحققهم الاولياء لقرهم منهم وإن كانت درجاتهم منخطة عنهم (ثم الامثل فالامثل)  
أي الاشرف فالاشرف والاعلى فالاعلى فهم معرضون للحن والبلاء والعسر في ذلك ان  
البلاء في مقابلة النعمة فمن كانت نعمة الله عليه أكثر كان بلاءه أشد لأنه كلما قوت  
المعركة بالميتلى هان عليه البلاء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن أي مستكمل  
الايمان من لم يعد البلاء نعمة والرافع مصيبة ومنهم من ينظر إلى أجر البلاء فيكون عليه  
البلاء وأعلى من ذلك درجة من يرى أن هذا تصرف المالك في ملكه فيسلم ولا يعترض  
وأرفع منه من شغلته المحبة عن طلب رفع البلاء (يتلى الرجل) بالبناء لا تقول (على)

حسب) بالتحريك (دينه) أى بقدر قوة إيمانه وضعفه (فان كان فى دينه صلبا) بضم الصاد المهملة وسكون اللام أى قويا شديدا (اشتد بلاؤه) أى عظم (وان كان فى دينه رقة) أى ضعف ولين (ابتلى على قدر دينه) أى ببلاءه هين سهل قال الدميرى قديمجهل بعض الناس فيظن ان شدة البلاء وكثرته انما تنزل بالعبد لهوانه وهذا لا يقوله الا من اعصى الله قلبه بل العبد يتبلى على حسب دينه كما فى حديث الباب (فما يبرح البلاء بالعبد) أى الانسان (حتى يتركه يمشى على الارض وما عليه خطيئة) كناية عن سلامته من الذنوب وخلصه منها (حم خقه) عن سعد بن ابى وقاص \* (اشد الناس بلاه فى الدنيا بنى اوصنى) ولهذا قال فى حديث آخر انى اوعك كما يوعك رجلان منكم (نخ) عن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم) أى عن بعضهن واسناده حسن \* (اشد الناس بلاه الانبياء ثم الصالحون) أى القاعون بما عليهم من حقوق الحق والحلق (ثم الامثال فالامثال) كما تقدم (طب) عن اخت حذيفة فاطمة او خولة قال العلقمى بجانبه علامة المحسن \* (اشد الناس بلاه الانبياء ثم الصالحون) أى ينتلبهم الله فى الدنيا ليرفع درجاتهم فى الآخرة (لقد كان احدهم يتلى باقصر) أى الدينوى الذى هو قوله المسال (حتى ما يمد الا العبادة يوجبها) يجيم وواو وموحدة أى يخرقها ويقطعها وكل شئ قطع وسطه فهو محبوب (فيلبسها) بفتح الباء الموحدة أى يدخل عنقه فيها ويراهنعة عظيمة (ويبتلى بالقمل حتى يقتله) أى حقيقة او مبالغة عن شدة الضنى (ولا حدهم) بلام التأكيد (كان اشد فرحا بالبلاء من احدهم بالعتاء) لما تقدم من ان المعرفة كلما قويت بالمعنى هان عليه البلاء ولا يزال يرتقى فى المقامات حتى يلتذ بالصراء اعظم من التذاه بالسراء (وعك) عن ابى سعيد الخدرى واسناده صحيح \* (اشد الناس حسرة يوم القيامة رجل امكنه طلب العلم الشرعى والعمل به فى الدنيا فلم يطلبه) أى لم يراه من عظيم افضال الله على العلماء العاملين (ورجل علم علما فتتفع به من سمعه منه دونه) أى يكون من سمعه عمل به فغاز بسببه وهلك هو بعدم العمل به (ابن عساكر) فى تاريخه (عن انس) \* (اشد الناس عليك الروم وانما هلكتم) أى انما هلاكهم أى استئصالهم بالهلاك (مع الساعة) أى قرب قيامها (حم) عن المستورد بضم الميم وكسر الراء بن شداد القرشى وهو حديث حسن \* (اشد امتى لى حبا) أى من اشدهم حبا لى قوم يكونون بعدى بوذا حدهم) بيان لشدة حبه لهم (أنه فقد اهلكه وماله وانه رأى) وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه اخبر عن غيب وقد وقع (حم) عن ابى ذر \* (اشد الحرب النساء) قال المناوى براء وباء موحدة على ما فى مسودة المؤلف وعليه فعناه ان كيدهن عظيم يغلبن به الرجال فهو اشد عليهم من محاربة الابطال وبراى ونون على ما فى تاريخ الخطيب وجرى عليه ابن الجوزى ومعناه كما قال ابن الجوزى اشده المحزن حزن النساء (وابعد اللقاء) بكسر اللام (الموت) لان الشخص يؤمل آمالا كثيرة فبسبب ذلك



يبعد اللقاء (واشد منها الحاجة للناس) أي لما في السؤال من الذل والهوان واعظم منه  
 عوده بعد السؤال بلا قضاء حاجة فهو من البلاء العظيم (خط) عن انس بن مالك  
 وهو حديث ضعيف \* (اشدكم من غلب نفسه عند الغضب) أي من اكلكم ايماناً من  
 ملك نفسه وقهرها عند هيجان الغضب بأن لم يمكنها من العمل بمقتضاه (واحكمكم من  
 عقاب القدرة) أي وارحكم عقلاً وأناة من عفا عن طلبه بعد ظفربه وتمكنه من  
 عقوبته (ابن أبي الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب عن علي) بن أبي  
 طالب أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف \* (اشراف امتي حلة القرآن) أي حفظته  
 الملازمون على تلاوته العاملون باحكامه (واصحاب الليل) أي الذين يحيونه بالتهجد  
 ونحوه كقراءة واستغفار ونسج وغير ذلك فمن حفظ القرآن فقرأه وقام الليل فهو من  
 الاشراف ورويه من اتصف باحدهما فقط (طب هب) عن ابن عباس وهو حديث  
 ضعيف \* (اشربوا) بفتح الهززة وكسر الراء (عينكم من الماء) أي أعطوها حظها منه  
 (عند الوضوء) أي عند غسل الوجه فيه والمراد أنه يندب الاحتياط في غسل الموق  
 ونحوه خشية عدم وصول الماء اليه (ولا تنقضوا ايديكم) أي من ماء الطهر  
 (فاتها) أي الايدي عند نقضكم ايها بعد غسلها في الوضوء تشبه (مراوح الشيطان)  
 التي يروح بها على نفسه ولهذا ذهب الى كراهته الا امام الرافعي ووجهه بأنه كالتمري  
 من العبادة لكن صحح النووي باحته لثبوت النقض من فعله صلى الله عليه وسلم ومثل  
 لوضوء فيما ذكر الغسل (ع حد) عن أبي هريرة واسناده ضعيف \* (اشرف المجالس)  
 أي المجالسات التي يجلسها الانسان للتعباد ومطلقاً لا نحو بول فانه مكروه واحرام  
 (ما استقبل به القبلة) أي الكعبة بأن يجعل وجهه ومقدم بدنه تجاهها (طب) عن  
 ابن عباس وهو حديث ضعيف \* (لشرف الايمان) أي من ارفع خصال الايمان  
 (ان يأمنك الناس) أي يأمنوا منك (على دمائهم واموالهم) واعراضهم وأماناتهم  
 (واشرف الناس ان يسلم الناس من لسانك ويدك واشرف الهجرة ان تسبح السيئات)  
 لان ذلك هو الجهاد الاكبر (واشرف الجهاد أن تقتل ويعقر فرسك) قال المناوي  
 أي تعرضه بشدة المعاتلة عليه الى ان يجرحه العدو او يقطع قوائمه (طس) عن ابن عمر  
 ابن الخطاب (ورواه ابن الجبار في تاريخه) تاريخ بغداد عن ابن عمر أيضاً (وزاد  
 واشرف الزهد أن يسكن قلبك على ما رزقت) أي لا يضطرب ولا يتحرك لطلب الزيادة  
 لعله بان حصول ما فوق ذلك محال (وان اشرف ما تسأل من الله عز وجل العافية  
 في الدين والدنيا) ومن ثم كان أكثر دعائه عليه الصلاة والسلام وفي الخبر الاتي اليك  
 انتهت الاماني يا صاحب العافية وهو حديث ضعيف \* (اشعر) قال المناوي وفي  
 رواية أصدق (كلمة) أي قطعة من الكلام من تسمية الشيء باسم جرنه (تكلمت بها  
 العرب) كلمة ليبدو في رواية قالها الشاعر (ألا) كلمة تلييه تدل على تحقيق ما بعدها

ويقال حرف استفتاح غير مركبة (كل شيء) اسم للوجود فلا يقال للعدم شيء (ما خلا  
الله باطل) المعنى كل شيء سوى الله وصفاته الذاتية والقلبية زائل فان مضاعف ليس له  
دوام وتسمية البيت وكل نعيم لا محالة زائل أى وكل نعيم من نعيم الدنيا لا يلبس زواله  
(م) عن ابى هريرة (اشفع الاذان) بهزمة وصل مكسورة أى اثبت بمعظمه مثني  
اذ التكبير في أوله أربع والتهيل في آخره فرد (وأوتر الاقامة) أى اثبت بمعظم الفاظها  
مفردا اذ التكبير في أولها اثنان ولفظ الاقامة في أثنائها كذلك قال العلقمي واختلف  
العلماء في لفظ الاقامة فالمشهور من مذهبنا الذي تظاهرت عليه نقصوص الشافعي  
وبه قال احمد وجهور العلماء أن الاقامة إحدى عشرة كلمة وقال مالك عشر كلمات فلم  
يثبت لفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعي وقال ابو حنيفة الاقامة سبع عشرة كلمة ينسبها  
كلها قال الخطابي مذهب جمهور العلماء والذي جرى عليه العمل في الحرمين والحجاز  
والشام واليمن ومصر والمغرب الى أقصى بلاد الاسلام ان الاقامة فرادى مع تكرار قوله  
قد قامت الصلاة الا مالكا فان المشهور عنه انه لا يكررها والحكمة في افراد الاقامة  
وتثنية الاذان ان الاذان لا اعلام الغائبين فيكرر ليكون أبلغ في اعلامهم والاقامة  
للمحاضرين فلا حاجة الى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت في الاقامة دونه  
في الاذان وانما كرر لفظ الاقامة خاصة لانه المقصود الاقامة فان قيل قد قلتم ان المختار  
الذي عليه الجمهور ان الاقامة إحدى عشرة كلمة منها الله اكبر اولا وآخرها  
فهذه تثنية فاجواب ان هذا وان كان صورة تثنية فهو بالنسبة الى الاذان افراد ولهذا  
قال اصحابنا يستحب للؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول في أول  
الاذان الله اكبر الله اكبر ثم يقول الله اكبر الله اكبر بنفس آخر (خط) عن اس بن  
مالك (قط) في كتاب (الافراد عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن  
(اشفعوا تؤجروا) أى يشفع بعضكم في بعض عند ولاية الامور وغيرهم من ذوى  
الحقوق قال القاضي عياض ولا يستثنى من الوجوه التي يستحب فيها الشفاعة  
ولا سيما من وقعت منه الهفوة او كان من أهل الستر والعفاف قال واما المصريون على  
فسادهم المشهورون في باطلهم فلا يشفع فيهم لينزجروا (ابن عساكر) في تاريخه عن  
معاوية بن ابى سفيان وبوخزمي كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (اشفعوا  
تؤجروا) أى يثيبكم الله بشفاعتكم (ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء) أى يظهر على  
لسان رسوله بوحى او الهام ما شاء من اعطاء او حرمان فتنب الشفاعة ويحصل الاجر  
للشافع مطلقا سواء قضيت الحاجة أم لا وسببه كما في البخارى عن ابى موسى قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه طالب حاجة أقبل على جلسائه وقال اشفعوا تؤجروا  
فذكره قال العلقمي قال شيخ شيوخنا وفى الحديث المحض على الخير بالفعل او بالتسبب  
اليه بكل وجه وبالشفاعة الى الكبير في كشف كرب ومعوثة الضعيف اذ ليس كل احد

يقدر على الوصول الى الرئيس والتمكن منه ليخ عليه او يوضح له مراده ليعرف حاله على  
 أى وجه (ق ٣) عن ابى موسى الاشعري \* (أشقى الاشقياء) أى اسوأهم عاقبة (من  
 اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لكونه مقلدا فى الدنيا عادم المال وهو مع ذلك كافر  
 ويلبه فى الشقاوة فقير منسلم مصر على ارتكاب الكبائر مات بغير توبة ولم يغفر عنه  
 (طس) عن ابى سعيد الخدرى وهو حديث حسن \* (أشقى الناس عاقرا ناقة ثمود) أى  
 قاتلها وهو قدار بن سالف (وابن آدم) أى قابيل (الذى قتل اخاه) أى هابيل طلبا  
 (ماسفك على الارض) بالبنا للفعول أى ما يريق عليها (من دم) يقتل امرء معصوم ظلما  
 (الاحمقه) منه) أى من اثمه (لانه اول من سن القتل) أى جعله طريقة متبعة ومن سن  
 سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة (طبك حل) عن ابن عمرو  
 ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح \* (أشكر الناس لله) أى أكثرهم شكراله (أشكرهم  
 للناس) الظاهر أن الاخبار عنه الطلب أى كما يطلب شكر المنعم وهو الله سبحانه  
 وتعالى يطلب شكر من أجرى على يديه النعمة لانه تعالى جعل للنعم وسائل منهم  
 وواجب شكر من جعله سبيلا لفاضتها فينبغى لمن صنع اليه معروف ان يشكر من  
 جرى على يديه وان ينثى عليه ويدعوله وينبغى لمن لا يقوم بالشكر ان لا يقبل العطاء  
 قال الجعفرى

لا تقبل الدهر نسيلا يقول به \* شكرى ولو كان مهديه الى أبى

والشكر مطلوب ولو على مجرد الهم بالاحسان كما قال

لا شكرنك معروفاهمته به \* ان اهتمامك بالمعروف معروف

(حم طه هب) والضياء المقدسى (ع الاشعث بن قيس) بن معدى كرب الكندى  
 (طه هب) عن اسامة بن زيد (عب) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح لغيره \*  
 (أشهد بالله) بفتح الهيمزة فعل مضارع أى أشهد والله فهو قسم (وأشهد بالله) أى لاجله  
 (لقد قال لى جبريل يا محمد ان مدمن الحجر) أى الملازم لشربها (كعابدوثن) أى صنم  
 أى ان استحلها والا فهو زجروتغير (الشيرازى فى) كتاب (الالقباب) والكنى  
 (والرافعى) وابونعيم (المحافظ فى مسلسلاته) التى بلغظ أشهد بالله (وقال) هذا حديث  
 صحيح (ثابت) كلاهما (عن على) امير المؤمنين ابن ابى طالب \* (أشهدوا) بفتح الهيمزة  
 وكسر الهاء (هذا الحجر) بفتح الحاء (خيرا) أى اجعلوا الحجر الاسود شهيدا لكم فى خير تفعلونه  
 عنده كتقبيل واستلام اودعاء اودكر (فانه يوم القيامة شافع) أى فيمن أشهده خيرا  
 (مشفع) أى مقبول الشفاعة من قبل الله تعالى (له لسان) أى ينطق به (وشفتان  
 يشهدان استلم) أى لمسهما بالقبلة أو بالدفنة كدقبيله واستلامه لذلك ولا مانع من  
 أن الله يجعل له لسانا فى الآخرة ينطق به كاستنساؤه على كيفية أخرى لما يأتى ان ما فى  
 الآخرة لا يشبه ما فى الدنيا الا فى الاسم (طه) عن عائشة واسناده حسن

(أشيد والنكاح) بفتح الهززة وكسر الشين المججمة وسكون المشاة التحتية وضم النال  
 المهمل من الاشارة وهي رفع الصوت بالشئ اى اعلنه والمراد بالنكاح في هذا الحديث  
 وما بعده العقد اتفاقا وفيه نهى عن نكاح السر (طب) عن السائب بن يزيد قال  
 العلقمي وبجانبه علامة الحسن (أشيد والنكاح) وعلته عطف تفسير الحسن بن  
 سفيان (في جزئه) (طب) عن هناد بن الاسود العرشي الاسدي وهو حديث حسن  
 وقال البغوي لا أصل له (أصابكم فتنة الضراء) بفتح الصاد المججمة والمدهى الحاله التي  
 تضر والمراد ضيق العيش والشدّة (فصبرتم وان اخوف ما اخاف عليكم فتنة السراء)  
 وهي اقبال الدنيا والسعة والراحة فانها أشد من فتنة الضراء والصبر عليها أشق ومظم  
 هذه الفتنة (من قبل النساء) بكسر القاف وفتح الموحدة اى من جهتهن (اذا تسودن  
 الذهب) اى لبسن اساور من ذهب (ولبسن ريط الشام) بفتح الراء وسكون المشاة  
 التحتية وطاء مهملة جمع ريطه وهي كل ثوب لين رقيق ونحوه (وعصب الين) بفتح العين  
 وسكون الصاد المهملتين برود عينية يعصب غزلها اى يجمع ويربط ثم يصبغ وينسج  
 فيصبره وشي لبقا ما عصب منه ابيض وقيل هي برود مخططة (وأعجب الغني) قال  
 المناوي كذا وقت عليه في خط المؤلف مما في نسخ من انه اتبعن بتقديم الموحدة على  
 العين تحريف (وكافن الفقير ما لم يجد) اى جلته على تحصيل ما ليس عنده من الدنيا  
 فيضطر الى التساهل في الاكتساب ويتجاوز الحلال الى الحرام فيقع في الذنوب والاثام  
 (خط) عن معاذ بن جبل واسناده ضعيف (أصب) قال المناوي وفي رواية اصف  
 والاول اعم (بطعامك) اى اقصد بطعامه (من تحب في الله) فان اطعمه أكد من  
 اطعام غيره وان كان اطعام الطعام لكل احد من المعصومين مطلوباً (ابن أبي الدنيا) ابو  
 بكر القرشي (في) كتاب (فضل زيارة الاخوان) في الله (عن) ابى القاسم (الفضال  
 مرسل) ورواه ايضا ابن المبارك (أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد) ألا كل شيء ما خلا  
 الله باطل) اى هالك لانه موافق لصدق الكلام وهو قوله تعالى كل من عليها فان ونعمة  
 البيت وكل نعيم لاحالة زائل) اى وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله (قه) عن ابى  
 هريرة قال المناوي زاد مسلم في رواية وكاد أمية بن ابى الصلت ان يسلم (أصحاب  
 البدع) قال العلقمي لعل المراد اهل الاهواء الذين تكفروهم بديعتهم (كلاب النار) اى  
 يتعاون فيها كعواء الكلاب أو هم أخس أهلها أو أحقرهم كما أن الكلاب أحقر  
 الحيوان (ابو حنيفة) محمد بن عيسى الواحد (الخزاعي في جزئه) المشهور (عن ابى امامة)  
 الباهلي (أصدق الحديث ما عطس عنده) بيناء عطس للفعل قال المناوي وانما  
 كان أصدق لأن العطسة تنفس الروح وتحببها الى الله فاذا تحرك العطس عنده  
 فهو آية الصدق (طس) عن انس بن مالك قال العلقمي بجانبه علامة الحسن  
 (أصدق الرؤيا) اى الواقعة في المنام (بالاسحار) اى ما رأى الانسان في وقت السحر وهو

ما بين القجرين لان الغالب حينئذ أن الخواطر مجتمعة والدواعي متوفرة والمعدة خالية  
 (حمت حبك) عن ابي سعيد الخدري وهو حديث صحيح. (اصرف بصرك) أي اقلبه  
 الى جهة أخرى وجوبا اذا وقع على أجنبية من غير قصد فان صرفته في الحلال فلا اثم  
 عليك وان استندمت النظر أثمت لهذا الحديث ولقوله تعالى قل للؤمنين يغضوا من  
 ابصارهم وسيبه كافي الكبير عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن نظر الفجأة أي البغته قد كره (حم م ٣) عن جرير بن عبد الله \* (اصرم الاجق)  
 بكسر الهمزة وسكون الصاد المهملة وكسر الراء أي اقطع وده وهو واضع الشيء في غير محله  
 مع العلم بقمحه والقصر الامر بعدم محبته ومخالطته لقمح حالته ولان الطباع سارقة وقد  
 يسرق طبعك منه قالوا وعد عاقل خير من مسدق احق وقيل عدوك ذوالعقل أبقى  
 عليك وارعى من الوائق الاجق وقيل انك محظ الا حق من كل شيء الا من نفسه وروى  
 الحكم الترمذي عن انس مرفوعا ان الاجق يصيب بحقه اعظم من بخور القاجر وانما  
 يجرب الناس الزلف على قدر عقولهم وقيل ان أردت أن تعرف الاجق فجدته بالجمال  
 فان قبله فهو اجق (طب) وفي نسخة هب بدل طب (عن بشير) قال المناوي ضبطه  
 المحاكم بموحدة مفتوحة فمجمة مكسورة وياورده البيهقي بأنه وهم وانما هو تسمية  
 مضمومة فمهمة مصغرا (الانصاري) ذكره المحاكم أيضا تتبعه المؤلف قال الحافظ ابن حجر  
 وليس كذلك وانما هو عبدى وقيل كندى \* (اصطفوا) قال المناوي قال المؤلف ومن  
 خصائص هذه الامة الصف في الصلاة (وليتعلمكم في الصلاة) أي للامامة (افضلكم)  
 أي بخوفه (فان الله عز وجل يصطفى من الملائكة ومن الناس) أي يختار (طب) عن  
 واثلة بن الاسقع ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف \* (اصل كل داء) أي  
 من الادواء المورثة لضعف المعدة وفسادها والافقن الادواء ما يحدث مع غير النخمة  
 (البردة) أي النخمة قال المناوي وهي يفتح الراء على الصواب خلاف ما عليه المحدثون من  
 اسكانها وانما سميت بذلك لانها تبرد حرارة الشهوة وتثقل الطعام على المعدة وكثيرا ما  
 تولد من الشرب على الطعام قبل هضمه قال بعض الاطباء واضر الطعام طعام بين شرابين  
 وشراب بين طعامين قال العلقمي قال شيخنا اخرج البيهقي من طريق بقية قال أبنانا  
 أرطاه قال اجتمع رجال من اهل الطب عند ملك من الملوك فسألهم ما دواؤا رأس المعدة  
 فقال كل رجل منهم قولاً ومنهم رجل ساكت فلما فرغوا قال ما تقول أنت قال ذكروا  
 أشياء وكلها تنفع بعض النفع ولكن ملائكة ثلاثه أشياء لا تأكل طعاما أبدا والوانت  
 تشبهه ولا تأكل بها أبدا يطبخ لك حتى يتم انضاجه ولا يتبلع لقمة ابدا حتى تمضغها  
 مضغا شديدا لا يكون فيها على المعدة مؤنة واخرج البيهقي عن ابراهيم بن علي الذهلي  
 قال اختار الحكماء من كلام الحكماء أربعة آلاف كلمة واخرج منها أربع مائة كلمة واخرج  
 منها أربعون كلمة واخرج منها أربع كلمات (أولها) لا تشق بالنساء (الثانية) لا تحمل معدتك

ما لا تطبق (الثالثة) لا يترك المال وان كثر (الرابعة) يكتفيك من العلم ما تنفع به (قط)  
 في كذب (العلل عن انس بن السفي وابونعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن  
 علي) أمير المؤمنين ابن أبي طالب (وعن أبي سعيد) الخدري (وعن الزهري مرسل)  
 وهو ابن شهاب (أصلح بين الناس) الخطاب فيه لا يي كاهل (ولو تعنى الكذب) يريد  
 ولو ان تعصد الكذب فالكذب جائز في مسائل منها الاصلاح بين الناس (طب) عن أبي  
 كاهل الاجسي واسمه قيس او عبد الله صحابي صغير ويؤخذ من كلام المناوي انه  
 حديث ضعيف (أصلحو دنياكم) أي أمر معاشكم فيها (واعملوا) لا تحزنكم كأنكم تموتون  
 غدا) أي افعلوا الاعمال الصالحة بجد واجتهاد مع قصر أمل كأنكم تموتون قريبا بان  
 تجعلوا الموت نصب أعينكم وعبر في شأن الدنيا باصلحوادون اعملوا اشارة للاقتصار منها  
 على ما لا بد منه (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (اصنع المعروف الى  
 من هو اهله والى غير اهله) أي افعّل المعروف مع أهل المعروف ومع غيرهم (فان  
 أصبت اهله أصبت اهله) أي أصبت الذي ينبغي اصطناع المعروف معه قال ابن مالك قد  
 يقصد باجزاء المقرريان الشهرة وعدم التغير فيتعذر باجزاء لفظ الشرط نحو من قصدني  
 فقد قصدني وذامنه (فان لم تصب اهله كنت انت من اهله) أي لانه تعالى انني على  
 فاعل المعروف مع الاسير الكافر فبالك بمن فعله مع موحد (خط) في كتاب (رواة  
 مالك) بن انس (عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن النخاس) في تاريخه (عن علي) بن أبي  
 طالب وهو حديث ضعيف (اصنعوا) أي ندبا (لا ل جعفر) بن أبي طالب الذي قتل  
 بغزوة مؤتة بضم الميم وسكون الهززة موضع معروف بالشام عند الكرك وجاء نعيه الى  
 المدينة (طعما) أي شبعهم يومهم وليلتهم (فانهم قد اتاهم ما يشغلهم) بفتح المثناة  
 التحتية أي عن صنع الطعام لا تقسمهم فيستحب لا قرياء الميت الا باعد وجيران اهله وان  
 لم يكونوا جيرانا لميت كما اذا كان ببلد آخر أن يعملوا طعاما لاهل الميت وان يلحوا عليهم في  
 الاكل لان الحزن يمنعهم من ذلك فيضعفون وهو من البر والمعروف الذي أمر الله به  
 (حمدت هـ) عن عبد الله بن جعفر قال العلقمي قالت حسن صحيح (اصنعوا  
 ما يداكم) أي في جماع السبايا من عزل او غيره (فما قضى الله فهو كاش وليس من كل  
 الماء) أي المني (يكون الولد) وذاقاله لما قالوا يا رسول الله انانا في السبايا وزغب في  
 اثمانهن فماترن في العزل وفيه جواز العزل لكن يكره في الحرمة بغير اذنها (حم) عن أبي  
 سعيد الخدري قال العلقمي بحبائه علامة الحسن (اضر بوهن) أي نساءكم بعد  
 نشوزهن أي يجوز لكم ضربهن ان غلب على ظنكم انه يفيد والاحرم (ولا يضرب  
 الا اشراركم) اما الاخير فيضربون على عوجهن ويعاملونهن بالعفو والحلم وسببه ان  
 رجلا شكوا النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم في ضربهن فطاف  
 منهن تلك الليلة نساء كثير يذكرون ما لى نساء المسلمين فذكره (ابن سعد) في طبقاته

(عن القاسم بن محمد) الفقيه (مرسلا) ارسل عن ابي هريرة وغيره \* (اضمنوا لي ست خصال) اي فعلها (اضمن لكم الجنة) اي اضمن لكم نظير فعلها دخول الجنة مع السابقين الاولين او من غير سبق عذاب (لا تظالموا) بحذف احد ح التاء من التخفيف (عند قسمه موارثكم) اي لا يظلم بعضكم بعضا ايها الورثة فان كل المسلم على المسلم حرام (وانصفوا الناس من انفسكم) بان تفعلوا معهم ما يحبون فعلمه معكم (ولا تجبنوا) بفتح المثناة الفوقية وضم الموحدتين هما جيم سا كمة (عند قتال عدوكم) اي لا تهابوه فتولوا الادبار (ولا تغلوا غنائكم) بفتح المثناة الفوقية وضم المعجمة اي لا تخونوا فيها فان الغلول كبيرة (وانصفوا ظالمكم من مظلومكم) وفي نسخ وامنعوا بادل وانصفوا اي خذوا للمظلوم حقه ممن ظلمه ولا تقروا على ظلمه (طب) عن ابي امامة الباهلي قال العلقي ويحياته علامة الحسن \* (اضمنوا لي ستا من انفسكم اضمن لكم الجنة) اي اضمنوا فعل ست خصال بالمداومة عليها اضمن لكم دخول الجنة مع السابقين او بغير عذاب كما تقدم (امدقوا اذا حدثتم) اي لا تكذبوا في شيء من حديثكم الا ان يترتب على الكذب مصلحة كالاصلاح بين الناس (واوفوا اذا وعدتم) الا مرفيه للندب (واذوا اذا اتقنتم) اي اذوا الامانة لمن ائتمنكم عليها (واحفظوا فروجكم) من فعل المحرام (وغضوا ابصاركم) عن النظر الى ما لا يحل (وكفوا ايديكم) اي امنعوها من تعاطي ما لا يجوز تعاطيه شرعا (حم حبك هب) عن عبادة بن الصامت \* (اطب الكلام) اي تكلم بكلام طيب قال المناوي اي قل لا اله الا الله (وافش السلام) بان تسلم على من عرفت ومن لم تعرف من المسلمين (وصل الارحام) اي احسن الى اقرار بك بالقول والفعل (وصل بالليل والناس نيام) والاولى من الليل السدس الرابع والخامس (ثم ادخل الجنة بسلام) اي اذا فعلت ذلك وداومت عليه يقال لك ادخل الجنة مع سلامة من الآفات (حب حل) عن ابي هريرة \* (اطب السماء) بفتح الهَمْزة اي صوتت وحنّت من قتل ما عليها من ازدحام الملائكة وكثرة الساجدين منهم (وبحق لها ان تنطق) بفتح المثناة الفوقية وكسر الهَمْزة يعني صوتت وحق لها ان تصوت اي من كثرة ما فيها من الملائكة اقلها حتى اطب قال العلقي وهذا مثل وايدان بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم طيط وانما هو كلام تقرب اريديه تقرير عظمة الله تعالى (والذي تقس محمد بيده) اي بقدرته وتصرفه (ما فيها موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد يسبح الله بحمده) على ضروب شتى وانحاء من الصنيع مختلفة قال المناوي واحتج به من فضل السماء على الارض وعكست شدة لكون الانبياء منها خلقوا وفيها قبورا (ابن مردويه) في تفسيره (عن انس) بن مالك ورمز المؤلف لضعفه \* (اطع كل امير) وجوبا ولو جائر افعيا لا اثم فيه اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (وصل خلف كل امام) ولو فاسقا وععبدا وصليما عزا عند الشافعية (ولا تسين احدا من اصحابي) لما لهم من الفضائل وحسن

الشماثل فشمه أحدهم حرام شديداً التحريم وأما ما وقع بينهم من الحروب فله بحال  
 (طب) عن معاذ بن جبل «أطعموا الطعام» أى تصدقوا بما فضل عن حاجة من تزيكم  
 نفقته «وأطيبوا الكلام» أى تكلموا بكلام طيب مع جميع المسلمين (طب) عن  
 الحسن بن علي قال العلقمي بحانه علامة الحسن «أطعموا الطعام وافشوا السلام»  
 بقطع الهمة فيها أى اعلنوه بينكم أيها المسلمون بأن تسلموا على من لقيتموه من المسلمين  
 سواء عرفتموه أم لم تعرفوه (نور الثماني) أى فعلكم ذلك ومداومتكم عليه يورثكم  
 دخول الجنة مع فضل الله تعالى (طب) عن عبد الله بن الحارث قال العلقمي بحانه  
 علامة الحسن «أطعموا طعامكم الاتقاء» أى الاولى ذلك لان التي يستعين به على  
 التقوى فتكونون شركاء له في طاعته (وأولوا معروفكم المؤمنين) أى الكاملين  
 الايمان أى الاولى ذلك (ابن أبي الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب (فضل الاخوان) (ع)  
 عن ابي سعيد الخدري واسناده حسن «أطعموا المؤمنين» أى ذراريهم الذين لم  
 يبلغوا الحلم (في جبل في الجنة) يعنى ارواحهم فيه قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال  
 النورى أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من  
 اهل الجنة (يكفلهم) ابوه (ابراهيم) وسارة بسين مهمله وفتح الراء المشددة وزوجته  
 سميت به لانها كانت لبراعة جمالها تسر من رآها (حتى يردهم الى آبائهم يوم القيامة)  
 قال المناوى وأسند الكفالة اليها والرد الى ابراهيم لان الخياط بمثله الرجال (حم ك)  
 والبيهقي في كتاب (البعث عن ابي هريرة) قال الحاكم صحيحه (أطعموا المسلمين) أى  
 اولادهم الصغار الذين لم يبلغوا الحلم (خدم اهل الجنة) يعنى يدخلونها فيعملون خدما  
 لاهلها كمن لم تبلغه الدعوة بل اولى وهذا ما عليه الجمهور وما ورد مما يخالف ذلك مؤول  
 (طس) عن انس بن مالك (ص) عن سلمان الفارسي (مرفوعاً) عليه قال المناوى  
 واسناده حسن لكنه تعدد طرقه يرتقى الى درجة الصحة «أطعموا المصابيح اذا رقدتم»  
 أى أطعموا المصابيح من بيوتكم اذا نمت لثلاثين القويسقة القليلة فحرق اهل البيت  
«وأغلقوا الابواب» أى ابواب بيوتكم مع ذكر اسم الله فيه وفيما بعده لانه تعالى السر المانع  
«واوكثروا الاسقية» أى اربطوا افواه القرب (وخروا الطعام والشراب) أى استروه  
 وغطوه (ولو بعد تعرضه عليه) بفتح المشناة القوقية وسكون العين المهملة وضم الراء أى  
 تضعه عليه (خ) عن جابر بن عبد الله «أطلب العاقية» أى السلامة فى الدين والدنيا  
 (الغيرك) من كل معصوم (ترزقها) بالبناء للفعل (فى نفسك) فانك كائدين ندان  
 (الاصيهاني) فى كتاب (الترغيب والترهيب) (عن ابن عمرو) عبد الله بن العاص  
«أطلبوا الحوائج» أى حوائجكم (الى ذوى الرحمة من امتي) أى الرقيقة قلوبهم (ترزقوا  
 وتنجحوا) أى ان فعلتم ذلك تصيخوا حوائجكم وتظفروا بطلابكم (فان الله تعالى يقول فى  
 الحديث القدسي) (رحمتي فى ذوى الرحمة من عبادي) أى اسكنت الميزان من افيهم (ولا



تطلبوا الخواص عند العاسية) أي العليظة (قلوبهم فلا تترزقوا ولا تقبجوا) أي لا يحصل لكم  
مطلوبكم (فإن الله تعالى يقول إن سقط فيهم) قال المناوي أي جعلت كراهتي وشدة  
غضبي ومعاقبتي فيهم (عق طمس) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث ضعيف  
\* (اطلبوا الخير) قال المناوي زاد في رواية والمعروف (عند حسن الوجه) أي الطلقة  
المستبشرة وجوههم فإن الوجه الجميل مظنة للفعل الجميل وبين الخلق والخلق تناسب  
قريب اه وفي شرح العلقمي قيل لابن عساكر كم من رجل قبيح الوجه قضاء الحاجة  
قال أنا نعمني حسن الوجه عند طلب الحاجة قلت لعلي يريد بشاشة وجهه عند السؤال  
(نخ) وابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي (في) كتاب (فضل قضاء الخواص) للناس (نخ طيب)  
عن عائشة (طيب هب) عن ابن عباس (عد) عن ابن عمر بن الخطاب (وابن عساكر)  
في تاريخه (عن انس) بن مالك (طس) عن جابر بن عبد الله (تمام) في فوائده (خط)  
في كتاب (رواة مالك) بن انس كلاهما (عن أبي هريرة تمام) في فوائده أيضا (عن أبي بكر)  
يسكون الكاف وفقها وبؤخذ من كلام المناوي أنه حسن لغيره \* (اطلبوا الخير) درهم  
كله (قال العلقمي قال في النهاية الدهر الزمان الطويل ومدة الحياة وقال في المصباح الدهر  
يطلق على الابد وقيل هو الزمان قل أو أكثر وقال في المشارق الدهر مدة الدنيا وقال بعضهم  
قد يقع الدهر على بعض الزمان يقال أقناعتك ذلك دهرًا كأنه لتكثير طول المقام ولهذا  
اختلف الفقهاء فبين حلف لا يكلم أحياه دهرًا أو الدهر هل هو متأبد أم لا انتهى وعند  
الشافعية لو حلف لا يكلمه حينًا أو دهرًا أو عصرًا أو زمانًا أو حقبة برآئل زمان (وتعرضوا  
لنعمات رجة الله) أي عطاياه التي تهب من رياح رحمته (فإن الله سبحانه من رحمته يصيب  
بها من يشاء من عباده) المؤمنون قدموا على الطلب فعسى أن تصادفوا نعمة فتسعدوا  
سعادة الابد قال لقمان لابنه يابني عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لي فإن الله ساعة  
لا يرد فيها سائلاً (وسلو الله تعالى أن يستر عوراتكم) جمع عورة وهي كل ما يستحي منه إذا  
ظهر (وان يؤمن) بشدة الميم (روعاتكم) أي فزعاتكم جمع روع وهو الفزع (ابن أبي الدنيا)  
أبو بكر (في) كتاب (الفرج) بعد الشدة والحكيم) في نوادره (هب حل) كلهم (عن  
انس) بن مالك (هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف \* (اطلبوا الرزق في خبايا  
الأرض) أي التمسوه في الحث بحوز روع وغرس فإن الأرض تخرج ما فيها من النبات  
الذي به قوام الحيوان والبراد استخراج الجواهر والمعادن وفيه أن طلب الرزق مشروع  
بل ربما دخل به في حد الغرض وذلك لا ينافي التوكل لأن الرزق من الله  
لكنه سبب عادي للطلب (ع طيب هب) عن عائشة قال المناوي قال النساء أي هذا  
حديث منكر وقال البيهقي ضعيف \* (اطلبوا العلم) الشرعي (ولوبالعين) مبالغة  
في البعد (فإن العلم فريضة على كل مسلم) أي فرض عين أو فرض كفاية (عق عدهب)  
وابن عبد البر أبو عمرو (في) كتاب (فضل العلم) كلهم (عن انس) بن مالك وهو

حديث حسن لغيره (اطلبوا العلم ولو بالعين) ولهذا سافر جابر بن عبد الله رضي الله عنه من المدينة إلى مصر في طلب حديث واحد بلغه عن رجل بمصر قال العلقمي قال التميمي قال ابن العربي لا خلاف أن طريق العلم هي طريق إلى الجنة بل هي أوضح الطرق إليها وقال الإمام السبكي مجامع السعادة سبعة أشياء الدين والعلم والعقل والأدب وحسن السعة والتودد إلى الناس ورفع الكلفة عنهم ثم قال تظاهرت الآيات والأخبار والآثار وثبتت وتطابقت الدلائل الصريحة ونوافقت على فضيلة العلم والحمت على تحصيله والاجتهاد في أسبابه وتعليمه (فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا عما يطلب) قال العلقمي وذكر أبو سليمان الخطابي في معنى وضع أجنحة الملائكة ثلاثة أقوال أحدها بسط الاجتهاد والثاني أن المراد به التواضع للطالب تعظيما محقه والثالث النزول عند مجالس العلم وترك الطيران لقوله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يذكرون الله تعالى إلا حفت بهم الملائكة قلت ولا مانع من اجتماعها وقوله بسط الاجتهاد أي تضعها لتكون وطاء له كلام شبي كافي النهاية وقيل معناه المعونة وتيسير السعي في طلب العلم وقيل المراد به اظلالهم بها (ابن عبد البر عن أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف (اطلبوا العلم يوم الاثنين) قال المناوي لفظ رواية أبي الشيخ والدليل في كل يوم اثنين (فإنه مبسر لطالبه) أي يتيسر له أسباب تحصيله بدفع الموانع وتهيشة الأسباب إذا طلبه فيه فطلب العلم في كل وقت مطلوب لكنه في يوم الاثنين أكد قال ابن مسعود اطلبوا معيشة لا يقدر السلطان على غصبها قيل وما هي قال العلم (أبو الشيخ) بن حبان (فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك (اطلبوا الحرام بغيره) قال أنس يعني لا تزلوا أنفسكم بالمجد في الطلب والتهافت على التحصيل بل اطلبوا طلبا رفيقا (فالا مور تجرى بالمقادير) أي فإن ما قدر لك ياتيك وما لا فلا وإن حرصت (عمام) في فوائده (وابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الله بن بسر) بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة رمز المؤلف لضعفه (اطلبوا الفضل) أي الزيادة والتوسعة عليكم (عند الرعاء من امتي) أي أمة الأجابة (تعيشوا في اكتافهم) جمع كنف يقتضين وهو الجانِب (فإن فيهم رجى) قال المناوي كذا وجدته في نسخ ولعله سقط قبله من الحديث فإن الله يقول أو نحو ذلك (ولا تطلبوا) أي الفضل (من القاسية) قلوبهم أي الفظة الغليظة (فإنهم ينتظرون سخطي) أي عذابي وعقوبتي (الخراطي في) كتاب (مكارم الأخلاق) وكذا ابن حبان (عن أبي سعيد) الخدرى قال المناوي وضعفه العراقي وغيره (اطلبوا المعروف) قال العلقمي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن العصبية مع الأهل وغيرهم من الناس وعبارة شيخنا ومن خطه نقلت المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه والاحسان إلى الناس وكل ما ندب إليه الشرع (من رجاء امتي تعيشوا في اكتافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم)

فان اللعنة تنزل عليهم) يعنى الطرد والبعد عن منازل الابرار (يا على) بن ابي طالب (ان الله تعالى خلق المعروف وخلق له اهلا فحببه لهم وحبب اليهم فعاله ووجه اليهم طلبه) بالتشديد (كما وجه الماء فى الارض المجدبة) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة المنقطعة الغيش من الجذب وهو المحل وزنا ومعنى لتحيى به ويحيى به أهلها (ان اهل المعروف فى الدنيا هم اهل المعروف فى الآخرة) اى من بذل معروفه للناس فى الدنيا آتاه الله جزءا معروفه فى الآخرة وقيل من بذل جاهه لاصحاب الجرائم فيشفع فيهم شفعه الله فى اهل التوحيد فى الآخرة وعن ابن عباس انه يغفر لهم عروفتهم وتبقى حسناتهم خاصة فيعطونها لمن زاد سبأه على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان فى الدنيا والآخرة (ك) عن على امير المؤمنين قال الماوى وصحبه المحاكم وردده الذهبي وغيره (اطلع فى القبور) قال العلقمى زيارة القبور من أعظم الدواء للقلب القاسى لانها تذكر الموت والآخرة وذلك يجعل على قصر الامل والزهد فى الدنيا وترك الرغبة فيها ولا شئ أنفع للقلب القاسية من زيارة القبور قال شيخنا اخرج ابن ابي الدنيا فى كتاب القبور بسند مبهم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت واما اموالكم قد فرقت فأجابته هاتف يا عمر بن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قد مناه فقد وجدناه وما أنفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه وأخرج الحماكم فى تاريخ نيسابور والبيهقى وابن عساكر فى تاريخ دمشق بسند فيه من يجهل قال دخلنا مقابر المدينة مع على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فنادى يا اهل القبور السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فأخباركم أم تريدون أن نخبركم قال فسمعنا صوتا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا امير المؤمنين خبرنا بما كان بعدنا فقال على أما أزوجكم فقد تزوجت وأما اموالكم فقد قسمت وأما الاولاد فقد حشر وافى زمرة اليتامى والبناء الذى شيدتم فقد سكنه اعداؤكم فهذه اخبار ما عندنا فما اخبار ما عندكم فأجابته منيت قد تحرقن الاكفان وانتشرن الشعور وتقطعت الجلود وسالت الاحداق على الحدود وسالت المناخر بالفيج والصديد ما قد مناه وجدناه وما خلفناه خسرناه وعن مرتضى بالاعمال اه فعلى اصحاب القلوب القاسية أن يعاجوها بأربعة أشياء الاول الاقلاع عما هم عليه بمحضور محاسن الذكروالوعظ والعلم والتذكير والتخويف والترغيب والترهيب واخبار الصالحين والثانى ذكر الموت فانه هاذم للذات ومفرق للجاعات ومبتم البنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين والرابع زيارة القبور فاذا تأمل الزائر حال من مضى من اخوانه وكيف انقطع عنهم الال والاحباب وكيف انقطعت عنهم آمالهم ولم تنفعهم اموالهم ومحا التراب عن محاسن وجوههم وترتل من بعدهم نساؤهم وأبنائهم وان حاله سيجول الى عالمه وماله كما لهم أقبل على الله ورق قلبه وخشع (واعتبر بالتشور)

قال العلقمي قال في النهاية نشر الميت ينشر نشورا اذا عاش بعد الموت وأنشره الله أي أحياه وسببه ان رجلا شكالى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فذكره (هب) عن انس بن مالك قال المناوى يخرج منته منكر (الطلعت) بتشديد الطاء المهملة أي اشرفت (في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطل ليس قوله اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء يوجب فضل الفقير على الغني وانما معناه ان الفقراء في الجنة أكثر من الأغنياء فاخبر عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء اخبارا عن الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وانما دخلوا بصلاتهم مع الفقير فان الفقير اذا لم يكن صالحا لا يفضل قلت وطاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما أن فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار (واطلعت في النار) أي عليها والمراد نار جهنم (فرأيت أكثر أهلها النساء) أي لان أكثران العشير وترك الصبر عند البلاء فبهن أكثر قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطل وفي حديث ابن مسعود عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجته ولا يبي يعلى عن ابي هريرة فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة بما ينشئ الله وزوجتين من ولد آدم فاستدل ابو هريرة بهذا الحديث على ان النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح لكن يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الكسوف رأيت أكثر أهل النار ويحجب بانه لا يلزم من كثرتهم في النار في كثرتهم في الجنة وقال شيخنا زكريا ويحجب أيضا بان المراد بكونهم أكثر أهل النار نساء الدنيا وكونهم أكثر أهل الجنة نساء الآخرة فلا تنافي

(حمم) عن انس بن مالك وفي نسخة عن ابن عباس (خت) عن عمران بن حصين يضم الحاء (أطوعكم لله) أي أكثركم طاعة له سبحانه وتعالى بالنسبة الى الطاعة المتعلقة بالسلام بدأوردا (الذي يدا صاحبه بالسلام) أي الذي يساير من لقيه من المسلمين بالسلام قبل سلام الآخر عليه وسببه عن ابي الدرداء قال قلنا يا رسول الله فانا لنتقي فأينا يبدأ بالسلام فذكره (طب) عن ابي الدرداء وهو حديث (أطول)

الناس أعناق يوم القيامة المؤذنون قال العلقمي الاعناق بفتح الهمزة جمع عنق قيل هم أكثر الناس تشوقا الى رحمة الله لان المتشوق الى شيء يطيل عنقه الى ما يتطلع اليه وقال شيخنا قال في النهاية أي أكثرهم أعمالا يقال لقمان عنق من الخير أي قطعة وقيل أراد طول الرقاب لان الناس يومئذ في كرب وهم ينظرون لان يؤذن لهم في دخول الجنة وقيل أراد انهم يومئذ يكونون رؤساء سادة والعرب تصف السادة بطول الاعناق وروى أطول الناس أعناقا كسر الهمزة أي أكثر اسراعا وأعمل الى الجنة وفي سنن البيهقي من طريق أبي بكر بن ابي داود سمعت ابي يقول ليس معنى الحديث ان أعناقهم تطول وذلك ان الناس يعطشون يوم القيامة فاذا عطش الانسان انطوى

أكثر ما في الأصل

عنقه والمؤذنون لا يعطشون فأعناقهم قائمة وقال المناوي أي هم أكثرهم رجاء وطول  
العنق عبارة عن النخل وتكيس الرأس قال تعالى ولوترى الجزع مومنا كسوارهم  
عند ربهم (حم) عن انس بن مالك قال العلقي قال في الكبير (حم) عن انس وصح  
(طووا ثيابكم) أي لقواهم مع ذكرا سم الله تعالى (ترجع البهارا وحها) أي تبقى فيها  
قوتها (فان الشيطان) أي ابليس والمراد الجنس (اذا وجد ثوبا مطويا لم يلبسه) بفتح  
الباء الموحدة أي يمنع من لبسه (وان وجدته منشورا لبسه) أي فيسرع اليه البلاء  
وتذهب منه البركة (طس) عن جابر بن عبد الله (أطيب الطيب المسك) بكسر  
الميم قال العلقي وهو طاهر يحوز استعماله في البدن والثوب ويجوز بيعه وهذا كله  
مجمع عليه وقيل أصحابنا عن الشيعة فيه مذهبا باطلا وهم ممن جوعون باجتماع المسلمين  
وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال أصحابه قال  
أصحابنا وغيرهم هو مستثنى من القاعدة المعروفة بأن ما بين من حي فهو ميتة أو يقال  
انه في معنى الجنين والبيض واللبن اهو قال المناوي هو أفقر أنواعه (حم م دن) عن أبي  
سعيد الخدري (أطيب الكسب) أي من أفضل طرق الاكتساب (عمل الرجل  
بيده) لانه سنة الانبياء كان داود يعمل الدروع وكان زكرياء نجارا (وكل بيع مبرور)  
هو الذي لا غش فيه ولا خيانة (حم طب ك) عن رافع بن خديج (طب) عن ابن عمر  
ابن الخطاب قال المناوي ورجال احمد كما قال الهيثمي رجال الصحيح (أطيب كسب المسلم  
سهمه في سبيل الله) قال المناوي لان ما حصل بسبب المحرم على نصرة دين الله لا شيء  
أطيب منه فهو أفضل من البيع وغيره مما مر لانه كسب المصطفى صلى الله عليه وسلم  
وحرفته (الشيرازي في) كتاب (اللقاب) والكنى (عن ابن عباس) باسناد ضعيف  
(أطيب اللحم لحم الظهر) قال المناوي لفظ رواية الترمذي والنسائي ان أطيب أي  
الذي يقال طاب الشيء طيبا اذا كان لذيا وقيل ان معناه أحسنه وقيل أطهره لبعده  
عن مواضع الأذى وكيفما كان فالمراد أن ذلك من أطيبه أذخم الذراع أطيب منه  
بدليل ان المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يحبه ويؤثره على غيره وذلك لانه أخف على  
المعدة وأسرع هضمًا وأجمل نضجًا قال العلقي قلت وليس أفعل التفضيل على بابه  
بل هو ما على حذف من وهو كثير واما نسي اذ هو في الدرجة الثالثة بعد الرقبة والذراع  
والعضد أو ان أطيب بمعنى طيب والمحاصل انه أطيب لحم في الشاة ما عدا المذكورات  
لساورد في الخبر سبب طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم وورد كل اللحم يحسن الوجه  
ويحسن الخلق (حم ه ك هب) عن عبد الله بن جعفر وهو حديث صحيح (أطيب  
الشراب الخمر البارد) لانه أطفأ الحرارة وأتقن للبدن وأبعث على الشكر واذا كان باردا  
وناعا طاه ما يحليه كالعسل والزبيب والتمر والسكر كان من أقمع ما يدخل البدن قال  
العلقي قال شيخنا قال ابن القيم واما هديه صلى الله عليه وسلم في الشراب فمن أكل

هدى حفظ به الصحة فان الماء اذا جمع بين وصفى الحلاوة والبرودة كان من أنفع شئ  
 للبدن ومن آكد اسباب حفظ الصحة (ت) عن الزهري مرسل وهو ابن شهاب (حم)  
 عن ابن عباس وهو حديث صحيح (ط) الطيعوني ما كنت في رواية مادمت اى مدة  
 دواحى (بين اظهركم) اى مادمت بينكم حيا وعليكم باتساع ما أقول وما فعل  
 فان الكتاب على نزل وانا اعلم الخلق به لا آمر الا بما امر الله ولا انهى الا بما ينهى الله عنه  
 (وعليكم بكتاب الله اهلوا حلاله وحرموا حرامه) اى اذا انامت فالزموا العمل بالقرآن  
 ما أحله افعلوه وما نهى عنه فلا تقربوه (طب) عن عوف بن مالك قال المناوى ورجاله  
 موثوقون (اظهروا النكاح) اى اعلنوه (واخفوا الخطبة) بكسر الخاء المجمة اى  
 أسر وها ندبا وهى الخطاب فى غرض التزويج (فر) عن أم سلمة واسناده ضعيف  
 (أعبد الناس) اى من أكثرهم عبادة (أكثرهم تلاوة للقرآن) اى اذا انضم الى ذلك  
 العمل به قال المناوى والعبادة لغة الخضوع وعرفا فعل المكلف على خلاف هوى  
 نفسه تعظيما لربه (فر) عن ابى هريرة (أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن وأفضل  
 العبادة الدعاء) اى الطلب من الله تعالى واطهار التذلل والافتقار (الموهي) بفتح  
 الميم وسكون الواو وكسر الهاء (فى) كتاب (فضل العلم عن يحيى بن كثير مرسل) قال  
 المناوى هو ابن نصر البجلي وأردف المؤلف المسند بالمرسل اشادة الى تقويته (أعبد  
 الله) بهزة وصل مضمومة اى اطعه فيما امر به وتجنب ما نهى عنه (ولا تشرك به  
 شيئا) صما ولا غيره واشيئا من الاشراك جليا وخفيا (وأقم الصلاة المستحسنة)  
 بالمحافظة على الايمان بها فى اوقاتها بأركانها وشروطها ومستحباتها (وأذا زكاة  
 المفروضة) قال المناوى قيد به مع كونه لا تكون الا مفروضة لانها تطلق على اعطاء  
 المال تبرعا (وجع واعتمر) وجوبان استطعت (وصم رمضان) ما لم تكن معذورا بسفر  
 او مرض (وانظر ما تحب للناس أن يأتوه اليك) اى يفعلوه معك (فافعله بهم وما تكره  
 أن يأتوه اليك فذرهم منه) اى اترك فعله بهم فان من فعل ذلك استقام حاله (طب) عن  
 ابى المشفق العنبرى واسناده حسن (أعبد الله ولا تشرك به شيئا واعمل لله كائنا  
 تراه) بأن تكون فى العبادة مخلصا فى النية (واعدد نفسك فى الموت) اى استحضر  
 فى كل لحظة انك ميت (واذكر الله تعالى عند كل حجر وكل شجر) المراد أكثر من ذكر  
 الله تعالى على كل حال (واذا عملت سيئة فاعمل ينجيها حسنة) فانها تنجها من  
 الحسنة يذهب السيئات (السرى بالسر والعلانية بالعلانية) اى اذا عملت سيئة  
 سريّة فمقابلها بحسنة سرية واذا عملت سيئة جهريّة فمقابلها بحسنة جهريّة  
 وسليمان معاذ رضى الله عنه قال اردت سفرا فقلت يا رسول الله اوصنى فذكره  
 (طب) عن معاذ بن جبل (أعبد الله كما تكأنته تراه وعذ نفسك فى الموت  
 واياك ودعوات المظلوم فانهم مجابون) اى احذر الظلم لئلا يدعوك المظلوم

ودعاؤه مستجاب (وعليك بصلاة الغداة وصلاة العشاء فاشهدا فلو تعلمون ما فيها  
لا يتموها ولو حبوا) أي لو تعلمون ما في حضور جماعتها من كثرة الثواب لا تبتغي عملها  
ولو بغاية الجهد والكلفة (طب) عن أبي الدرداء وهو حديث حسن لغيره (اعبد الله  
كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك) ومن علم أن معبوده شاهد لعبادته تعين عليه  
بذل اليهود من الخشوع والحنور (واحبب نفسك في الموتى) أي عذ نفسك من اهل  
القبور وكن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل (واتق دعوة المظلوم فانه مستجابة)  
ولو بعد حين كما تقدم (حل) عن زيد بن ارقم - ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث  
حسن لغيره (اعبد الله ولا تشرك به شيئا وزل مع القرآن أينما زال) أي در معه كيف  
داري بأن تعمل بما فيه (واقبل الحق ممن جاءه من صغير أو كبير وان كان بغضا) لك  
(بغضا) أي اجنبا منك (واردد الباطل على من جاءه من صغير أو كبير وان كان حبيبا  
قريبا) لك وسيله عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله علمني كلمات جوامع  
نوافع فذكره (ابن عساكر عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (اعبدوا الرحمن وأطعوا  
الطعام) أي تصدقوا بما فضل عن حاجة من تازمكم مؤنة (وأفشوا السلام) أي اظهروه  
بين الناس بأن تعصوا به جميع المسلمين من عرفتم منهم ومن لم تعرفوه والسلام أول  
كلمة تقاوض بها آدم مع الملائكة فانه لما خلقه الله تعالى قال له اذهب الى أولئك النفر  
فسلم عليهم واستمع ما يمجونك به فانها تحببتك وتحمية ذريتك فقال لهم السلام عليكم  
فقال الملائكة وعليك السلام قال العلقمي قال النووي أقله ان يرفع صوته بحيث  
يسمع المسلم عليه قلت حيث يكون معتدل السمع اه فان لم يسمعه لم يكن آتيا  
بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق انه سمعه فان شك استظهر ويستثنى  
من رفع الصوت بالسلام ما اذا دخل في مكان فيه نيام فالسنة أن يسلم تسليما لا يوقظ  
ناثما ويسمع اليقظان ونقل النووي عن المتولي أنه قال يكره اذا التي جماعة أن يخص  
بعضهم بالسلام لأن القصد بمشروعية السلام تحصيل الالفة وفي التخصيص إحماش  
لغير من خص بالسلام (تدخلوا الجنة بسلام) أي ان فعلتم ذلك ومتم عليه دخلتم الجنة  
آمنين لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون وسيله عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله اذا  
رايتك طابت نفسي وقررت عيني فأبئني عن كل شيء قال كل شيء خلق من الماء قلت  
أبئني بشيء اذا فعلته دخلت الجنة فذكره (ت) عن أبي هريرة قال العلقمي ويحاسبه  
علامة الصحة (اعتبروا الارض باسمائها) قال المقرئ لعل معناه النظر الى القال ولذا  
غير النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا من الاسماء وكره تسمية المدينة يثرب وتذكر قضية  
عمر رضي الله عنه في حكاية الرجل الذي قال ان أهلي بذات لظى فقال له عمر أدرك أهلك  
فقد احترقوا وفي الحكاية شمول بالتسمية الى ما ذكرناه وبالحكمة فكان صلى الله عليه  
وسلم يكره سبى الأعمال وبجبه القال المحسن والله أعلم (واعتبروا صاحب بالصاحب)

قال المناوي فان الارواح جنود مجنودة فما تغلوف منها اختلف وماتت ساكر منها اختلف كما يجي في خبر ولذلك قيل

ولا يصحب الانسان الا نظيره \* وان لم يكونا من قبيل ولا بلد

وقيل انظر من تصاحب فقل نواة طرحت مع حصاد الا شبهتها (ت) عن ابن مسعود

مرفوعا (هب) عنه موقوفا وهو حديث حسن لغيره \* (اعتدلوا في السجود) بوضع

اكفكم فيه على الارض ورفع مراقبكم عنها وبطونكم عن افخاذكم اذا كان المصلي

ذكر قال ابن دقيق العيد ولعل المراد بالاعتدال ههنا وضع هيئة السجود على وفق

الامر لان الاعتدال المحسن المطلوب في الركوع لا يتأتى هنا فانه هناك استواء الظهر

والعنق والمطلوب هنا ارتفاع الاسافل على الاعالي وقد ذكر المحكم مرفوعا بعلته فان

التشبيه بالاشياء الخسيسة يناسب تركه في الصلاة (ولا ينسط احدكم) بالجرم على النهي

اي الحسين (ذراعيه) انبساط الكلب اي لا يفرشها على الارض في الصلاة فانه مكروه

لما فيه من التهاون وقلة الاعتناء بالصلاة قال العلقي قوله ولا ينسط كذا لاكثر

بنون ساكنة قبل الموحدة وللجوى تنسط بمئة فوقية بعد الموحدة وفي رواية ابن

عساكر موحدة ساكنة فقط وعليها اقتصر صاحب العمد وقوله انبساط بالنون في

الاولى والثالثة وبالمئة الفوقية في الثانية وهي ظاهرة والثالثة تقديرها ولا ينسط

ذراعيه فينبسط انبساط الكلب (حمق ع) عن انس بن مالك \* (اعتق ابراهيم)

مارية القبطية (ولدها) ابراهيم اعتق فعل ماض وولدها فاعل اي اثبت لها حرمة

الحرية لانه اعنتها حقيقة واجمع الفقهاء على ان ولدها رجل من امته ينعقد حر قال

العلقي ولخص المحكم انه اذا احبل امته فولدت حيا او ميتا او ماتت به غرة عتقت

بموت السيد وللسيد وطى ام ولده بالاجاع واستثنى منه مسائل منها امه الكافر اذا

اسلمت ومنها اذا احبل اخته مثلا جاهلا بالتحريم فانها تصير مستولدة ووطؤها تمتنع

ومنها ان يطأ موطوءة ابنه فتصير ام ولد ولا يحل له وطؤها ومنها ما اذا ولد مكاتبته فانها

تصير ام ولد ولا يحل له وطؤها مادامت الكتابية صحيحة باقية وسببه كما في الكبير عن ابن

عباس قال لما ولدت مارية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق فذكره وفي ابن

ماجه قال ذكرت مارية ام ابراهيم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها ولدها

(قطك حق) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره \*

(اعتقوا) بفتح الهمزة وكسر المثناة الفوقية (عنه) اي عن من وجبت عليه كفارة القتل

(رقبة) اي عبد او امته موصوفان بصفة الاجزاء فان فعلتم ذلك (يعتق الله بكل عضو منها

عضوا منه من النار) زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال العلقي وفيه دليل على

تخليص الاذن المعصوم من ضرر الرق وتمكنه من تصرفه في منافعه على حسب

ارادته وذلك من اعظم القرب لان الله تعالى ورسوله جعل اعتق المؤمن كفارة لاثم



القتل والوطئ في رمضان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكاكا باعتقه من النار  
وهذا في عبده دين وكسب ينتفع به اذا اعتق فاما من تضرر بالعق كمن لا يقدر على  
الكسب فتسقط نفقته عن سيده ويصير كالا على الناس فيصح عتقه وليس فيه هذه  
القضية الى أن قال قلت وفي رواية حتى فرجه بفرجه قال شيخ شيوخنا استشكله ابن  
العربي بأن الفرج لا يتعلق به ذنب يوجب له النار الا الزنى فان حمل على ما يتعاطاه من  
الصناعات كالمخاض لم يشكك عتقه من النار بالعق والا فالزنى كبيرة لا يكفر الا بالتوبة  
ثم قال فيحمل أن يكون المراد ان العتق يرجح عند الموازنة بحيث يكون مرجحا لحسنات  
المتعق ترجيحاً يوازي سيئة الزنى وسيبه عن واثلة بن الاسقع قال أئتنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في صاحب لنا أوجب يعني النار بالقتل أي ارتكب خطيئة استوجب  
دخولها بقتله المؤمن عهدا عدوانا لقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم  
فذكره (دك) عن واثلة بن الاسقع وهو حديث صحيح (اعتكاف عشر في رمضان  
كحجتين وعمرتين) أي ثواب اعتكافها يعدل ثواب حجتين وعمرتين غير مفروضتين  
والاوجه ان المراد العشر الاواخر منه فان فيه ليلة القدر التي العمل فيها خير من العمل  
في ألف شهر (طب) عن الحسين بن علي قال المناوي وضعفه الهيثمي وغيره  
(اعتموا) بفتح الهمزة وكسر المثناة الفوقية وضم الميم (بهذه الصلاة) يعني آخر صلاة  
العشاء الى العتمة وهي بعد غيبوبة الشفق الاحمر الى ثلث الليل الاول (فانكم قد  
فضلت) بالبناء للفعول (به) على سائر الامم قال العلقمي قال ابن رسلان هذا تعليل  
لتأخير صلاة العشاء الى هذا الوقت واستدل به على أفضلية تأخير العشاء اه قال  
شيخ شيوخنا قال ابن بطل ولا يصلح ذلك الاّن للائمة لانه صلى الله عليه وسلم أمر  
بالتخفيف على الناس وقال ان فيهم الضعيف وذو الحاجة فترك التطويل عليهم في  
الانتظار وأولى اه قال شيخنا قلت والا حاديث وان كانت صحيحة في استحباب التأخير  
ليكن ظفرت بمحدث يدل على أن ذلك كان في اول الاسلام ثم أمر بعد ذلك بخلافه  
فيكون منسوخا وهو ما أخرجه أحمد والطبراني بسند حسن عن ابي بكره قال أخر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم العشاء تسع ليال الى ثلث الليل فقال له ابو بكر يا رسول الله  
لو أنك عجلت لكان أمثل لقيامنا من الليل فجعل بعد ذلك اه (ولم تصلها امة قبلكم)  
قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين فان قلت ما المناسبة بين تأخيرها  
واختصاصها بهادون سائر الامم حتى يجعل الثاني علة للاول قلت كأن المراد انهم اذا  
أخروها منتظرين خروجه كانوا في صلاة وكتب لهم ثواب المصلي فاذا كان الله تعالى  
شرفهم بالاختصاص بهذه الصلاة فينبغي ان يطولوها ويستعملوا اكثر الوقت فيها فان  
عجزوا عن ذلك فعلا فلا يحصل لهم به ثواب المصلي اه وسيمه كما في أبي داود عن  
عاصم بن حميد السكوني أنه سمع معاذ بن جبل يقول بقية النبي صلى الله عليه وسلم

بفتح الموحدة وتخفيف القاف وسكون المثناة التحتية أى انتظرناه فى صلاة العشاء  
 الى العتبة فتأخر حتى ظن الظان انه ليس بخارج والقائل من يقول صلى وانا كذلك حتى  
 خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا له كما قالوا أى اعادوا له القول الذى قالوه فى غيبته  
 قبل ان يظهر فذكره (دع) عن معاذ بن جبل قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن  
 (اعتموا) بكسر الهمزة وشدة الميم أى البسوا العمام (تزدادوا حملا) أى يكثر حملكم  
 ويتسع صدوركم لان تحسين الهيئة يورث الوفاة والرزاق (طب) عن اسامة بن عمير  
 بالتصغير (طبك) عن ابن عباس قال المناوى قال الحاكم صحيح ورده الذهبي  
 (اعتموا تزدادوا حملا والعمامة تيجان العرب) أى هم لهم بمنزلة التيجان للولاء ولان العمام  
 فيهم قليلة واكثرهم بالقلانس (عدهب) عن اسامة بن عمير ويؤخذ من كلام  
 المناوى انه حديث حسن لغيره (اعتموا) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر  
 المثناة القوية أى أخرأ صلاة العشاء الى العتبة (خالقوا على الامم قبلكم) قال العلقمي  
 قال شيخنا فى شرح المنهاج للاسخوى الصبح صلاة آدم والظهر لادود والعصر لسليمان  
 والمغرب ليعقوب والعشاء ليونس قال الرافي فى شرح المسند وأورد فيه خبر قلت  
 الذى وقت عليه فى ذلك ما أخرجه الطحاوى عن عبد الله بن محمد عن عائشة قال ان  
 آدم لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحاق عند الظهر  
 فصلى ابراهيم اربعاً فصارت الظهر وبعث عزير فقبل له كم لبثت فقال يومافراى  
 الشمس فقال اوعض يوم فصلى اربع ركعات فصارت العصر وغفر لادود عند المغرب  
 فقام فصلى اربع ركعات فجهد فجلس فى الثالثة فصارت المغرب ثلاثاً وأول من صلى  
 العشاء الاخيرة نينا فحمد صلى الله عليه وسلم وهذا يطل ما قاله فى العشاء من انها  
 ليونس فقد وردت الاحاديث بأنها من خصائص هذه الامة ولم يصلها أحد قبلها وقال  
 المناوى أى الامم السالفة وان كانوا يصلون العشاء لكنهم كانوا لا يعتمون بها بل كانوا  
 يقاربون مغيب الشفق (هب) عن خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة  
 مرسله (انجز الناس) أى أضعفهم رأياً (من يحجز عن الدعاء) أى الطلب من الله تعالى  
 والتذلل والافتقار اليه سيما عند الشدائد (وانجز الناس) أى أمنعهم للفضل  
 وأشجعهم بالذل (من يحل بالسلام) أى على من لقيه من المسلمين من عرفه منهم  
 ومن لم يعرفه فانه خفيف المؤنة عظيم الثواب والنجلى فى الشرع منع الواجب وعند  
 العرب منع السائل مما يفضل عنده (طس هب) عن ابى هريرة قال العلقمي  
 وبجانبه علامة الحسن (اعدلوا) بكسر الهمزة (بين اولادكم فى النخل) قال  
 العلقمي بضم النون وسكون الحاء المهملة الى ان قال وفى النهاية النخل العطية  
 والهبة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق (كما تحبون ان يعدلوا بينكم  
 فى البر) بالكسر الاحسان (واللطف) بضم اللام وسكون الطاء المهملة

اى الفرق بكم قال المناوى فان انتظام المعاش والمعاد اثمر مع العدل والتفاضل يجر الى  
 التباغض المؤدى الى العقوق ومنع الحقوق (طب) عن النعمان بضم النون (ابن بشير  
 واسناده حسن) (أعدى عدوك) يعنى من أشد أعدائك (زوجتك التى تضاجعك)  
 فى القراش (وما ملكت يمينك) من الارقاء لانهم يوقعونك فى الائم والعقوبة  
 ولا عداوة اعظم من ذلك قال العلقمى قوله أعدى عدوك زوجتك التى تضاجعك اى  
 اذا أظعتها فى الخلف عن الطاعة او كانت سيدها المعصية كاخذ مال من غير حله ولهذا  
 حذر الله عن طاعتهم بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان من أرواجكم وأولادكم عدوا لكم  
 فاحذروهم قال المفسرون بأن تطيعوهم فى الخلف عن الطاعة (فر) عن ابي مالك  
 الاشعري واسناده حسن (اعذر الله الى امرء) قال العلقمى قال شيخنا زكريا أى أزال  
 عذره فلم يبق له اعتذار او حيت أمهله هذه المدة ولم يعتبر اى لم يفعل ما يغنيه عن  
 الاعتذار فالهمزة للسلب وقال شيخ شيوخنا الاعذ او ازالة العذر والمعنى أنه لم يبق له  
 اعتذار كان يقول لومدنى فى الاجل لفعلت ما أمرت به يقال اعذر اليه اذا بلغه أقصى  
 الغاية فى العذر ومكنه منه وان لم يكن له عذر فى ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمى الذى  
 حصل له فلا ينبغي له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالكلية  
 ونسبة الاعذار الى الله مجازية والمعنى ان الله لم يترك للعبد سبيلا للاعتذار فيمسك به  
 واحاصل انه لا يعاقب الا بعد حجة (آخر أجله) اى اطاله (حتى بلغ ستين سنة) قال  
 العلقمى قال ابن بطال انما كانت الستون حدا لانها قريبة من المعترك وهى سن الانابة  
 والخشوع وترقب المنية (خ) عن ابي هريرة (اعربوا القرآن) بفتح الهمزة وسكون  
 العين المهملة وكسر الراء قال العلقمى المراد باعرابه معرفة معانى الفاظه وليس المراد  
 الاعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لان القراءة مع فقهه ليست قراءة  
 ولا ثواب فيها (والتمسوا غرائبهم) اى اطلبوا معنى الالفاظ التى تحتاج الى البحث عنها فى  
 اللغة وقال المناوى اعربوا القرآن اى يبنوا ما فيه من غرائب اللغة ويدافع الاعراب  
 وقوله التمسوا غرائبهم لم يرد به غرائب اللغة لئلا يلزم التكرار ولهذا افسره ابن الاثير بقوله  
 غرائبهم فرائضه وحدوده وهى تحتمل وجهين أحدهما فرائض الموارث وحدود الاحكام  
 والثانى ان المراد بالفرائض ما يلزم المكلف اتباعه وبالمحدود ما يطالب به على المعانى  
 الخفية والرموز الدقيقة قال الطيبي وهذا التأويل قريب من معنى خبر انزل القرآن على  
 سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن الحديث فقوله اعربوا اشار الى ما ظهر منه  
 وفرائضه وحدوده الى ما بطن منه ولما كان الغرض الاصلى هذا الثانى قال والتمسوا  
 اى شروا عن ساعد الجنتى تفتش ما يعينكم وجدوا فى تفسير ما يهكم من الاسرار  
 ولا توافيه (شك) عن ابي هريرة (اعربوا الكلام) المراد بالاعراب هنا ما يقابل  
 اللحن (كفى تعربوا القرآن) اى تعلموا الاعراب لاجل ان تفتقوا بالقرآن من غير حن

(ابن الأنباري في) كتاب (الوقف) والابتداء (والموهبي في) كتاب (فضل العلم) كلاهما  
عن أبي جعفر معضلا) هو أبو جعفر الأنباري التابعي (ع) اعرضوا حديثي على كتاب الله  
بكسر الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء من العرض أي قابلوا ما في حديثي من  
الأحكام الدالة على المحل والحرمة على أحكام القرآن (فإن وافقه فهو مني وأنا قلته) أي  
فهو دليل على أنه ناشئ عني وأنا قلته وهذا إذا لم يكن في الحديث نسخ كما في كتاب الله  
تعالى قال العلقمي وهذا لا يتأتى إلا للراستفين في العلم وقال المناوي وهذا العرض  
وظيفة المجتهدين (طب) عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم (اعرضوا على  
وقام) بضبط ما قبله أي لاني العارف الأكبر المتلقي عن معلم العلماء وسببه كما في أبي داود  
عن عوف بن مالك قال كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال  
اعرضوا فذكره (لا بأس بالرقى) بضم الراء وفتح القاف أي فلما أعرضوها قال لا بأس  
بالرقى أي هي جائزة إذا كان فيها نفع لما روى مسلم عن جابر قال نبى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن الرقى فجاء آل عمرو بن حزم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
يا رسول الله إنه كانت عندنا رقية نرقى بها من العريب وإنك نهيت عن الرقى قال فعرضوا  
عليه فقال ما أرى بأسا من استطاع أن ينفع أخاه فلينفعه (ما لم يكن فيه) أي فيما رقى به  
(شرك) أي شيء من الكفر أو شيء من كلام أهل الشرك الذي لا يوافق الأصول  
الاسلامية لأن ذلك محرم قال العلقمي وفيه دليل على جواز الرقى والتطبيب بما لا ضرر  
فيه وإن كان بغير اسماء الله وكلامه لكن إذا كان مفهوما (مد) عن عوف بن مالك  
(اعرضوا عن الناس) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء أي ولوا وانجبعوا عنهم  
(المتر) بهمزة الاستفهام (أنك إن ابتغيت) بموحدة ساكنة ومثناة فوقية ثم غين مججمة  
ثم مثناة تحتية ساكنة (الريفة في الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم) قال العلقمي  
المعنى ألم تعلم أنك إن طغنت التهمة في الناس لتعلمها وتشهرها أفسدتهم لوقوع بعضهم  
في بعض بالغيبة ونحوها والحاصل أن التبع مع الانظهار فساد كما يحصل من الغيبة  
ونحوها هذا ما ظهر لي في معناه والله أعلم (طب) عن معاوية بن أبي سفيان وأسناده  
حسن (اعرفوا) بكسر الهمزة (انسابكم) جمع نسب وهو القرابة أي تعرفوها وافحصوا  
عنها (تصلوا أرحامكم) أي لاجل أن تصلوها بالاحسان أو أنكم إن فعلتم ذلك  
وصلتموها (فإنه) أي الشأن (الأقرب للرحم إذا قطعت وإن كانت قريبة) في نفس الأمر  
(ولا بعد لها) وفي نسخة بالباء بدل اللام في الموضعين (إذا وصلت وإن كانت بعيدة) أي  
في نفس الأمر فالقطع بوجوب التكرار والاحسان بوجوب العرفان (الطيب السبك) عن  
ابن عباس قال المناوي قال الذهبي في المذهب أسناده جيد (اعروا النساء) بفتح الهمزة  
وسكون العين المهملة وضم الراء جردوهن عن ما يزيد على ستر العورة وما يقهرن الحر  
والبرد (يلزم من الجمل) بكسر الحاء المهملة جمع جملة وهي بيت كالقبة يستتر بالثياب وله

أنزل كبار والمعنى اعزوا النساء بآمن البيوت فان المرأة اذا كثرت ثيابها واحسنت  
 زينتها اعجبها المخرج (طب) عن سلمة بن مخلد بفتح الميم وسكون الخاء المجمة ويؤخذ  
 من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (اعزأمر الله) بفتح الهزة وكسر العين المهملة  
 وفتح الزاي الشديدة (يعزك الله) بضم المثناة التحتية وبما يجزم جواب الامر قال العلقي  
 والمعنى اشتد في طاعة الله وامثال أو امره واجتناب نواهي بالاخلاص في العمل ينعك  
 الله قوة ومهابة ويكسك جلالة تصير بها عظيم ما با في أعين المخلوقات (قر) عن أبي  
 أمامة الباهلي ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف (اعزل) بكسر الهزة  
 وسكون العين المهملة (الاذى عن طريق المسلمين) أي اذا رأيت في ممرهم ما يؤذيهم  
 كشوك وحجر فحج عنهم ندباً فان ذلك من شعب الايمان وسببه كما في ابن ماجة عن أبي  
 برزة الأسدي قلت يا رسول الله دلني على عمل أتفع به فذكره (م) عن أبي برزة (اعزل  
 عنها ان شئت) أي اعزل ماءك أيها المجمع عن حليلتك ان شئت ان لا تحبل (فانه) أي  
 الشان (سيأتيها ما قدر لها) أي فان قدر لها جل حصل وان عزلات أو عدمه لم يقع وان لم  
 تعزل فعزل لا يقيد شيئاً (م) عن جابر بن عبد الله (اعزلوا) أي عن النساء  
 (اولا تعزلوا) أي لا اثر للعزل ولا لعدمه (ما كتب الله من نسمة) من نفس (هي كائنة)  
 أي في علم الله (الي يوم القيامة الا وهي كائنة) في الخارج فلا فائدة لعزلكم ولا لاهاله لانه  
 تعالى ان كان قدر خلقها سابقكم الماء وما ينفعكم المحرص وسيبه عن صرمة بكسر الصاد  
 المهملة وسكون الراء العذري بضم العين المهملة وسكون الذال المجمة قال عزنا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فأصننا كرام العرب فرغبنا في التمتع وقد اشتكت علينا العزوبة  
 وان نستمع ونعزل فسلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره (طب) عن صرمة  
 العذري قال العلقي بجمانه علامة المحسن (اعط) وفي رواية اعطوا (كل سورة) من  
 القرآن (حظها) أي نصيبها (من الركوع والسجود) قال المناوي يحتمل ان المراد اذا قرأتم  
 سورة فصلوا عقبها صلاة قبل الشروع في غيرها وقال غيره يحتمل ان المراد بالسورة  
 الركعة ويحتمل ان المراد صل بكل سورة ويحتمل ان المراد بالركوع والسجود اللغو بان  
 وهو الخضوع والانكسار والخشوع (ش) عن بعض الصحابة واسناده صحيح (اعطوا  
 أعينكم حظها في العبادة) قال المناوي قيل وما حظها قال (النظر في المصحف) يعني قراءة  
 القرآن نظرافيه (والتفكر فيه) أي تدبر آيات القرآن وتأمل معانيه (والاعتبار عند  
 محاثه) من أوامره وزواجره ومواعظه وأحكامه ونحوها والظاهر ان المراد بالاعين  
 الانفس (الحكيم) الترمذي (هب) كلاهما (عن أبي سعيد) انخدري واسناده ضعيف  
 (اعطوا السائل) أي الذي يسأل التصديق عليه (وان جاء على فرس) يعني لا ترذوه  
 وان جاء على حالة تدل على غناه ككونه راكباً فرساً قال شيخ الاسلام زكريا في شرح  
 البهجة خاتمة تحمل الصدقة أغنى وكافر قال في الروضة ويستحب التزهد عنها ويكرهه

التعرض لها وفي البيان يحرم عليه أخذها مظهر اللقاقة قال وهو حسن وعليه جل قوله صلى الله عليه وسلم في الذي مات من اهل الصفة فوجدوا له دينارين كيتان من ناز قال وأما سؤالها فقال المأوردى وغيره ان كان محتاجا لم يحرم وان كان غنيا بمال او بصنعة فحرام وما يآخذ حرام اه واستثنى في الاحيان تحريم السؤال على القادر على الكسب مستغرق الوقت بطلب العلم (عد) عن ابي هريرة واسناده ضعيف (اعطوا المساجد حقها) قال المناوى قيل وما حقها قال (ركعتان) تحية المسجد اذا دخلته (قبل ان تجلس) فيه فان جلست عمدا فانت لتقصيرك (ش) عن ابي قتادة قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن (اعطوا الاجير أجره) اي كراء عمله (قبل ان يحفر عرقه) المراد الحث على تعجيل الاجرة عقب الفراغ من العمل وان لم يعرق (ه) عن ابن عمر بن الخطاب (ه طس) عن جابر بن عبد الله (الحكيم) الترمذي (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (أعطى) بفتح الهجمة (ولا توكل) بالجرم بمحذوف النون اي لا تربط الوكلاء بالمد هو الخيط الذي يربط به (فيوكا عليك) قال العلقمي والمناوى يسكون الالف ويؤخذ من كلامهما انه منصوب بفتحمة مقدرة اي لا تمسكى الماء في الوعاء وتوكل عليه فيمسك الله فضله وثوابه عندك كما أمسكت ما اعطاك الله تعالى فاستاد الايكاء الى الله مجاز عن الامساك قال العلقمي وفيه دليل على النهي عن منع الصدقة خشية النفاق فان تلك الاسباب تقطع مادة البركة لان الله تعالى يثيب على العطاء بغير حساب ومن علم ان الله يرزقه من حيث لا يحتسب فتحقه ان يعطى ولا يحسب قاله ابن رسلان وسيبه ان اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنها وعن أبيها قالت يا رسول الله مالي شئ الا ما أدخل على الزبير بيته أ فأعطى منه فذكره (د) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن (أعطيت) بالبناء للفعول (جوامع الكلم) قال المناوى اي الكلمات البليغة الوجيزة الجامعة للعاني الكثيرة قال القرطبي وقد جاء هذا اللفظ ويراد به القرآن في غير هذا الحديث (واختصر لي الكلام اختصارا) اي حتى صار كثيرا لما عاني قليل الالفاظ (ع) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده حسن (اعطيت سورة البقرة من الذكر الاول) اي بدله قال العلقمي لعل المراد بالذكر الاول صحف ابراهيم وموسى المذكورة في سورة الاعلى وهي عشر صحف لابراهيم وعشر صحف لموسى انزلت عليه قبل التوراة واعطيت طه والظواهر اسين والحواسم من الواح موسى) اي بدلها (واعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة) وهي من آمن الرسول الى آخر السورة (من تحت العرش) اي من كنز تحتها (والمفصل نافلة) اي زيادة واوله من الحجرات الى آخر سورة الناس وسمى بذلك لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة (لذهب) عن معقل بن فتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف (ابن يسار) وهو حديث ضعيف

(أعطيت آية الكرسي) أي الآية التي يذكر فيها الكرسي (من تحت العرش)  
 أي من كنز تحته كما في رواية أخرى (نخ) وابن الضريس بالتصغير (عن الحسن)  
 البصري (مرسلا) ورواه الديلمي عن علي مرفوعا (أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء  
 قبلي نصرت بالرعب) يقذف في قلوب أعداءه كما في رواية أخرى (وأعطيت مغايب  
 الأرض) جمع مفتاح وهو اسم لكل ما يتوصل به إلى استخراج المغلفات استعارة لوعده  
 الله بفتح البلاد (وسميت أجد) أي نعت بذلك في الكتب السابقة (وجعل لي التراب  
 طهورا) بفتح الطاء فهو يقوم مقام الماء عند الجزع حسا وأثر عا قال العلقمي قال  
 شيخ شيوخنا وهذا يقوى القول بأن التيم خاص بالتراب لأن الحديث سبق لاظهار  
 التثريف والتخصيص فلو كان جائزا لغير التراب لما اقتصر عليه (وجعلت امتي خير  
 الأمم) نص قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس (حم) عن علي أمير المؤمنين  
 قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة (أعطيت فوائج الحكم) يعني أعطى ما يسر الله له  
 من الفصاحة والبلاغة والوصول إلى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات  
 والالفاظ التي أغلقت على غيره وتعدرت ومن كان في يده مغايب شيء تخزون سهل  
 عليه الوصول إليه (وجوامع) أي أسرارها التي جمعها الله فيه (وخواتمه) قال المناوي  
 قال القرطبي يعني أنه يختم كلامه بقطع وجيز بليغ جامع ودمي بجملة هذا الكلام أن  
 كلامه من مبتدئه إلى خاتمه كله بليغ وجيز وكذلك كان ولهذا كانت العرب الفصحاء  
 تقول له ما رأينا أفصح منك فيقول وما يعني وقد نزل القرآن بلسان عربي مبين فكان  
 يبدأ كلامه بأعذب لفظ وأجزله ويختمه بما يشوق السامع للاقبال عليه (ش)  
 ع طب) عن أبي موسى الأشعري قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن (أعطيت  
 مكان التوراة السبع الطوال) بكسر المهملة جمع طويلة وفي رواية الطول بمحذوف الألف  
 قال في مختصر النهاية الطول بالضم جمع الطولا وأولها البقرة وآخرها براءة جعل الاقبال  
 مع براءة واحدة قال العلقمي لكن أخرج الحاكم والنسائي وغيرهما عن ابن عباس  
 قال السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الراوي  
 وذكر السابعة فنسبتهما وفي رواية صحيحة عن أبي حاتم وغيره عن مجاهد وسعيد بن  
 جبيرة أنها يونس وعن ابن عباس مثله وفي رواية عن الحاكم أنها الكهف (وأعطيت  
 مكان الزبور المثني) قال المناوي وهي كل سورة تزيد مائة آية وقال العلقمي سميت بذلك  
 لأن كل سورة منها تزيد على مائة آية أو ثار بها (وأعطيت مكان الانجيل المثاني) أي  
 السور التي أيها أقل من مائة آية تطلق على الفاتحة وعلى القرآن كله (وفضلت  
 بالمفصل) أي أعطيت زيادة وأوله من الحجرات وآخره سورة النبا كما تقدم سمي بذلك  
 لكثرة الفصول التي بين السور بالسلمة وقيل لقلة المنسوخ فيه ولهذا سمي بالمحكم أيضا  
 كما روى البخاري عن سعيد بن جبيرة قال إن الذي تدعونه بالمفصل هو المحكم (طب)

هب) عن واثلة بن الاسقع (أعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة) وأولها  
 آمن الرسول إلى آخر السورة (من كنز تحت العرش لم يعطها نبى قبلى) يعنى أنها أدخرت  
 وكثرت له فلم يؤتمرها أحد قبله قال المناوى قال فى المطامح يجوز كون هذا المكتز اليقين  
 (حم ط هب) عن حذيفة بن اليمان (حم) عن ابن ذر وأسناد احمد صحيح  
 (أعطيت ثلاث خصال أعطيت صلاة فى الصغوف) وكانت الامم السابقة يصلون  
 منفردين وجوه بعضهم لبعض (وأعطيت السلام) أى التحية بالسلام (وهو تحية  
 أهل الجنة) أى يحيى بعضهم بعضا به قال المناوى (تنبيه) قال ابوطالب فى كتاب التحيات  
 تحية العرب السلام وهى أشرف التحيات وتحية الأكرسة السجود لذلك وتقبيل  
 الأرض وتحية الفرس طرح اليد على الأرض امام الملك والحبشة عقد اليد على الصدر  
 والروم كشف الرأس وتكبيسها والنوبة الأيماء بقمه مع جعل يده على رأسه ووجهه  
 وجير الأيماء بالأصبع (وأعطيت آمين) أى ختم الداعى دعاءه بلفظ آمين (ولم يعطها  
 أحد من كان قبلكم) أى لم يعط هذه الخصلة الثالثة كما يشير إليه قوله (الآن يكون الله  
 تعالى أعطاها هارون فان موسى كان يدعو ويؤمن هارون) أى فانه لا يكون من  
 الخصائص المحمدية بالنسبة لهارون بل بالنسبة لغيره من الأنبياء (المحارث) بن ابى  
 اسامة فى مسنده (وابن مردويه) فى تفسيره (عن انس) بن مالك (أعطيت خمساً  
 لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى) قال العلقمى وعن ابن عباس لا أقولهن فخراً  
 ومفهوماً انه لم يخص بغير الخمس المذكورة لكن روى مسلم من حديث ابى هريرة  
 فضلت على الأنبياء بست فذكر أربعاً من هذه الخمس وزاد اثنين وأعطيت جوامع  
 الكلام وختمت بى النبوة وأسلم من حديث جابر فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوة  
 كصفوة الملائكة الحديث وفيه ذكر خصلة أخرى وفدينهم ابن خزيمة والنسائى  
 وهى وأعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش يشير إلى  
 ما حطه عن أمته من الأصروقتل ما لا طاقة لهم به ورفع الخطأ ونسيان ولا جد من  
 حديث على أعطيت أربع لم يعطهن أحد من الأنبياء الله أعطيت مغايب الأرض  
 وسميت احدى جعلت امتى خير الامم وذكر خصلة التراب فصارت الخصال اثنتى عشرة  
 وقد يوجب ذلك من ذلك لمن أمعن التتبع وقد ذكر أبو سعيد الخدري فى شرف  
 المصطفى ان الذى اختص به من دون الأنبياء ستون خصية شىخ ابو عبدان ذكر  
 ما تقدم ثم لما صنفت كتب المعجزات والخصائص تتبعها فزادت على المائتين وثان فى  
 محل آخر فزادت على الثلثمائة ذال شيخ شيوخنا وطريق الجمع ان يقال عليه طالع أولاً  
 على بعض ما اختص به ثم طالع على النبى من لا يرى مفهومه بعد درجة يدفع هذا  
 الاشكال من أصله فظاهر الحديث يقتضى ان كل واحدة من الخمس المذكورة  
 لم تكن لاحد قبله وهو كذا وأغفل لداودى الساجى شغلة نظيفة فقال قوله لم يعطهن



أحد يعني لم يجتمع لاحد قبله لان نوحا بعث الى كافة الناس وأما الاربع فلم يعط احد واحدة منهم وكانه نظر في اول الحديث وغفل عن آخره لانه نص صلى الله عليه وسلم على خصوصيته بهذه أيضا لقوله وكان النبي يبعث الى قومه خاصة (نصرت بالرعب) أى بالخوف منى زادنى رواية أحمد فيذف في قلوب أعدائى (مسيرة شهر) بالنصب أى ينصرنى الله بالقاء الخوف فى قلوب أعدائى من مسيرة شهرينى وبينهم من سائر نواحي المدينة وجميع جهاتها قال العلقمى وفى الطبرانى عن ابن عباس نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرعب على عدوه مسيرة شهرين وأخرج عن السائب بن يزيد مرفوعا فضلت على الانبياء بنحس وفيه ونصرت بالرعب شهرا أما مى وشهرا خلفى وهو مبين لى حديث ابن عباس قال شيخ شيوخنا فالظاهر اختصاصه به مطلقا وإنما جعل الغاية شهرا لانه لم يكن بين بلدته وبين أحد من أعدائه أكثر منه وهذه الخصوصية حاصلة على الاطلاق حتى ولو كان وحده بغير عسكر وهل هى حاصلة لامته من بعده فيه احتمال اه قلت ورأيت فى بعض الحواشى نقل ابن الملقن فى شرح العمدة عن مسند أحمد بلفظ والرعب يسمى بين يدي أمتى شهرا (وجعلت لى الارض) زادنى رواية ولا متى (مسجدا) أى محل سجود فلا يختص السجود منها بموضع دون غيره زادنى رواية وكان من قبلى أنما يصالون فى كنائسهم (وطهورا) بفتح الطاء المهملة بمعنى مطهر وان لم يرفع حدثا فأما رجل من امتى أدركته الصلاة فليصل (أى بوضوء أو تيمم فى مسجد أو غيره) وإنما زاده دفعها التوهم أنه خاص به (وأحلت لى الغنائم) يعنى التصرف فيها كيف شئت وقسمتها كيف أردت (ولم تحل) قال المنأوى يجوز بناؤه للمفاعل والمفعول (لا أحد من قبلى) أى من الامم السابقة بل كانوا على ضربين منهم من لم يؤذن له فى الجهاد فلم يكن له مغنم ومنهم من اذن له فيه لكن كانوا اذا غنموا شيئا لم يحل لهم اكله وجاءت نارا فارقته الا الذرية (واعطيت الشفاعة) قال العلقمى هى سؤال الخير وترك الضرر عن الغير على سبيل التضرع والمراد بها الشفاعة العظمى فى اراحة الناس من هول الموقف وهى المراد بالمقام المحمود لانها شفاعة عامة تكون فى المحشر حين يفرع الناس اليه صلى الله عليه وسلم قال شيخنا اللام للعهد قاله ابن دقيق العيد وقال ابن حجر الظاهر أن المراد هنا الشفاعة فى اخراج من دخل النار من ليس له عمل صالح الا التوحيد لقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن عباس واعطيت الشفاعة واخرتها لامتى وهى لمن لا يشرك بالله شيئا وفى حديث ابن عمر وهى لكم ولمن يشهد أن لا اله الا الله وقيل الشفاعة المختصة به أنه لا يرد فيما يسأل وقيل فى خروج من فى قلبه ذرة من الايمان قال المحافظ ابن حجر والذى يظهر لى ان هذه مرادة مع الاولى قال النووى الشفاعات خمس اولها مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم وهى الراحة من هول الموقف وطول الوقوف الثانية فى ادخال قوم الجنة بغير حساب لثلاثة تقوم استوجبوا النار من المذنبين الاربعة فيمن دخل النار من المذنبين

الخامسة الزيادة في الدرجات في الجنة (وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة) لأمه  
 للاستغراق بدليل رواية وكان كل نبي واستشكل بنوح فإنه دعا على جميع من في الأرض  
 فأهلكوا إلا أهل السفينة ولولم يكن مبعوثا إليهم لما أهلكوا لقوله تعالى وما كنا  
 معذبين حتى نبعث رسولا واجيب بأجوبة أحسنها ما قاله ابن جرير يحتمل أنه لم يكن في  
 الأرض عند إرسال نوح الأقومه فبعثته خاصة لكونها إلى قومه فقط وهي عامه في  
 الصورة لعدم وجود غيرهم لكن لو اتفق وجود غيرهم لم يكن مبعوثا إليهم (وبعثت إلى  
 الناس عامة) أي أرسلت إلى ناس زماني فمن بعدهم إلى آخرهم ولم يذكر ابن لان الانس  
 أصل أولان الناس جمعهم واختار السبكي أنه صلى الله عليه وسلم أرسل  
 إلى الملائكة أيضا بدليل رواية أبي هريرة وأرسلت إلى الخلق كافة قال  
 المناوي ظاهر كلام المؤلف بل صريحه أن الشيخين رواه بهذا اللفظ وقد  
 اغتر في ذلك بصاحب العدة وهو وهم واللفظ انما هو للبخاري ولفظ مسلم وبعثت  
 إلى كل أحر وأسود (قت) عن جابر بن عبد الله \* (اعطيت سبعين ألفا من  
 امتي يدخلون الجنة بغير حساب) أي ولا عقاب (وجوههم كالقمر ليلة البدر) أي والحال  
 أن ضياء وجوههم كضياء القمر ليلة كماله وهي ليلة أربعة عشر (قلوبهم على قلب رجل  
 واحد) أي متوافقة متطابقة غير متخالفة (فاستزدت ربي عز وجل) أي طلبت منه أن  
 يدخل من امتي بغير حساب فوق ذلك (فزادني مع كل واحد سبعين ألفا) فالحاصل من  
 ضرب سبعين ألفا في مثلها أربعة آلاف الف وتسعة مائة الف ألف قال المناوي  
 يحتمل أن المراد خصوص العدد وأن يراد الكثير ذكره المظهرى (حم) عن أبي بكر  
 الصديق وهو حديث ضعيف \* (اعطيت امتي) أي أئمة الاجابة شيئا لم يعطه احدهم  
 الا انهم أن يقولوا أي يقول المصاب منهم عند المصيبة (انا لله وانا اليه راجعون) بين به أن  
 الاسترجاع من خصائص هذه الائمة (طب) وابن مردويه في تفسيره (عن ابن عباس  
 وهو حديث ضعيف \* (اعطيت قريش ما لم يعط الناس) وبين ذلك المعطى بقوله  
 (اعطوا ما أمطرت السماء) أي النبات الذي ينبت على المطر (وما جرت به الأنهار وما  
 سالت به السيول) قال المناوي يحتمل أن المراد أنه تعالى خفف عنهم النصب في معاشهم  
 فلم يجعل زرعهم يستقي بمؤنة كد ولا ببل بالمطر والسيول وأن يراد أن الشارع أقطعهم  
 ذلك (الحسن بن سفيان) في جزئه (وابونعيم في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (عن  
 حبش) بمحاء وسين مهملتين بينهما باء موحدة وزن جعفر وقيل بمثناة تحتية بدل  
 الموحدة مضغراه (اعطى يوسف شطرا الحسن) (شرح ح ك) عن انس بن مالك قال  
 المناوي قال المحاكم صحيح واقره الذهبي \* (اعظم الايام عند الله) أي من أعظمها (يوم  
 النحر) لأنه يوم الحج الأكبر وفيه معظم أعمال التسك اما يوم عرفة فأفضل من يوم النحر  
 على الاصح (يوم القدر) يفتح القاف وشذراة ثانيا في يوم النحر سمي بذلك لانهم يقرون فيه

ويستريحون مما حصل لهم من التعب وفضلها لذاتها أولما وظف فيها من العبادات  
 (حمدك) عن عبد الله بن قرط الازدي قال المناوي قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي  
(اعظم الخطايا اللسان الكذوب) أي كذب اللسان الكذوب أي الكثير الكذب وهو  
على الزجر والتنفير (ابن لال عن ابن مسعود) (عد) عن ابن عباس واسناده ضعيف  
» (اعظم العبادات اجرا) أي أكثرها ثوابا (أخفها) قال المناوي بأن تخفف القعود عند  
المريض فعلم أن العبادة بمنزلة تحتية لا بموحدة وإن صح اعتباره بدليل تعقيبه في رواية  
بقوله والتعزية مرة (البرار) في مسنده (عن علي) أمير المؤمنين وقدر من المؤلف لصنعه  
» (اعظم الغلول) أي الخيانة (عند الله يوم القيامة ذراع) أي ثم غصب ذراع (من  
الارض تجدون الرجلين جارين في الارض أوفى الدار فيقطع احدهما من حظ صاحبه)  
أي من حقه (ذراعاً فإذا اقتطعه طوقه من سبع ارضين يوم القيامة) أي تخسف به  
الارض فتصير البقعة المقصورة في عنقه كالطوق (حم طب) عن أبي مالك الاشجعي هو  
تابعي والحديث مرسل قال المناوي قال ابن حجر اسناده حسن» (اعظم الظلم ذراع) أي  
ظلم غصب ذراع (من الارض ينقصه المرء من حق اخيه) أي في الدين وإن لم يكن من  
النسب (ليست حصاة أخذها الا طوقها يوم القيامة) وذ كرا حصاة في هذا الحديث  
والذراع فيما قبله لينبه أن ما فوق ذلك أبلغ في الاثم واعظم في العقوبة (طب) عن ابن  
مسعود رمز المؤلف محسنه» (اعظم الناس اجرا) أي ثوابا (في الصلاة بعدهم إليها  
ممشي) فأبعدهم إنما كان اعظم اجر الما يحصل في بعيد الدار عن المسجد من كثرة الخطأ  
وفي كل خطوة عشر حسنات كما رواه احمد قال ابن رسلان لكن بشرط أن يكون  
متطهرا قال العلقمي قال الدميري فان قيل روى احمد في مسنده عن حذيفة أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال فضل البيت القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد  
على القاعد عن المجاهد فاجواب أن هذا في نفس البقعة وذلك في الفعل فالبعيد دارا  
مشيه أكثر وثوابه اعظم والبيت القريب افضل من البعيد والذي ينتظر الصلاة حتى  
يصلها مع الامام اعظم اجرا من الذي يصلها ثم يرام) أي كما أن بعد المكان يؤثر في زيادة  
الاجر فكذلك طول الزمن لأشقة فأجر من نظر الامام اعظم من اجر من صلى منفردا أو مع  
امام من غير انتظار وفائدة قوله ثم بنام الإشارة الى الاستراحة المتعاقبة لأشقة التي في  
ضمن الانتظار (ق) عن أبي موسى الأشعري (ه) عن أبي هريرة» (اعظم الناس هما)  
بفتح الميم وسد الميم أي حرنا ونحما (المؤمن) أي الكامل لايمان ثم بين كونه اعظم الناس  
هما بقوله (يستهيم بأمردنياء وأمر آخره) فان راعى ذلك أهضربا آخره وعكس اضربنياء  
فاهتمامه بالأمور الدنيوية بحيث لا يخل بالمطالب الاخرية هم صعب عسير الاعنى  
الموفقين (ه) عن انس بن مالك واسناده ضعيف» (اعظم الناس حقا على المرأة  
زوجها) فيحب عليها أن لا تخونه في نفسها وماله وان لا تمنعه حقا عليها (واعظم الناس

حقا على الرجل أمه) فعقها في الأكمة فوق حق الأب لما قاسته من مشاق حمله  
 وفصاله ورضاعه (ك) عن عائشة قال المناوي قال المحاكم صحيح (اعظم النساء بركة  
 أيسرهن مؤنة) لأن اليسر داعي إلى الرفق والله رفيق يحب الرفق في الأمر كله قال  
 عروة وأول شؤم المرأة صداقها (حم كهب) عن عائشة قال المناوي قال المحاكم صحيح  
 وأقره الذهبي (اعظم آية في القرآن آية الكرسي) قال البضاوي وهذه الآية مشتملة  
 على أمهات المسائل الإلهية فأنها دلالة على أن الله تعالى موجود واحد في الألوهية  
 متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجد لغيره إذا القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره  
 منزّه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والتطور ولا يناسب الاشتباح ولا يعتريه  
 ما يعتري الأرواح مالك الملك والمليكوت ومبدع الأصول والقروع ذو البطش  
 الشديد الذي لا يشفع عنده إلا من أذن له العالم وحده بالاشياء كلها جلها وخفيها  
 كلها وأجزئها وأوسع الملك والقدرة ولا يؤده شاق ولا يشغله شأن متعال عما يدركه  
 وهو عظيم لا يحيط به فهم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أن أعظم آية في القرآن آية  
 الكرسي من قرأها بعث الله له ملكا يكتب من حسناته ويحسم من سيئاته إلى الغد من  
 تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنع من دخول الجنة إلا  
 الموت ولا يواطب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ من مضجعه آمنه الله على  
 نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله (وأعدل آية في القرآن أن الله يأمر بالعدل  
 بالتوسط في الأمور واعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول  
 بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين  
 البخل والتبذير (والاحسان إلى آخرها) أي إلى الخلق واحسان الطاعات وهو ما  
 بحسب الكمية كالنطوع بالنوافل وبحسب الكيفية كما قال صلى الله عليه وسلم  
 الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك (وأخوف آية في القرآن فمن  
 يعمل مثقال ذرة) أي ذرة أصغر غلة (خيرaire) أي يرى ثوابه بشرط عدم الاحباط بأن  
 مات مسلما (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) أي يرى جزاءه ان لم يغفر له (وأرجى آية في  
 القرآن يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) أي أفرطوا بالجناية عليها بالاسراف في  
 المعاش وازدادة العبادة تنفي تخصيصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن (لا تقنطوا  
 من رحمة الله) أي لا تيأسوا من مغفرته أولا وتفضلته ثانيا (ان الله يغفر الذنوب جميعا)  
 يسترهابه غفوره ولو بلا توبة اذا شاء الا الشرك قال البيضاوي وتقييده بالتوبة فيما عدا  
 الشرك خلاف الظاهر (الشيرازي في) كتاب (اللقاب) والكنى (وابن مردويه) في  
 تفسيره (والهروي) في فضائله قال المناوي أي كذب فضائل القرآن كلهم (عن ابن  
 مسعود) رمز المؤلف لصغفه (أعظم الناس فرية) بكسر الفاء وسكون الراء وفتح المثناة  
 النكتية أي كذبا (اثنان) أحدهما (شاعر سجع القبيلة بأسرها) أي لرجل واحد منهم

غير مستقيم وأن المراد أن القبيلة لا تخلوا عن عبد صالح (ورجل اتقى من أبيه) بأن قال  
 لست ابن فلان وهو كبيرة قال المناوي ومثل الاب الأم فيما يظهر (ابن أبي الدنيا)  
 أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب) (د) عن عائشة (ع) وأسناد حسن كما قاله في الفتح (ع) (اعف  
 الناس قتلة) بكسر القاف أي اكفهم وأرجهم من لا يتعدى في هيئة القتل التي لا يحل  
 فعلها من تشويه المقتول وإطالة تعذيبه (أهل الايمان) لما جعل الله في قلوبهم من  
 الرحمة والشفقة بجميع خلقه بخلاف أهل الكفر (ده) عن ابن مسعود (رجاله ثقات  
 به) (اعقلها وتوكل) أي شدركبة نأقتك مع ذراعها بجبل واعتمد على الله فان عقلها  
 لا ينافي التوكل وسببه كما في الترمذي قال رجل يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو  
 أطلقها وأتوكل فذكره قال العلقمي قال شيخنا ذكر يا التوكل هو الاعتماد على الله تعالى  
 وقطع النظر عن الاسباب مع تيقنها يقال هو كلة الأمر كله إلى ماله والتعويل على  
 وكالته ويقال هو ترك الشيء فيما لا تسعه قوة البشر ويقال هو ترك الكسب وإخلاء اليد  
 من المال ورذبان هذان كل لا توكل (ت) عن انس بن مالك (أعلم الناس) أي من  
 أعلمهم (من يجمع علم الناس إلى علمه) أي يحرص على تعلم ما عندهم مضافا لما عنده  
 (وكل صاحب علم غرثان) يغرن مجبة مفتوحة وراءها كنه ومثلثة أي جائع والمراد أنه  
 لشدة حبه في العلم وحلاوته عنده وتلذذه بفهمه لا يزال منه مكافئ تحصيله فلا يقف عند  
 حد ومن كان ذلك دأبه يصير من أعلم الناس لشدة تحصيله للقوائد وضبط الشوارد  
 (ع) عن جابر بن عبد الله وأسناد ضعيف (اعلم أن لا تسجد لله سجدة إلا رفع الله  
 لك بها درجة وحط عنك بها خطيئة) فأكثروا من الصلاة لترفع لك الدرجات وتحط عنك  
 الخطيئات (جمع حب طيب) عن أبي أمامة الباهلي وأسناد صحيح (اعلم يا أبا  
 مسعود أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام) أي أقدر عليك بالعقوبة من قدرتك  
 على ضربه ولكن يحلم إذا غضب وانت لا تقدر على الحلم والعفو عنه إذا غضب وسببه  
 كما في مسلم قال أبو مسعود البدرى كنت أضرب غلاما لي بالسوط فسمعت صوتا من  
 خلفي يا أبا مسعود فلم أفهم الصوت من الغضب فلما دنا مني إذا هو رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فاذا هو يقول اعلم يا أبا مسعود فألقيت السوط من يدي وفي رواية فسقط السوط  
 من يدي لهيبته فذكره قال فقلت هو حر لوجه الله قال ما لم تفعل للفتح النار (م) عن  
 أبي مسعود البدرى (اعلم يا بلال أنه من أحسن سنة من سنتي) قال الأشرفي  
 الظاهر يقتضي من سنتي بصيغة الجمع لكن الرواية بصيغة الأفراد والسنة  
 ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام الدين وقد تكون فرضا كركاة  
 الفطر وغير فرض كصلاة العيد وصلاح الجماعة وقراءة القرآن في غير الصلاة  
 وما أشبه ذلك وأحياءها أن يعمل بها ويحرض الناس عليها ويحثهم على إقامتها  
 (قد أميت بعدى) أي تركت وهجرت (كان له من الأجر مثل) أجور (من عمل بها

من غير ان ينتقص) اى الاجرا حاصل له (من اجورهم شيئا) قال البيضاوى أفعال  
العباد وان كانت غير موجبة ولا مقتصية للثواب والعقاب بذواتها الا انه تعالى  
اجرى عاداته بربط الثواب والعقاب بها ارتباطا بالمسببات بالاسباب (ومن ابتدع  
بدعة ضلالة) يروى بالاضافة ويجوز نصيبه نعتا ومنعونا وقوله ضلالة يشير الى ان بعضا  
من البدع ليس بضلالة (لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها  
لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئا) (ب) عن عمرو بن عوف قال المناوى وحسنه  
الترمذى (اعلموا انه) اى الشأن (ليس منكم من أحد الا مال وارثه أحب اليه من  
ماله) اى الذى يخلقه الانسان من المال وان كان هو فى الحال منسوب اليه فانه باعتبار  
انتقاله الى وارثه يكون منسوب بالوارث فنسبته للمالك فى حياته حقيقية ونسبته  
للوارث فى حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة قالوا كيف ذلك يا رسول الله  
قال (مالك ما قدمت) اى ما صرفته فى وجوه القرب فصار أمامك تجازى عليه فى  
الآخرة وهو الذى يضاف اليك فى الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذى تخلقه بعد  
موتك (ومال وارثك ما خرت) اى ما خلفته بعدك له وفى الحديث بحث على الاكثار  
من الصدقة فان ما تصدق به الانسان من المال هو الذى يدوم له وينفعه (ن) عن ابن  
مسعود قال المناوى وفى الصحيحين نحوه (أعلنوا النكاح) أى اظهروا وعقد  
النكاح اظهروا السرور وفرقا بينه وبين غيره (حم حب طيب حل ك) عن عبد الله بن  
الزبير قال الشيخ حديث صحيح (اعلنوا هذا النكاح واجعلوه فى المساجد) أى اجعلوا  
عقده فيها بحضرة جمع من العلماء والصلحاء وفيه ان عقد النكاح فى المسجد لا يكره  
بخلاف البيع ونحوه (واضر بوا عليه بالدفوف) جمع دوف بالضم ما يضرب به لمحدث سرور  
أو لعب (ت) عن عائشة قال المناوى وضعفه البيهقي (أعمار امتى ما بين السنين  
الى السبعين) اى ما بين السنين من السنين الى السبعين (وأقلهم من يجوز ذلك) اى  
من يخطو السبعين وراؤه ويتعداها قال المناوى وانما كانت أعمارهم قصيرة ولم يكونوا  
كالا لم قبلهم الذين كان أحدهم يعمر ألف سنة وأقل وأكثر وكان طوله نحو مائة ذراع  
وعرضه عشرة أذرع لانهم كانوا يتناولون من الله نياما من مطعم ومشرب وملبس على  
قدر أجسامهم وطول أعمارهم والذين احلها حساب وحرامها عقاب كما فى خبر  
فاكرم الله هذه الامة بقلة عقابهم وحسابهم المعوق لهم عن دخول الجنة ولهذا كانوا  
أول الامم دخولا الجنة ومن ثم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون الا ولون  
وهذا من أخباره المطابقة التى تعد من المعجزات (ت) عن أبى هريرة (ع) عن انس  
ابن مائث واسناده ضعيف (اعمل عمل امرء يظن انه لن يموت أبدا واحذر حذر امرء  
يخشى ان يموت غدا) يحتمل ان المراد طلب اتقان العمل واحكامه مع تدكر الموت وقصر  
الامل (هق) عن ابن عمرو بن العاص رمز المؤلف لضعفه (اعمل لوجه واحد يكفل

لوجوه كلها) اى اخلص فى احتمالك كلها بأن تقصدها وجه الله تعالى يكفك جميع  
 مهماتك فى حياتك ومماتك (عذفر) عن انس بن مالك واسناده ضعيف (اعملوا)  
 قال المناوى اى بظاهرها امرتهم ولا تتكوا على ما كتب لكم من خير وشى (فكل) اى  
 كل انسان (ميسر) اى مهياً مصروف (لما خلق له) اى لا مخلق ذلك الامر له فلا  
 يقدر على عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها وذو الشقاوة بعكسه (طب) عن  
 ابن عباس وعن عمران بن حصين واسناده صحيح (اعملوا فكل ميسر لما يهدى له  
 من القول) يحتمل ان المراد بالقول العمل والمراد بالعمل ما يعم عمل اللسان وخص القول  
 لان اكثر اعمال الخير تتعلق به (طب) عن عمران بن حصين قال المناوى رمز المؤلف  
 لضعفه (اعمل ولا تتكلى) خطاب لآتم سلمة اى لا تتركى العمل وتعتمدى على ما فى  
 الذكرا الاول (فانما) وفى نسخة فان (شقا عتلى للها لكين من امتى) قال المناوى وفى  
 رواية للاهين (عد) عن أم سلمة وهو حديث ضعيف (أعينوا أولادكم على البر) اى  
 على برهم بالا حسان اليهم والتسوية بينهم بالعطية (من شاء استقرج العقوق من ولده)  
 اى نقاه عنه بأن يفعل به من معاملته بالاكرام ما يوجب عوده للطاعة (طس) عن أبى  
 هريرة قال المناوى رمز المؤلف لضعفه (أغبط الناس عندى) بفتح الهزلة وسكون  
 الغين المججمة اى أحققهم بأن يغبط ويتنى مثل حاله والغبطة هوان يتنى الانسان أن  
 يكون له مثل ما لغيره من المال مثلاً من غير أن يريدز واله عنه لا العجبه منه وعظم  
 عنده (مؤمن خفيف الحاذ) بحاء مهملة آخره ذال مججمة اى خفيف الظهر من  
 العيال والمال بأن يكون قليلهما (ذو حظ من صلاة) اى نصيب واقر منها (وكان رزقه  
 كفافاً) اى بقدر حاجته لا يتقص عنها ولا يزيد وقل الرزق الكفاف هو ما يكفى عن  
 الحاجات ويدفع الضرورات والفاقات (فصبر عليه) اى حبس نفسه عليه غير ناظر  
 الى توسع ابناؤه الدنية فى محوهم وملبس (حتى يلقي الله) اى يموت فيلقاه (واحسن  
 عبادة ربه) بأن اتى بكل واجباتها ومنذوباتها (وكان غامضاً فى الناس) بالغين والضاد  
 المجمعتين اى خاملاً فى الناس غير مشهور وروى بصاد مهملة فهو فاعل بمعنى مفعول  
 اى محقر ايزدري (عجلت منيته) اى موته اى كان قبض روحه سهلاً (وقل تراثه) اى  
 ميراثه (وقلت بواكيه) جمع باكية لان الميت يعذب ببكاء اهله اى ان كان أوصاهم  
 بفعله قال المناوى وفيه اشارة الى فضل المتجرد على المترقح وقد نوع الكلام الشارح فى  
 ذلك لثبوت الاحوال والاشخاص فمن الناس من الافضل فى حقه التجرد ومنهم من  
 فضيلته التأهل فخطاب كل انسان بما هو الافضل فى حقه فلا تعارض بين الاخبار  
 (حمت هب) عن ابى امامة الباهلى وهو حديث (أعجبوا) بفتح الهزلة  
 وسكون الغين المججمة (فى العيادة) بمثابة اى عودوا المريض غيباً اى يوماً  
 واطركوه يوماً وهذا فى غير من يتعهد ويأنس به (واربعوا) اى دعوه يومين بعديوم

العبادۃ وعودوه فی الرابع (ع) عن جابر بن عبد الله بأسناد ضعيف \* (اغتسلوا يوم  
 الجمعة ولو كاسا بدينار) أى حافظوا على الغسل يومها ولو عز الماء فلم يمكن تحصيله  
 للغسل الا ثمن غال فالمراد بالمبالغة (عد) عن انس بن مالك مرفوعا (ش) عن ابى  
 هريرة موقوفا قال المناوى والمرفوع ضعيف لكنه اعتضد بالموقوف \* (اغتسلوا  
 يوم الجمعة فانه) أى الشأن (من اغتسل يوم الجمعة) أى وصلها (فله كفارة ما بين الجمعة  
 الى الجمعة) أى من الذنوب الصغائر (وزيادة ثلاثة أيام) بالمجرأى وكفارة ثلاثة أيام زائدة  
 على ما بينهما قال المناوى لتكون الخمسة بعشر أمثالها (طب) عن ابى امامة الباهلى  
 واسناده ضعيف \* (اغتم خمسا قبل خمس) أى افعل خمسة أشياء قبل حصول خمسة  
 (حياتك قبل موتك) أى اغتم ما تلقى نفعه بعد موتك فان من مات انقطع عمله  
 (وصحتك قبل سقمك) أى العمل الصالح حال صحتك قبل حصول مانع كمرض (وفراغك  
 قبل شغلك) بفتح الشين وسكون الغين المعجمتين قال المناوى أى فراغك فى هذه الدار  
 قبل شغلك بأهوال القيامة التى أول منازلها القبر (وشبايك قبل هرمك) أى اقبل  
 الطاعة حال قدرتك قبل هجوم الكبر عليك (وغناك قبل فقرك) أى التصديق بما فضل  
 عن حاجة من تازمك تقته قبل عروض جائحة تلتف مالك فتصير فقيرا فى الدارين  
 فهذه الخمسة لا يعرف قدرها الا بعدزوالها (ك) هب) عن عمرو بن ميمون مرسل  
 \* (اغتموا الدعاء عند الرقة) أى رقة قلوبكم عند لدن القلب واهتمامه بالدعاء (فانها  
 رجة) أى فان تلك المحاولة ساعة ترجى فيها الاجابة (فر) عن ابى بن كعب  
 واسناده حسن \* (اغتموا دعوة المؤمن للمبتلى) أى فى نفسه او ماله او أهله فان دعاءه  
 اقرب للقبول والكلام فى غير العاصى (ابوالشيخ) فى الثواب (عن ابى الدرداء) واسناده  
 ضعيف \* (اغد) أى اذهب وتوجه حال كونك (عالما) أى معلما للعلم (او متعلما) أى  
 للعلم الشرعى النافع (او مستعيا) أى للعلم (او محبا) لواحد من هؤلاء الثلاثة (ولا تكن  
 الخامسة قتل) بكسر اللام والمراد بها بعض العلم وأهله (البرار) فى مسنده (طس)  
 كلاهما (عن ابى بكرة) قال المناوى بفتح الكاف وتسكن نفع اورييع ورجاله ثقات  
 \* (اغدوا) أى اذهبوا وتوجهوا (فى طلب العلم) أى فى طلب تحصيله اول النهار (قافى)  
 سألت ربى ان يبارك لى (امى) أى امة الاجابة (فى بكورها) أى فيما تقعله اول النهار  
 ويجعل ذلك يوم الخميس) أى يجعل مزيد البركة فى البكور وفى يوم الخميس أكثر بركة ولا  
 تعارض بين هذا وقوله فى الحديث المار اطلبوا العلم يوم الاثنين لانه امر بطلبه يوم  
 الاثنين وبطلبه يوم الخميس فى اول النهار (طس) عن عائشة واسناده ضعيف  
 \* (اغدوا فى طلب العلم فان الغد بركة ونجاح) قال المناوى قال الغزالى المراد بالعلم  
 فى هذه الاخبار العلم النافع المعروف للصانع والدال على طريق الاسخرفه فشمى العلم  
 الشرعى (خط) عن عائشة رمز المؤلف محسنه \* (اغزوا قروين) امر من الغزواى



قاتلوا أهلها وهي بفتح القاف وسكون الزاي مدينة عظيمة معروفة بينها وبين الرى  
سبعة وعشرون فرسخا (فانه) أي ذلك البلد (من أعلى ابواب الجنة) بمعنى أن تلك  
المنفعة مقدسة وإنها تصير في الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يليق أن يكون مسكننا  
للكفار أو الضمير راجع للغزو أي فان غز ذلك البلد يوصل إلى استحقاق الدخول  
من أعلى ابواب الجنة (ابن أبي حاتم والحليل) أبو يعلى (معافى) كتاب (فضائل قزوين  
عن بشر بن سلمان الكوفي عن رجل مرسل (خط) في كتاب (فضائل قزوين عن بشر  
بن سلمان عن أبي السري عن رجل نسي أبو السري اسمه وأسنده عن أبي زرعة قال  
ليس في) أحاديث (قزوين حديث أصح من هذا) وكونه أصح شيء في الباب لا يلزم منه  
كونه صحيحا (اغسلوا أيديكم) أي عند إرادة الشرب (ثم اشربوا فيها) أرشاد فيها (فليس  
من أناه أطيب من اليد) فيعمل ذلك ولو مع وجود الأناه ولا نظرا لاستكراه المترفين  
المتكبرين له لكن يظهر أن ذلك فيمن يغترف من نحو نهر أو بركة آتيا من معه ماء في أناه  
كأبريق وقلة فلا يندب له أن يصبه في يده ثم يشربه وسينه كما في ابن ماجه عن ابن عمر  
قال مرنا على بركة فجعلنا نكسر فيها بفتح النون والراء بينهما كاف ساكنة وآخرة عين  
مهملة أي تتناول الماء بأفواهنا من غير أناه ولا كف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تكمروا ولكن اغسلوا أيديكم فذكره (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقي  
واسناده ضعيف (اغسلوا أيديكم) أي أزيلوا وسخها (وخذوا من شعوركم) أي أزيلوا  
نحو شعرايط وعانة وما طال من نحو شارب وحاجب وعنققة (واستاكوا) بما يزيل  
القلع ويحصل بكل خشن وأوله الأراك (وتزينا) بالادهان وتحسين الهيئة (وتنظفوا)  
أي بإزالة الروائح الكريهة وتطيبوا بما خفي لونه وظهر ربحه (فان بنى إسرائيل لم يكونوا  
يفعلون ذلك) أي بل يملون أنفسهم شعنا غير أدنسة ثيابهم وسخة أبدانهم (فرزت  
نساءؤهم) أي أكثر فيهن الزنى لاستمقذاهن أياهم والامر للندب وقضية التعليل أن  
الرجل الأعزب لا يطلب منه ذلك وليس مراد بل الامر بتنظيف الثوب والبدن وإزالة  
الشعر والوسخ أمر مطلوب كإدلت عليه الأخبار والاسلام نظيف مبنى على النظافة  
وأنما أراد أن المتروج يطلب منه ذلك أكثر ويظهر أن مثل الرجال المحلاثل فان الرجل  
يعاف المرأة الوسخة الشعثة فربما يقع الزنى (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين  
واسناده مضعيف (اغفر) أي اعف وسامح عن تملك تأديبه (فان عاقبت فعاقب بقدر  
الذنب) أي فلا تتجاوز قدر الجرم ولا تتعدى حدود الشرع ومذهب الشافعي أن العقوبة  
عن نحو الزوجة عند نشوزها أفضل من تأديبها وتأديب الولد عند ارتكاب ما يقتضى  
التأديب أفضل من تركه والفرق أن تأديب الزوجة لفصله نفسه ويدخل فيمن يملك  
التأديب إنما كم أي اغفر أي المحاكم كان مرتكب الذنب ممن يستحق العقوبة كصالح  
ارتكب صغيرة فالعفو عنه أفضل من تعزيره فان عاقبت أي فان لم يكن مرتكب الذنب

من لا يستحق العفو عنه فعاقب بقدر الذنب (واتق الوجه) اى احذر ضربه لانه مشوه  
 له (طب) وابونعيم فى المعرفة (عن جزء) يفتح الجيم وسكون الزاى وهزمة «اغنى الناس  
 حجة القرآن» اى اعظمهم غنى حفته عن ظهر قلب العاملون به الواقفون على حدوده  
 العارفون بعانيه والمراد ان من كان كذلك فقد فاز بالغنى المحقق الذى هو غنى النفس  
 فليس الغنى بكثرة العروض والمال او ارا دأن ذلك يجلب الغنى (ابن عساكر) فى تاريخه  
 (عن انس) باسناد ضعيف «افتتحت القرى» اى غالها (بالسيف) اى بالقتال به  
 (وافتحت المدينة بالقرآن) اى بسببه لانه صلى الله عليه وسلم تلاه ليلة العقبة على  
 الانبي عشر من الانصار فأسلموا ورجعوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام فأسلموا

(هب) عن عائشة «افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على  
 اثنتين وسبعين فرقة» وهذه الفرق معروفة عندهم (وتفرقت) وفى نسخة وتفرقت  
 (اتمت) على ثلاث وسبعين فرقة) زادى رواية كلها فى النار الا واحدة وذا من معجزاته  
 لانه اخبر عن غيب وقع قال العلقمى قال شيخنا الف الامام ابو منصور عبد القاهر بن  
 طاهر التميمى فى شرح هذا الحديث كما قال فيه قد علم اصحاب المقالات انه صلى الله عليه  
 وسلم لم يرد بالفرق المذمومة المختلفين فى فروغ التقه من ابواب الحلال والحرام وانما  
 قصد بالذم من خالف اهل الحق فى اصول التوحيد وفى تقدير التحير والشر وفى شروط  
 النبوة والرسالة وفى موالات الصحابة وما جرى مجرى هذه الابواب لان المختلفين فيها  
 قد كفر بعضهم ببعض بخلاف النوع الاول فانهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تنسيق  
 للمخالف فيه فارجع تأويل الحديث فى افتراق الامة الى هذا النوع من الاختلاف وقد  
 حدث فى آخر ايام الصحابة خلاف القدورية من معبد الجهمى واتساعه وتبرأ منهم  
 المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر وجابر وانس ونحوهم ثم حدث الخلاف بعد ذلك  
 شيئاً فشيئاً الى ان تكاملت الفرق الضالة اثنتين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم اهل  
 السنة والجماعة وهى الفرقة الناجية فان قيل هذه الفرق معروفة فالجواب اننا نعرف  
 الافتراق واصول الفرق وان كل طائفة من الفرق انقسمت الى فرق وان لم يحط بأسماء  
 تلك الفرق ومذاهبها واصول الفرق المحرورية والقدورية والجهمية والمرجئة والرافضة  
 والمجبرية وقد قال بعض اهل العلم أصل الفرق الضالة هذه الست وقد انقسمت كل فرقة  
 منها اثنتى عشرة فرقة فصارت الى اثنتين وسبعين فرقة وقال ابن رسلان قيل ان  
 تفصيلها عشرون منهم روافض وعشرون منهم خوارج وعشرون قدورية وسبعة مرجئة  
 وفرقة مجلرية وهم أكثر من عشر فرق ولكن يعدون واحدة وفرقة ضاربية وفرقة  
 جهمية وثلاث فرق كرامية فهذه ثنتان وسبعون فرقة (ع) عن ابى هريرة قال  
 العلقمى قال فى الكبير حسن صحيح «افرشوا الى قطيقتى فى محدى» بضم الهمزة  
 وسكون الفاء وضم الراء ويجوز كسر الهمزة والراء وضم الشين المججمة يقال فرشت البساط

وغيره فرسان من باب قتل وفي لغة من باب ضرب والقطيفة كسائه نخل أى هذب وقد  
 قتل سقران مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك (فان الارض لم تسلط على أجساد  
 الانبياء) أى فالمعنى الذى يفرش للمعنى لاجله لم يزل بالموت وبه فارق الانبياء غيرهم من  
 الاموات حيث كره فى حقهم وقال العلقي قال وكيع هذا من خصائصه صلى الله عليه  
 وسلم (ابن سعد) فى الطبقات (عن الحسن) البصرى (رسالة) (افرض امتى) أى  
 اعلمهم بعلم الفرائض الذى هو قسمة الموارث (زيد بن ثابت) الانصارى كاتب الوحي  
 والمراد أنه سيصير كذلك بعد انقراض اكابر العصب قال المناوى ومن ثم أخذ الشافعى  
 بقوله فى الفرائض لهذا الحديث اهـ والمقول ان اجتهاده كان يوافق اجتهاده (ك) عن  
 انس هـ (افش السلام) بفتح الهمة فعل أمر أى أظهره برفع الصوت وان تسلم على كل  
 من لقينته من المسلمين وان لم تعرفه (وابذل الطعام) أى تصدق بما فضل عن نفقة من  
 تازمك نفقته (واستحي من الله كما تستحي رجلاً) أى من رجل (من وهطك) أى  
 عشيرتك (ذى هيئة) بهزة مفتوحة بعد المشاة التقية والقباس ذاهية فيحصل ان  
 الجار للجاورة أو على التوهم (وليحسن خلقك) قال المناوى قرنه باللام دون ما قبله لانه  
 اس الكل وجامع الجميع (واذا أسأت فاحسن) أى اذا وقعت منك سيئة فاتبعها  
 بفعل حسنة (ان الحسنات يذهبن السيئات) قال المناوى ختم الامر بالاحسان لانه  
 اللفظ الجامع الكلى (طب) عن ابى امامة الباهلى هـ (افشوا السلام) بقطع الهمة  
 المفتوحة فيه وفيما بعده قال النووى السلام اول اسباب التألف ومفتاح استجلاب  
 المودة وفى افشائه تمكين الفة المسلمين بعضهم لبعض وانها شعارهم من غيرهم من  
 أهل الملل مع منافيه من رياضة النفوس ولزوم التواضع واعظام حرمان المسلمين  
 (تسلوا) أى من التنافر والتقاطع وتدوم المحبة والمودة وتجتمع القلوب فتزول الضغائن  
 والمحروب (خدع هب حب) عن البراء بن عازب قال المناوى قال ابن حبان صحيح هـ  
 (افشوا السلام بينكم تحابوا) بحذف احدى التاءين للتخفيف أى تألف قلوبكم ويرتفع  
 عنكم التقاطع والتهاجر والشحناء وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه والا لم يكن  
 آتياً بالسنة (ك) عن ابى موسى الاشعري قال المناوى قال الحاکم صحيح هـ (افشوا السلام  
 فانه لله تعالى رضى) أى فان افشاء مما رضى الله به عن العبد بمعنى انه يشيب عليه (طس  
 عبد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن هـ (افشوا السلام كى تعلموا)  
 أى فانكم اذا افشيتموه تحاببتم فاجتمعت كلمتكم فقهرتم عدوكم وعلوتم عليه (طب) عن  
 ابى الدرداء وهو حديث حسن هـ (افشوا السلام وأطعموا الطعام) أى تصدقوا بما  
 فضل عن حاجة من تازمكم نفقته (واضربوا الهام) جمع هامة بخفيف الميم وهى الرأس  
 والمراد به قتال العدو فى الجهاد (تورثوا الجنان) بشد الراء والبناء للفعول التى وعد بها  
 الله المتقين (ت) عن ابى هريرة قال العلقي قال فى الكبيرت حسن صحيح غريب

هـ (أفشوا السلام وأطعموا الطعام وكونوا أخوانا كما أمركم الله) قال المناوي بقوله انما  
 المؤمنون اخوة هـ عن ابن عمر بن الخطاب هـ (افضل الاعمال الصلاة في اول وقتها)  
 فهي افضل الاعمال البدنية وايقاعها في اول وقتها اكثر ثوابا من ايقاعها في وسطها وآخره  
 (دك) عن أم فروة قال الشيخ حديث صحيح هـ (افضل الاعمال الصلاة لوقتها وبر  
 الوالدين) اى الاحسان اليهما وطاعتها فيما لا يخالف الشرع فانه لا طاعة لمخلوق في  
 معصية الله (والجهاد في سبيل الله) بالنفس والمال لاعلاء كلمة الله قال المناوي وآخره  
 عن برهما لا يكونه دونها بل لتوقف حله على اذنها (خط) عن انس رمز المؤلف لضعفه  
 هـ (افضل الاعمال ان تدخل على اخيك المؤمن سرورا) بضم السين المهملة اى سببا  
 لا تشرع صدره (او تقضى عنه ديناً أو تطعمه خبزاً) اى او نحوه كاحم وقاله قال المناوي  
 وانما خص الخبز لعموم وجوده حتى لا يبقى للانسان عذر في ترك الطعام (ابن ابي الدنيا)  
 ابو بكر (في) كتاب فضل (قضاء المحوامج) للاخوان (هب) عن ابي هريرة (عد) عن ابن  
 عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره هـ (افضل الاعمال  
 بعد الايمان بالله تعالى التوّد الى الناس) اى التقبيل اليهم بنحو زيارة وقيل التودّد  
 طلب المودة والمحبة والمراد بالناس الصالحون (طب) في مكالم الاخلاق عن ابي هريرة  
 واسناده حسن هـ (افضل الاعمال) اى من افضلها (الكسب) اللاتق (من الحلال) قال  
 المناوي قال الغزالي ولطبيب المظم خاصية عظيمة في تصفية القلب وتنويره وتأكيده  
 استعدادة لقبول انوار المعرفة فلذلك كان طلبه من افضل الاعمال (ابن لال عن ابي  
 سعيد) الخدرى واسناده ضعيف هـ (افضل الاعمال الايمان) اى التصديق (بالله  
 وحده) وبما علم ضرورة بحجى الرسول صلى الله عليه وسلم به من عند الله كالتوحيد  
 والنبوة والبعث والجزاء واقتراض الصلوات الخمس والزكاة والصيام والحج (ثم الجهاد  
 ثم حجة برة) بفتح الباء الموحدة اى مبرورة بمعنى مقبولة او لم يخالفها اثم ولا رياء فيها وقيل  
 الحج المبرور يظهر با حرة فان رجع الحاج خيرا بما كان عرف انه مبرور فان قيل الحديث  
 يدل على ان الجهاد والحج ليسا من الايمان لما تقتضيه ثم من المعايير والترتيب فالجواب  
 ان المراد بالايمان هنا التصديق وهذه حقيقة والايمان يطبق على الاعمال البدنية لانها  
 مكملاته وقدم الجهاد وليس من اركان الاسلام على الحج وهو ركن من اركانه لان نفع  
 الحج قاصر غالباً ونفع الجهاد متعديا لباوكان ذلك حيث كان الجهاد فرض عين اذ ذلك  
 متأكداً فكان أهم منه اى من الحج فقدم (تفضل سائر الاعمال) اى ما عدى ما قبلها  
 بدليل الترتيب بتم (كباين مطلع الشمس الى مغربها) عبارة عن المبالغة في سموها على  
 جميع اعمال البر قال العلقمي فائدة قال النووي ذكر في هذا الحديث الجهاد بعد الايمان  
 وفي حديث آخر لم يذكر الحج وذكر العتق وفي حديث آخر به الصلاة ثم البر ثم الجهاد  
 وفي حديث آخر السلامة من اليبس واللسان قال العلماء اختلاف الاجوبة في ذلك

باختلاف الاحوال واحتياج المخاطبين فذكر ما لا يعلمه السائل والسامعون وترك  
 ما علموه (طب) عن ماعز وكذا رواه عنه احمد واسناده جيد (افضل الاعمال العلم  
 بالله) اي معرفة ما يجب له ويستحيل عليه سبحانه وتعالى فهو اشرف ما في الدنيا وخزاؤه  
 اشرف في الآخرة والاشتغال به اهم من الاشتغال بغيره من بقية العلوم (ان العلم  
 ينفعك معه قليل العمل وكثيره) لصفة العمل حينئذ (وان الجهل لا ينفعك معه قليل العمل  
 ولا كثيره) لفساد العمل حينئذ (الحكيم) الترمذي (عن انس) واسناده ضعيف  
 (افضل الاعمال المحب في الله والبغض في الله) قال الطبري قال ابن رسلان فيه دليل على  
 أنه يجب أن يكون للرجل أعداء يغضهم في الله كما يكون له أصدقاء يحبهم في الله بهيئته  
 أنك اذا أحببت انسا نالانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه  
 عاص لله ومحقوق عند الله فمن أحب لسبب فبالضرورة يبغض لصدقه وهذان وصفان  
 متلازمان لا ينفصل احدهما عن الآخر وهو مطرد في المحب والبغض في العادات (د)  
 عن ابن عمر (افضل الايام عند الله يوم الجمعة) يعني ايام الاسبوع أما افضل ايام السنة  
 في يوم عرفة (هـ) عن ابي هريرة باسناد حسن (افضل الايمان ان تعلم ان الله  
 معك) اي مطلع عليك (حيث ما كنت) قال المناوي من علم ذلك استوت سريره  
 وعلايته فهابه في كل مكان واستحي منه في كل زمان فغظم في قلبه الايمان والمراد علم  
 الجنان لا علم اللسان (طب حل) عن عبادة بن الصامت واسناده ضعيف (افضل  
 الايمان الصبر) اي حبس النفس على كربة تحمله أولذيق نفاقه وهو ممدوح ومطلوب  
 وقيل الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب اي بأن لا يمزج ولا يسيطر (والمساحة)  
 اي المساهلة وعدم المضايقة لاسيما في التافه وفي نسخة المساحة (فر) عن معقل بن  
 يسار بفتح الميم وسكون العين المهملة (تح) عن عمير بالتصغير (الشي) ورواه ايضا  
 البيهقي في الزهد باسناد صحيح (افضل الايمان ان تحب الله) اي تحب اهل المعروف  
 لاجله لا لفعلهم المعروف (وتبغض الله) اي تبغض اهل الشر لاجله لا لايذاتهم لك قال  
 في القاموس وبغض كفرح ونصر (وتعمل لسانك في ذكر الله عز وجل) بأن لا تنقر عنه  
 (وان تحب للناس ما تحب لنفسك) اي تحب لهم من الطاعات والمباحات الدنيوية  
 والاخرية مثل الذي تحبه لنفسك والمراد ان تحب أن يحصل لهم مثل ما حصل لك  
 لا عينه سواء كان ذلك في الامور المحسوسة او المعنوية قال العلقمي فان قيل ظاهر  
 الحديث طلب المساواة وكل احد يحب ان يكون افضل من غيره يجب ان المراد المحب  
 عى التواضع فلا يجب ان يكون افضل من غيره ليرى له علمه مزية ويستفاد ذلك من  
 قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا  
 والعاقبة للمتقين ولا يمت ذلك الا بترك الحسد والحقد والعش وكلها خصال مذمومة  
 (وتكره لهم ما تكره لنفسك) اي من المكارة الدنيوية والاخرية (وان تقول خيرا

أو تصمت) بضم الميم أى تسكت والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدنيوية  
والأخروية فتخرج التمهيات لأن اسم الخير لا يتناولها (طب) عن معاذ بن أنس هـ (أفضل  
الجهاد) أى من أفضله بدليل رواية الترمذى أن من أعظم الجهاد (كلمة حق) بالاضافة  
ودونها والمراد بالكلمة ما أفاد أمرًا معروفًا ونهيًا عن منكر من لفظ أو مافى معناه ككتابة  
ونحوها) عند سلطان جائر) أى ظالم وإنما كان ذلك أفضل الجهاد لأن من جاهد العدو  
كان مترددًا بين رجاء وخوف لا يدري هل يغلب أو يغلب وصاحب السلطان مقهور  
في يده فهو إذا قال الحق وأمره بالمعروف فقد تعرض للتلف وأهدف نفسه للهلاك فصار  
ذلك أفضل أنواع الجهاد من أجل غلبة الخوف هـ (عن ابى سعيد الخدرى ح هـ طب  
هب) عن ابى أمامة ح (حم بن هب) عن طارق بن شهاب قال المناوى بعد عزوه  
للساءى واسناده صحيح هـ (أفضل الجهاد أن يجاهد الرجل) أى الإنسان ذكرًا كان أو  
أنثى (نفسه وهواه) أى بالكف عن الشهوات والمنع عن الاسترسال فى الذات ولزوم  
فعل المأمورات وتجنب التمهيات (ابن الجار) فى تاريخه (عن ابى ذر الغفارى هـ (أفضل  
الحج العج) بفتح العين المهملة وتشديد الجيم) أى من أفضل أعماله رفع الصوت بالتلبية فى  
حق الذكر (والشج) بفتح المثناة وتشديد الجيم هو سيلان دماء الهدى والاضاحى ت  
عن ابن عمر بن الخطاب هـ (كثيق) عن ابى بكر الصديق ع (عن ابن مسعود قال  
المناوى وهو معلول من طريقه الثلاثة كما بينه ابن حجر) (أفضل الحسنات) أى المتعلقة  
بمحسن المعاشرة (تكرمة الجلساء) قال العلقمى قال فى النهاية التكرمة الموضع الخاص  
بجلوس الرجل من فراس أو سرير مما يعدل أكرامه وهى مغلة من الكرامة أه قات  
والمراد أن يبسط له رداء أو وسادة أو نحو ذلك فهذا من جملة الكرامة أه ومن جلّتها  
الاصغاء لمحدث الجليس وضيافته بما تيسر وتشييعه لباب الدار (القضاعى) فى  
الشهاب ع (عن ابن مسعود هـ (أفضل الدعاء دعاء المرء لنفسه) قال المناوى لأنها أقرب  
جار إليه والأقرب بالرعاية أحق فيكون القيام بذلك أفضل ك (عن عائشة أم المؤمنين  
هـ (أفضل الدعاء أن تسأل ربك العفو) أى محو الذنب (والعافية) قال العلقمى قال شيخنا  
بأن تسلم من الاسقام والبلايا وقال أيضا وهى من الالفاظ العامة المتناولة لدفع جميع  
المكروهات فى البدن والباطن (فى الدنيا والآخرة) قالت اذا أعطيتهم فى الدنيا ثم  
أعطيتهم فى الآخرة فقد ألهت) قال فى الدر الفلاح البقاء والقوز والظفر ح (حم) وهناد  
فى الزهد ت (عن أنس هـ وحسنه الترمذى هـ (أفضل الدنانير) أى أكثرها ثوابًا اذا  
أققت (دينار يفتقه الرجل على عياله) أى من يعوله وتزومه مؤنته من نحو زوجة  
وخادم وولد (ودينار يفتقه الرجل على دابته فى سبيل الله) التى أعدها للغزو عليها  
(ودينار يفتقه الرجل على أصحابه فى سبيل الله عز وجل) يعنى على رفقة الغزاة وقبيل  
أراد بسبيله كل طاعة وقدم العيال لأن نفقتهم أهم ح (حم م ت ن هـ) عن ثوبان هـ (أفضل

الذكر لا اله الا الله) لانها كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثله شيء ولان لها تأثيرا في تطهير  
الباطن فيفيد نفي الالهة بقوله لا اله ويثبت الوجدانية لله تعالى بقوله الا الله ويعود  
الذكر من ظاهر لسانه الى باطن قلبه فيتمكن فيه ويستولى على جوارحه ويحد حلاوة  
هذا من ذاتي ولان الايمان لا يصح الا بما اى مع محمد رسول الله وليس هذا فيما سواها  
من الاذكار (وافضل الدعاء الحمد لله) اطلاق الدعاء على الحمد من باب المجاز ولعله جعل  
افضل الدعاء من حيث انه سؤال لطيف يدق مسلكه ومن ذلك قول امية بن ابي الصلت  
حين خرج الى بعض الملوك يطلب نائلة

اذأ نئى عليك المرء يوما \* كفاك من تعرضه الثناء

وقبل انما جعل الحمد افضل لان الدعاء عبارة عن ذكر وان يطلب منه حاجته والحمد لله  
يشملها فان من حمد الله انما يحمده على نعمه والحمد على النعمة طلب مزيد قال تعالى لنن  
شكرتم لازيدنكم ويستفاد من هذا الحديث أن لا اله الا الله افضل من الحمد لله لان الحمد  
لله ذكر (ت ن ح ب ك) عن جابر قال المناوى قال الترمذى حسن غريب واحكام  
صحيح (افضل الرباط الصلاة) الرباط في الاصل الاقامة على جهاد العدو ثم شبه به العمل  
الصالح ولفظ رواية الطيالسي الصلاة بعد الصلاة (ولزوم مجالس الذكر) اى ذكر الله  
ونحوه كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومجالس العلم (وما من عبد) اى انسان  
(يصلى) فرضا او قولا (ثم يقعد في مصلاه) اى المحل الذى يصلى فيه (الام تزل الملائكة  
تصلى عليه حتى يحدث) اى يستغفر له الى أن ينتقض طهره بأى ناقض كان ويحتمل أن  
المراد أو يحدث حدث سوء كغيبية ونجاسة (أو يقوم) اى من مصلاه (الطيالسي) ابو داود  
(عن ابى هريرة) واسناده ضعيف (افضل الرقاب) اى المعتقة (أغلاها ثمننا) بغير  
مجيئة وروى بمجمل ومعناها متقارب قال العلقمى قال النووى رحمه الله اعلم فيمن اراد  
أن يعتق رقبة واحدة ما لو كان مع شخص ألف درهم مثلاً فأراد أن يشتري بها رقبة  
يعتقها فوجد رقبة بنفسه ورقبتين مفضولتين فالرقبتان افضل قال وهذا بخلاف  
الاضحية فان الواحدة السمينة فيها افضل لان المطلوب هنا فك الرقبة وهناك طيب اللحم  
اه والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فرب شخص واحد اذا اعتق  
انتفع بالعتق وانتفع الناس به اضعاف ما يحصل من النفع يعتق أكثر عدد منه ورب  
محتاج الى كثرة اللحم لتغفرته على المحاربين الذين ينتفعون به أكثر مما ينتفع هو بطيب اللحم  
فالضابط أنه مهما كان أكثر ثمناً كان افضل سواء قل أو كثر (وأنفسها) بفتح الفاء أحبها  
واكرمها (عند أهلها) اى فاغتها طهم بها شدة فان عتق مثل ذلك لا يقع غالباً الا خالصا  
قال تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (حمق ن ه) عن ابى ذر الغفارى (حم  
طب) عن ابى أمامة الباهلى (افضل الساعات جوف الليل الاخر) قال المناوى  
بنفسه على الظرف اى الدعاء جوف الليل أى ثلثه الا آخر لانه وقت التجلى وزمان

أن تنزل الألهى اه والظاهر أن جوف الليل مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى أفضل  
 الساعات للعبادة جوف الليل وقال فى مختصر النهاية جوف الليل سدسه الخامس  
 (طب) عن عمرو بن عبسة بموحدة بين مهملتين مفتوحتين \* (أفضل الشهداء من  
 سفلك دمه) قال المناوى أى أسيل بأيدى الكفار (وعقر جواده) يعنى قتل فرسه حال  
 القتال وخص العقر الذى هو ضرب القوائم بالسيف لعلته فى المعركة والمراد أنه جرح  
 بسبب قتال الكفار وعقر مركوبه ثم مات من أثر ذلك الجرح فله أجر نفسه وأجر فرسه  
 فإن عقر فرسه بعد فاجره لوارثه (طب) عن أبى امامة رز المؤلف بحسنه \* (أفضل  
 الصدقة) أى أعظمها أجرا (ان تصدق) بتخفيف الصاد على حذف إحدى التائين  
 وبالتشديد على ادغامها (وأنت صحيح) أى سالم من مرض مخوف (شحيح) أى حريص  
 على البخل بالمال والشح يبلغ فى المنع من البخل أذا الشح يخل مع حرص وفى الحديث ان  
 سخاوة الشخص بماله فى حال مرضه لا تنفعه سمة البخل وإنما كان أفضل لان مجاهدة  
 النفس على اخراج المال مع العجة وقيام الشح دالة على صحة القلب وقوة الرغبة فى  
 القربة بخلاف من ايس من الحياة ورأى مصير المال لغيره (تأمل) بسكون المهملة  
 وهم الميم وفى نسخة تؤمل (العيش) بالعين المهملة والمثناة التحتية والشين المجهمة أى  
 تطمع فى الغنى فتقول اترك مالى عندي ولا تصدق به لا كون غنيا ورواية البخارى الغنى  
 بالمجهمة والنون بدل العيش (وتخشى الفقر) أى تقول فى نفسك لا تلف مالك لثلا  
 تصير فقيرا وقد تعمرو طويلا (ولا تهمل) بالجزم على انه نهى وبالرفع نفي فيكون مستأنفا  
 ويجوز ان نصب عطفا على تصدق أى أفضل الصدقة ان تصدق حال صحتك مع حاجتك  
 الى ما بيدك ولا تؤخر (حتى اذا بلغت) أى الروح بدل على ذلك السياق (الحلقوم)  
 بالضم يجرى النفس وقيل الحلق والمراد قارب بلوغه اذ لو بلغته حقيقة لم يصح شئ من  
 تصرفاته (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له وبه أى اذا وصلت هذه  
 الحالة وعلمت مصير المال لغيرك تقول اعطو الفلان كذا واصر فوالفقراء كذا (ألا وقد  
 كان لفلان) أى والحال ان المال فى تلك الحالة صار متعلقا بالوارث فله ابطاله ان زاد  
 على الثلث والأبغنى حقار حمق دن) عن أبى هريرة \* (أفضل الصدقة جهد المقل) بضم  
 الجيم أى مجهود قليل المال يعنى قدرته واستطاعته ولا شك أن الصدقة بشئ مع شدة  
 الحاجة اليه والشهوة له أفضل من صدقة الغنى والمراد المقل الغنى ليوافق قوله  
 الا تى أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى (وابدا بمن تعول) أى بمن تارزك نفقته ثم بعد  
 ذلك تدفع الصدقة لغيرهم لان القيام بكفاية العيال واجب عليك والصدقة مندوب  
 اليها ولا يدخل فى ذلك ترفه العيال وتشهيتهم واطعامهم لذائد الا طعمة بما زاد على  
 كفايتهم من الترفه لان من لم تدفع حاجته أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته فى



مقصود الشرع (ذلك) عن أبي هريرة قال المناوي وسكت عليه ابوداود وصححه المحاكم وأقره الذهبي. (أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى) لفظ الظهر يزاد في مثل هذا اشباعا للكلام والمعنى أفضل الصدقة ما أخرجته الانسان من ماله بعد أن يستبقى منه قدر الكفاية ولذلك قال بعده وايدأمن تعول (وليد العلي) أي المعطية (خير من اليد السفلى) أي الاخذة ومحل ذلك ما لم يكن الاخذة مأجورا ومحصل ما في الاثر أن أعد على الايدي المنفقة ثم المتعفة عن الاخذة ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الايدي السائلة والسائلة (وايدأمن تعول) أي بمن تازمك تقفتم (حم م) عن حكيم بن حزام قال المناوي يفتح الحاء والراء اه وقال الشيخ صوابه بالكسرة (أفضل الصدقة سقى الماء) أي لمعصوم محتاج قال العلقمي وسببه كما في ابى داود عن سعد بن عباد أنه قال يا رسول الله ان أم سعد مات فأى الصدقة أفضل فقال سقى الماء فحفر بئرًا وقال هذه لأم سعد (حم د ه حب ك) عن سعد بن عباد بضم المهملة والتخفيف (ع) عن ابن عباس. (أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علمًا ثم يعلمه أخاه المسلم) أي علمًا شرعيًا أو ما كان آتله فتعليم العلم صدقة وهو من أفضل أنواع الصدقة لان الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال لانه ينفد والعلم باق (ه) عن أبي هريرة قال المناوي قال المنذرى اسناده حسن. (أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشح) بالشين المعجمة والحاء المهملة الذى يضم العداوة ويطوى عليها كشحه أى باطنه والكشح وزن فلس ما بين الحاصرة الى الضلع فالصدقة عليه أفضل من الصدقة على ذى رحم غير كاشح لما فيه من قهر النفس بالاحسان لمعاديا (حم ط ب) عن ابى ايوب وعن حكيم بن حزام (خ ر د ت) عن ابى سعيد الخدرى (طب ك) عن أم كلثوم بضم الكاف وسكون اللام (بنت عقبة) بسكون القاف بن ابى معيط وهو حديث صحيح. (أفضل الصدقة ما تصدق به) يجوز كونه ماضيًا مبنيًا للمفعول او الفاعل ومضارعًا مخففا على حذف احدى التاءين ومشتددا على ادغامها (على مملوك) أى آدمى او غيره من كل معصوم (عند مالك) بالتثوين (سوء) بفتح السين لانه مضطر غير مطلق التصرف والصدقة على المضطر مضاعفة (طس) عن ابى هريرة قال المناوي رمز المؤلف لضعفه. (أفضل الصدقة في رمضان) لان التوسعة فيه على عيال الله محبوبة ولذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان (سليم الرازى في جزئه عن انس) وضعفه ابن الجوزى. (أفضل صدقة اللسان الشفاعة) قال المناوي الموجود في اصل شعب البيهقي أفضل الصدقة صدقة اللسان قالوا وما صدقة اللسان قال الشفاعة وكذا هو في معجم الطبرانى اه فالشفاعة خبر عن مبتدأ محذوف لكن فى أكثر النسخ أفضل الصدقة بالالف واللام اللسان ويمكن توجيه ذلك بأنه على حذف مضاق أى أفضل الصدقة صدقة اللسان والشفاعة هي السؤال فى التجاوز عن الجرائم والذنوب (تقلبها الاسير) أى يخلص بسببها المأسور من العذاب والشدة والاسير هو الشخص المأخوذ

وان لم يكن مربوطا (وتحتم بها الدم) اى تمنعه ان يسفك والواو بمعنى اوفى الجميع  
 (وتجربها المعروف والاحسان الى أخيك) اى فى الدين وان لم يكن من النسب  
 (وتدفع عنه الكريهة) اى ما يكرهه ويشق عليه من التنازل والمهمات (طب هب)  
 عن سمرة بن جندب وهو حديث ضعيف (افضل الصدقة ان تشيع كبداء حائضا)  
 قال المناوى وصف الكبد بوصف صاحبه على الاسناد المجازى وشمل المؤمن والكافر  
 اى المعصوم والناطق والصامت (هب) عن انس . رمز المؤلف بحسنه ولعله لا اعتضاده  
 (افضل الصدقة اصلاح ذات البين) يعنى ما يدينكم من الاحوال اى اصلاح القسود  
 كالعداوة والبغضاء والفتنة الثائرة بين القوم اوبين اثنين فالاصلاح اذ ذلك واجب  
 وجوب كفاية مهما وجد اليه سبيلا ويحصل الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين  
 ومباعدة عنهم بما رزقه الله تعالى (طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى  
 واسناده ضعيف ولكنه اعتضده (افضل الصدقة حفظ اللسان) اى صونه عن النطق  
 بالحرام بل بما لا يعنى فهو افضل صدقة اللسان على نفسه (قر) عن معاذ بن جبل رمز  
 المؤلف لصغفه (افضل الصدقة سر الى فقير) اى اسرار بالصدقة اليه قال تعالى وان  
 تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم (وجه من مقل) اى بذل من فقير لانه يكون  
 يجهد ومشقة لقله ماله وهذا فيمن يصبر على الاضاعة (طب) عن ابى امامة . ويؤخذ  
 من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (افضل الصدقة المنيع) بفتح الميم وكسر النون  
 وحاء مهملة واصله المنيعه فحذفت التاء والمنيعه المنعة وهى العطاء هبة أو قرضا ونحو  
 ذلك قالوا وما ذلك يا رسول الله قال (ان تمنح الدرهم) وفى نسخة الدراهم بالجمع اى والدنانير  
 اى بقرضه ذلك او بتصدق به او بهبته (او ظهر الدابة) اى يعيره دابة ليركبها او يجعل له  
 درهما ونسلها ووصفها ثم يردها (طب) قال المناوى وكذا احمد (عن ابن مسعود)  
 ورجال احمد رجال الصحيح (افضل الصدقات ظل فسطاط) بضم الفاء على الاشهر وحكى  
 كسرها خيمة يستظل فيها المجاهد (فى سبيل الله عز وجل) اى ان ينصب نحو خيمة للفرقة  
 يستظلون به (او منحة خادم فى سبيل الله) بكسر الميم وسكون النون اى هبة خادم  
 للمجاهد او قرضه او اعارته (او طروقة فجعل فى سبيل الله) بفتح الطاء فعوله بمعنى مفعولة  
 اى مطروقة معناه ان يعطى التجارى نحو فرس أو ناقه بلغت ان يطرقها الفحل ليعزو  
 عليها قال المناوى وهذا عطف على منحة خادم والظاهر انه معطوف على خادم (حم)  
 (ت) عن ابى امامة الباهلى (ت) عن عدى بن حاتم قال الترمذى حسن صحيح  
 (افضل الصلوات عند الله تعالى صلاة الصبح يوم الجمعة فى جماعة) فاكدا الجماعات بعد  
 الجمعة صبحها ثم صبح غيرها ثم العشاء ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب وانما فضلوا جماعة  
 الصبح فالعشاء لانها فيها أشق (حل طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى رمز  
 المؤلف لصغفه (افضل الصلاة بعد المكتوبة) اى وبعد الرواتب ونحوها من كل قل

يسبق جماعة اذهى افضل من مطلق النفل على الاصح (الصلاة في جوف الليل) اى  
سدسه الرابع والخامس فالنفل المطلق في الليل افضل منه في النهار لان الخشوع فيه  
اوفر (وافضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله) قال المناوى اضافة اليه تعظيما وتخصيما  
(المحرم) اى هو افضل شهر ينقطع بصيامه كاملا بعد رمضان فأما التطوع ببعض شهر  
فقد يكون افضل من بعض أيامه كصيام يوم عرفة وعشر ذى الحجة وبلى ذلك بقية  
الاشهر الحرم وظاهره الاستواء في الفضيلة نعم قال شيخ الاسلام زكريا والظاهر تقدم  
رجب خروجا من خلاف من فضله على الاشهر الحرم ثم شعبان بخبر كان يصوم شعبان  
كله كان يصوم شعبان الا قليلا قال العلماء اللفظ التام مفسر للاول والمراد بكلمة غالبه  
وقيل انما خصه بكثره الصيام لانه ترتفع فيه أعمال العباد في سنتهم فان قلت قد مر ان  
افضل الصيام بعد رمضان المحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون المحرم قلنا لعله صلى  
الله عليه وسلم لم يعلم فضل المحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه وأولاه كان  
يعرض له أعداء رتفع من اكثاره الصوم فيه قال العلماء وانما لم يستكمل شهرا غير  
رمضان لثلايظن وجوبه قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي انما كان صوم المحرم  
افضل الصيام من أجل أنه اول السنة المستأنفة فكان استفتاحها بالصوم الذي هو  
افضل الاعمال وقال شيخنا أيضا قال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي  
ما الحكمة في تسمية المحرم شهر الله والشهور كلها الله يحتمل أن يقال انه لما كان من  
الاشهر الحرم التي حرم فيها القتال وكان أول شهور السنة أضيف اليه اضافة تخصيص  
ولم يصح اضافة شيء من الشهور الى الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم الاشهر الله  
المحرم وقال شيخنا أقول سئلت لم خص المحرم بقوله شهر الله دون سائر الشهور مع ان  
فيها ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يوجب به أن هذا الاسم  
أى المحرم اسلامى دون سائر الشهور فان أسماءها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية  
صفرا الاول والذي بعده صفر الثاني فلما جاء الاسلام سماه الله المحرم فاضيف الى الله  
بهذا الاعتبار وهذه قاعدة (م) عن أبي هريرة الروياني محمد بن هارون في  
مسنده (طب) عن جندب (أفضل الصلاة طول القنوت) اى أفضل أحوالها طول  
القيام فتطويله أفضل من تطويل السجود لانه محل القراءة وبه أخذ الشافعي وأبو  
حنيفة قال العلقمي قال النووي المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت اه  
ويطلق أيضا على غير ذلك كالطاعة والصلاة والسكون والخشوع والدعاء والاقرار  
بالعبودية (حممته) عن جابر بن عبد الله (طب) عن أبي موسى الأشعري (وعن  
عمرو بن عتبة) السلي (وعن عمير) بالتصغير (ابن قتادة) بفتح القاف مخففا (الشيء  
(افضل الصلاة صلاة المرة في بيته) لانه ابعد عن الرياء (الا المكتوبة) ففعلها في المسجد  
افضل لان الجماعة تشرع لها فهي محلها الفضل ومثل الغرض كل نفل تشرع فيه الجماعة

ونوافل اخر منها الضحى وسنة الجمعة القبلية (ن طب) عن زيد بن ثابت قال المناوى ورواه أيضا شيخنا (أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان) اى لاجل تعظيمه لكونه يليه فصومه كالتقدمة لصومه وهذا قاله قبل علمه بأفضلية صوم المحرم أو ذلك أفضل شهر يصام كاملا وهذا افضل شهر يصام أكثره ثمان هذا لا يعارضه حديث النهى عن تعذر رمضان بصوم يوم أو يومين والنهى عن صوم النصف الثانى من شعبان لان النهى مجمل على من لم يصم من اول شعبان وابتداء من نصفه الثانى (وأفضل الصدقة صدقة فى رمضان) لانه موسم الخيرات وشهر العبادات ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون فيه (ت هب) عن انس وهو حديث ضعيف (أفضل الصوم صوم اخى داود) اى فى النبوة والرسالة (كان يصوم يوما ويفطر يوما) انما كان ذلك أفضل للاخذ بالرفق للنفس التى يخشى منها السامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا والله يحب ان يدبم فضله وبوالى احسانه وانما كان ذلك أرفق لان فطر يوم وصوم يوم يريح البدن ويذهب ضرر التعب الماضى والسرى فى ذلك أيضا أن صوم الدهر قد يغترب بعض الحقوق وقد لا يشق باعتياده له بخلاف صوم يوم وفطر يوم فإنه وان كان أشق من صوم الدهر لا ينهك البدن بحيث يضعفه عن لقاء العدو بل يستعان بفطر يوم على صيام يوم فلا يضعف عن المجاهد وغيره من الحقوق (ولا يفتر اذا لاقى) اى ولا جل تقويته بالفطر كان لا يفتر من عدوه اذا لاقاه للقتال فلو والى الصوم لضعف عن ذلك (ت ن) عن ابن عمر بن العاص قال لعلقى قال فى الكبير قال ت حسن صحيح (أفضل العباد درجة عند الله يوم القيامة اذا كروا لله كثيرا) اى والدراكات ولم يذكروا مع ارادتهم تعليلا لذلك على المؤنث قال العلقمى قال شيخنا اختلف فى اذا كرى الله كثيرا افعال الامام ابو الحسن الواحدى قال ابن عباس المراد بكروا الله فى ادبار الصلوات غدا وعشيا وفى المضاجع وكل استيقظ من نومه وكل اغدا وراح من منزله ذكر الله تعالى وقال مجاهد لا يكون من اذا كرى الله كثيرا حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا وقال عطاء من صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل فى قوله تعالى والذا كرى الله كثيرا فقال اذا واطلب على الاذكار الماثورة المثبتة صباحا ومساء وفى الاوقات والاحوال المختلفة ليل والنهار وهى مثبتة فى عمل اليوم والليلة كان من اذا كرى الله كثيرا (حم ت) عن ابى سعيد الخدرى باسناد صحيح (أفضل العبادة الدعاء) اى الطلب من الله تعالى واطهار التذلل والافتقار والاستكانة اذا شرعت العبادة للتحضوع لله سبحانه وتعالى (ك) عن ابن عباس (عد عن ابى هريرة ابن سعد فى الطبقات) عن النعمان بن بشير وهو حديث صحيح (أفضل العبادة قراءة القرآن) لان القارئ يساجى ربه ولانه أصل العلوم وأهمها فالاشتغال بقراءته أفضل من الاشتغال بجميع الاذكار الا ما ورد فيه شئ مخصوص (ابن قانع) عبد الباقي

في مجيئه (عن اسير) بضم الهمزة وفتح السين وآخره راء (ابن جابر السعدي في) كتاب  
 (الابانة عن انس) واسناده ضعيف لكن له شواهد \* (افضل العبادات انتظار الفرج)  
 زاد في رواية من الله فاذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية وصبر وانتظر الفرج فذلك من  
 افضل العبادات لان الصبر في البلاء اتقياد لقضاء الله (هـ) (القضاء عن انس)  
 \* (افضل العمل النية الصادقة) قال المناوي لان النية لا يدخلها الرياء فيبطلها فهي افضل  
 من العمل وعروض بخير من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها كتبت  
 له عشرة واجيب بأن النية من حيث انها علة ومقدمة في الوجود ولا يدخلها الرياء  
 وعادة مستقلة مندوبة بخلافه فهي افضل بمعنى انها اشرف والعمل من حيث انه يترتب  
 عليه الثواب اكثر منها فهو خير بمعنى انه افضل نظير ما قالوه في تفضيل الملك والبشر ان  
 الملك من حيث تقدم الوجود والجرد وغير ذلك اشرف والبشر من حيث كثرة الثواب  
 افضل (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) واسناده ضعيف \* (افضل العبادات) بمثناة  
 تحتية اي زيارة المريض (اجراسرة القيام من عند المريض) بأن يكون قعوده عنده  
 فواق ناقة كما في خبر آخر لانه قد يبدو للرخص حاجة وهذا في غير متعهده ومن يأنس به  
 (فر) عن جابر وهو حديث ضعيف \* (افضل الغزاة في سبيل الله خادمهم) اي الذي  
 خرج بقصد الغزو وتولى خدمتهم (ثم الذي يأتينهم بالاخبار) اي اخبار العدو (وأخصم  
 عند الله منزلة) وأرفعهم عند الله درجة (الصائم) في الغزو فرضاً أو قلاً اذ لم يضعفه  
 الصوم عن القتال (طس) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف \* (افضل الفضائل ان  
 تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصفح عن ظلمك) لمافيه من مجاهدة النفس  
 وقهرها ومكابدة الطبع لميله الى المؤاخذه والانتقام (حم طب) عن معاذ بن انس وهو  
 حديث ضعيف \* (افضل القرآن الحمد لله وب العالمين) قال العلقمي اختلف الناس هل  
 في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر  
 الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام الله ولثلاثيهم التفضيل نقص المفضل  
 عليه وروى هذا القول عن مالك قال يحيى بن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض  
 خطأ وذهب آخرون الى التفضيل لظواهر الاحاديث منهم اسحاق بن راهويه وابو بكر  
 ابن العربي والغزالي وقال القرطبي انه الحق ونقله عن جماعة من العلماء والمتكلمين وقال  
 الخطابي الجيب بمن يذكر الاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة بالتفضيل وقال الشيخ  
 عز الدين بن عبد السلام كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد  
 افضل من يتبيدا ابى لهب واختلف القائلون بالتفضيل فقال بعضهم الفضل راجع  
 الى عظم الاجر ومضاعفة الثواب بحسب انتقالات النفس وخشيتها وتوحيدها  
 وتذكرها وقيل بل يرجع لذات اللفظ وان ما يتضمنه قوله تعالى والحكمه واحدا لآية  
 وآية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته  
 تعالى ليس موجودا مثلاً في يتبيدا ابى لهب وما كان مثلاً بالتفضيل انما هو

بالمعاني العجيبة وكثرها وقبل التفضيل باعتبار وقوع العبادات آيات الامرو والنهي والوعيد  
 خير من آيات انقص لانها انما اريد بها تأكيد الامرو والنهي والانذار والتبشير ولا غنى  
 للناس عن هذه الامور وانها تستغنى عن القصص فكان ما هو انقص لهم خير المهم مما  
 يجعل تابعها لالمال بدمنه ولا تنافي بين كون القاطمة افضل القرآن وبين كون البقرة افضل  
 لان المراد ان القاطمة افضل السور ما عدى سورة البقرة التي فصلت فيها الحج اذ لم تشمل  
 سورة على ما اشتملت عليه من ذلك ولذلك سميت فسطاط القرآن (لذهب) عن انس  
 ابن مالك (افضل القرآن سورة البقرة وعظم آية منها) وفي نسخة بدل منها فيها آية  
 (السكرى) لا احتوائها على اتهام المسائل الالهية ودلائلها على انه تعالى واحد متصف  
 بالحياة قائم بنفسه مقوم لغيره منزوع عن التحيز والحلول لا يشفع عنده الا من اذن له عالم  
 بالاشياء كلها (وان الشيطان اى ابليس او اعنم) (ليخرج من الميت) اى ونحوه من كل  
 مكان (ان يسمع ان يقرأ فيه سورة البقرة) وفي نسخة بحذف ان الداخلة على يقرأ اى  
 يأس من اغواء اهله لما يرى من جدهم واجتهادهم في الدين وخص البقرة للكثرة  
 احكامها واسماء الله ولسرعه الشارح (المحارث) بن ابي اسامة في مسنده (وابن  
 الضريس ومحمد بن نصر عن الحسن البصرى مرسلا) (افضل الكسب بيع مبرور)  
 اى لا غش فيه ولا خيانة (وعمل الرجل بيده) خص الرجل لانه المحترف غالباً لاخراج  
 غيره واليد لكون اكثر مداولة العمل بها (حم طب) عن ابي بردة بن نيار الانصارى  
 واسناده حسن (افضل الكلام سبحانه الله والمجده لله ولا اله الا الله والله اكبر) يعنى  
 هي افضل كلام الادميين والا فالقرآن افضل من التسبيح والتلهيل المطلق فاما المأثور في  
 وقت احوال فلا شغل به افضل وسبب افضليتها اشتمالها على جملة انواع الذكركم من تنزيه  
 وتمجيد وتوحيد وتمجيد (حم) عن رجل قال المناوى ورجاله رجال الصريح (افضل  
 المؤمنين) اى الكاملين الايمان (اسلاما من سلم المسلمون) اى وكذا المسلمين ومن له  
 ذمة او عهد (من لسانه ويده) اى من التعدى بأحد هما الا في حدًا وتعزيراً وتأديباً لانه  
 استصلاح فان قيل هذا يستلزم ان من اتصف بهذا خاصة كان مسلماً كاملاً اجيب بأن  
 المراد من اتصف بذلك مع مراعاة باقي الصفات التي هي اركان الاسلام ويحتمل ان يكون  
 المراد بذلك تبين علامة المسلم التي يستدل بها على اسلامه وهي سلامة المسلمين من  
 لسانه ويده ويحتمل ان يكون المراد بذلك الاشارة الى الاحت على حسن معاملة العبد مع  
 ربه لانه اذا احسن معاملة اخوانه فأولى ان يحسن معاملة ربه من باب التنبيه بالادنى  
 على الاعلى وخص اللسان بالذكرا لانه المعبر عما في النفس وكذلك اليد لان اكثر  
 الافعال بها وفي ذكرها ايضادون غيرها من الجوارح نكتة فيدخل فيها اليد المعنوية  
 كالاستيلاء على حق الغير بغير حق (وافضل المؤمنين ايماناً احسنهم خلقاً) بضم الحاء  
 المجعومة واللام فعسن الخلق دال على كمال الايمان وسوء الخلق دال على نقصه

(وأفضل المهاجرين) من المهاجر بمعنى الترك (من هجر ما نهى الله عنه) لأن الهجرة ضربان ظاهرة وباطنة والباطنة ترك ما تدعو اليه النفس الامارة بالسوء والشيطان والظاهرة القرار بالدين من الفتن والهجرة الحقيقية ترك ما نهى الله عنه من المحرمات والمكروهات (وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل) أي أفضل الجهاد جهاد من اشغل نفسه بفعل المأمورات وكفها عن المنهيات امتثالاً لأمر الله عز وجل لأن الشيء إنما يفضل ويشرف بشرف ثمرته وثمرته مجاهدة النفس الهداية قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (طب) عن ابن عمرو بن العاص قال المناوى في شرحه الكبير باسناد حسن (أفضل المؤمنين) أي من أرفعهم درجة (أحسنهم خلقاً) بالضم لأنه تعالى يحب الخلق أحسن قال المناوى والمراد حسن الخلق مع المؤمنين وكذلك مع الكفار المعصومين والفساق على الأصح (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده صحيح (أفضل المؤمنين إيماناً) قال المناوى عام مخصوص إذا العلماء الذين عن الدين أفضل (الذي إذا سأل أعطى) ببناء سأل للفاعل وأعطى للمفعول أي أعطاه الناس ما طلبه منهم لمحبته له المحبة الإيمانية واعتقادهم فيه دلالة ذلك على محبة الله له (وإذا لم يعط استغنى) أي بالله ثقة بما عنده ولا يلجأ السؤال ولا ينزل نفسه بظواهر الفاقة والمسكنة (خط) عن ابن عمرو بن العاص واسناده ضعيف لكن له شواهد (أفضل المؤمنين رجل) أي إنسان ذكر أكان أو أنثى (سمع البيع سمح الشراء) يسكون الميم أي سهل إذا باع أحد شيئاً وإذا اشترى من غيره شيئاً (سمع القضاء) أي سهل إذا قضى ما عليه من الدين فلا يمتل غريمه (سمع الاقتضاء) أي سهل إذا طالب غيره بدينه فلا يضيق على المقل ولا يلجئه لبيع متاعه بدون ثمن مثله ولا يضيق في التافه (طس) عن أبي سعيد الخدري ورجاله ثقات (أفضل الناس) أي من أفضلهم (مؤمن يجاهد في سبيل الله) المراد هو من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهل الواجبات العينية (بنفسه وماله) لم فيه من بذلها لله تعالى والنفع المتعدي (ثم مؤمن في شعب) بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة (من الشعب) وهو فرجة بين جبلين أي ثم يليه في الفضيلة مؤمن منقطع للعبادة في خلوة مفردة أو ان لم يكن في شعب وانما مثل به لأن الغالب على الشعب الخلوة من الناس (بني الله) أي يحافه بفعل المأمورات وتجنب المنهيات (ويدع الناس من شربه) أي يتركهم فلا يجامحهم ولا ينازعهم وهذا محله في زمن الفتنة أو حين لا يصبر على أذى الناس (حمق ت نه) عن أبي سعيد الخدري (أفضل الناس مؤمن مزهد) بضم الميم وسكون الزاي وفتح الهاء أي مزهد فيه لقلة ماله وهوانه على الناس وقيل بكسر الهاء أي زاهد في الدنيا (فر) عن أبي هريرة (أفضل الناس رجل) أي إنسان ذكر أكان أو أنثى (يعطى جهده) بضم الجيم أي ما يقدر عليه والمقصود أن صدقنا لقل

أكثر اجرام من صدقة كثير المال (الطيالسي) ابوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب  
 (افضل الناس مؤمن بين كريين) اي بين ابوين مؤمنين وقيل بين اب مؤمن هو اوصله  
 وابن مؤمن هو فرعه فهو بين مؤمنين هما طرفاه وهو مؤمن والكريم الذي كرم نفسه  
 اي نزهها وباعدها عن التدنس بشئ من مخالفة ربه (طب) عن كعب بن مالك وهو  
 حديث ضعيف (افضل امتي الذين يعملون بالرخص) بضم الراء جمع رخصة وهي  
 التسهيل في الامور يقال رخص الشرع لناسي كذا اي يسره وسهله وذلك كالتصريح  
 والجمع والقطر في السفر وغير ذلك من رخص المذاهب (ابن لال عن عمر) وهو حديث  
 ضعيف \* (افضل ايام الدنيا ايام العشر) اي عشر ذي الحجة لا مكان اجتماع امهات  
 العبادة فيها وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا يأتي ذلك في غيرها لان صيام  
 كل يوم منها يعدل صيام سنة وقيام كل ليلة منها يقسم ليلة القدر كما في خبر وفي  
 الحديث تفصيل بعض الازمنة على بعض كالا مكنة وفضل ايام عشر ذي الحجة على  
 غيرها من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك فحين نذر الصيام او علق عملا من الاعمال  
 بأفضل الايام فان افرد يوما منها تعين يوم عرفة لانه افضل ايام العشر المذمومة على  
 الصحيح فان اراد افضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث  
 ابي هريرة مرفوعاخير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة (البراز عن جابر) باسناد  
 حسن \* (افضل سور القرآن) سورة البقرة وافضل آي القرآن آية الكرسي) لما جمعت  
 فيها من التقديس والتحميد وتزييه سبحانه وتعالى عن التحيز والحلول وانه تعالى عالم  
 وحده بالاشياء كلها ولا يشفع عنده الا من اذن له وانه عظيم لا يحيط به فهم (البغوي  
 في مجمله عن ربيعة) بن عمرو الدمشقي (الحريش) بضم الحيم وفتح الراء وشين معجمة  
 \* (افضل طعام الدنيا والاخرة اللحم) اي لان اكله يحسن الخلق كما في خبر يأتي قال  
 المناوي فهو افضل من اللبن عند جمع هذا الخبر وعكس آخرون (عق حل) عن ربيعة  
 ابن كعب الاسلمي واسناده ضعيف \* (افضل عبادة امتي تلاوة القرآن) لان لقارنه  
 بكل حرف منه عشر حسنات قال المناوي وذلك من خصائصه على جميع الكتب  
 الالهية فقراءة القرآن افضل الذكر العام بخلاف المأثور (هب) عن النعمان بن بشير  
 واسناده حسن لغيره \* (افضل عبادة امتي تلاوة القرآن نظرا) اي في نحو مصحف  
 فقراءته نظرا افضل من قراءته على ظهر قلب (الحكيم) الترمذي (عن عبادة بن  
 الصامت) واسناده حسن لغيره \* (افضل كسب الرجل ولده) اي فلولو الدان يأكل  
 من مال ولده اذا كان محتاجا (وكل بيع مبرور) اي لا غش فيه ولا خيانة (طب) عن  
 ابي بردة بن نيار الانصاري \* (افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت  
 محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون) قال العلقي وافضلهن فاطمة  
 بل هي واخوها ابراهيم افضل من سائر الصحابة حتى الخلفاء الاربعة اه وقال الرمي



افضل نساء العالم مريم بنت عمران ثم فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة (حم طبك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح \* (افضلكم اذاروا واذكر الله تعالى لرؤيتهم) اى لما علاهم من بهاء العبادة (الحكيم) الترمذى (عن انس) بن مالك وثوخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره \* (افطر الحاجم والمحجوم) اى تعرضا لافطار اما الحاجم فلانه لا يأمن من وصول شئ من الدم الى جوفه عند المص واما المحجوم فلانه لا يأمن من ضعف قوته بخروج الدم فيقول أمره الى أن يقطر وذهب جيع من الائمة الى ظاهر الحديث وقالوا فطر الحاجم والمحجوم منهم أحد واسحاق وقال الشافعي وابو حنيفة ومالك بعدم فطرهما وجاوا الحديث على التشديد وأنها نقصا أجر صياهما أو أبطلاه بارتكاب هذا المكروه بخبر البخارى واجد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم (حم دن حبك) عن ثوبان وهو متواتر (افطر عنكم الصائمون وأكل طعامكم الا برار) الاتقياء الصالحون (وصلت عليكم الملائكة) قاله لسعد بن معاذ لما أفطر عنده في رمضان وقيل لسعد بن عبادة ولا مانع من الجمع لانها قضيتان جرتا لسعد بن عبادة وسعد بن معاذ (هـ حب) عن ابن الزبير عبد الله وهو حديث صحيح \* (اف للجم حجاب لا يستر) لان المثزرين كشف عن العورة غالبا عند الحركة (وما لا يطهر) بضم المثناة التحتية وفتح الطاء المهملة وشدة الهاء المكسورة وذلك لغلبة الاستعمال على مائة فان حياضه لا يبلغ الواحد منها نحو قلتين وأكثر من يدخله لا يعرف حكمه الا غتراف فيصير مستحجلا وربما كان على بدنه نجاسة فلا قاه بها (لا يحل لرجل أن يدخله الا بمئزر) يعنى بساتر عورته عن محرم نظره اليها (مر) بصيغة الامر (المسلمين لا يفتنون نساءهم) أى بتكليفهن من دخول الحمام ونظر بعضهن الى عورة بعض وربما وصف بعضهن بعض الرجال فيمرلزن (الرجال قوامون على النساء) اى مسيطرون عليهن يؤذبنهن اهل قيام عليهن كقيام الولاة على الرعايا فحق عليهم منعهن مما فيه فتنه منهن او عليهن (علوهن) الا ذاب الشرعية التى منها ملازمة البيوت وعدم دخول الحمام وفى دخوله احوال اصحها انه مباح للرجال مكروه للنساء الا لضرورة (ومروهن بالتسليم) يحتمل ان المراد مروهن بالصلاة ويحتمل بقاؤه على ظاهره (هـ ب) عن عائشة \* (افلح من رزق لها) بضم اللام وتشديد الموحدة اى عقلا يعنى فاز وطر من رزق عقلا راجحا كاملا اهتدى به الى الاسلام وامثال المأمورت وتجنب التهيان (تخ طب) عن قرعة بضم القاف وشدة الراء (ابن هبيرة) بالتصغير \* (افلح) اى ظفر بطوبه (من هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا) اى قدر الكفاية بغير زيادة ولا نقص (وقنع به) اى رضى بذلك (طبك) عن فضالة يفتح الفاء (ابن عبيد) وهو حديث صحيح \* (افلت يا قديم) بضم القاف وفتح الدال مصعرا مقدام وهو المقدام من معدى كرب المخاطب بهذا



سير وابسرتة (وقسكو وابعهد ابن مسعود) اى ما يوصيك به من امر الخلافة فانه اول من  
شهد بصحتها وأشار الى استقامتها من افضل الصحابة واقام عليها الدليل فقال لا تؤثر من  
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا نرضى لذي نانا من رضىه لديننا (ت) عن ابن  
مسعود الرويانى عن حذيفة بن اليمان (عد) عن انس بن مالك واسناده حسن  
\* (اقتربت الساعة) اى قربت القيامة اى دنا وقت قيامها (ولا تزداد منهم) يعنى من  
الناس المحرصين على الاستكثار من الدنيا (الاقربا) قال المناوى لفظ رواية الطبرانى  
والحكمة الابدع اول كل منها وجه صحيح والمعنى على الاول كلامهم من وهم فى غفلتهم  
ازدادت قربا منهم وعلى الثانى كلما اقتربت ودنت تناسوا قربها وعملوا عمل من أخذت  
الساعة فى البعد عنه (طب) عن ابن مسعود ورجاله رجال الصحيح \* (اقتربت الساعة  
ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصا) اى شحوا وامسا كالعماهم عن عاقبتها (ولا يزدادون  
من الله) اى من رجمته (الابعدا) لان الدنيا مبعدة عن الله لانه يكرهها ولم ينظر اليها  
منذ خلقها والخيل مبعوض الى الله بعيد عنه (ك) عن ابن مسعود \* (اقتلوا الحية  
والعقرب) أل فىهما الجنس فيشمل كل منهما الذكرو الانثى (وان كنتم فى الصلاة) وان  
ترتب على القتل بطلانها والامر للندب وصرفه عن الوجوب حديث أبى يعلى كان  
لا يرى يقتلها فى الصلاة بأسا (طب) عن ابن عباس باسناد ضعيف \* (اقتلوا  
الاسودين فى الصلاة والحية والعقرب) سماهم اسودين تعليلا وبلحق بها كل ضار  
كزنبور وخص الاسود لعظم ضرره فالاهتمام بقتله اعظم لاخراج غيره من الافاعي  
بدليل ما بعده (دت حبك) عن ابى هريرة ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث  
حسن لغيره \* (اقتلوا الحيات كلهن) اى جميع انواعهن فى كل حال وزمان ومكان حتى  
حال الاحرام وفى البلد الحرام (فن خاف نارهن) قال العلقمى بالثلثة وسكون الهمزة  
اى من خاف اذا قتلتهن ان يطالب بنارهن ويقتل بقتلهن ويحتمل أن يقال من خاف  
اذا هاش على الحيات واراد قتلها أن تطالبه وترتفع عليه أن تلدغه بسهما فيموت من  
لدغتها (فليس منى) قال العلقمى فى رواية منأى ليس عاملا يستمتنا ولا مقتديا بسايل  
هو مخالف لامر فان غلب على ظنه حصول ضرر فلا يلام على الترك (دن) عن ابن  
مسعود (طب) عن جرير بن عبد الله (وعن عثمان بن العاص) ورجاله ثقات  
\* (اقتلوا الحيات اقتلوا الطفتين) ثنية طقية بضم فسكون جنس من الحيات يكون  
على ظهره خطان اسودان وقيل ابيضان (والابتر) أى الذى يشبه مقطوع الذنب  
(فانها طمسان) أى يعيمان (البصر) أى بصر الناظر اليها ومن نهشاه (ويستقطن)  
لفظ رواية الصحيحين ويستقطن (الحجل) بفتح الحاء المهملة والموحدة أى الجنبين عند  
نظر الحامل اليها بالخاصية لبعض الافراد وفى رواية لمسلم الحبالى بدل الحجل (حمق د  
ت) عن ابن عمر بن الخطاب \* (اقتلوا الوزغ) بالتحريك سمي به تحفته وهو معروف

وسام ابرص كباره وهو مركب تركيباً مزجياً (ولو في جوف السمكة) لانه من الحشرات المؤذيات وقيل انه يسقى الحيات ويمسح في الاناء كان ينفع الناصع على ابراهيم حين التي فيها وروى من قتل وزعة في الضربة الاولى فله مائة حسنة وروى ايضا من قتل وزعة بحاله عنه سبع حطيات وروى ايضا من قتل وزعة فكاً ثم اقل شيطاناً ومن طبعه انه لا يدخل بيته فيه رائحة الزعفران ويألف الحيات كما تألف العقارب الخنافس وهو يلقي بقيه وينيض كما تبيض الحيات ويقوم في حجره زمن الشتاء أربعة أشهر لا يطعم شيئاً (طب) عن ابن عباس (أقتلوا شيوع المشركين) أي الرجال الاقوياء أهل البعدة والبأس لا الهرماء الذين لا قوة لهم ولا رأى (واستبقوا شرخهم) بفتح الشين والخاء المجهتين المفتوحتين بينهما ساكنة مصدر يقع على الواحد والاثنتين والجمع وقيل هو جمع شارب كشارب وشرب أي الاطفال المراهقين الذين لم يبلغوا الحلم فيحرم قتل الاطفال والنساء (حمدت) عن سمرة قال العلقمي قالت حسن صحيح غريب (أقرأ القرآن على كل حال) أي قائماً وقاعداً وراقداً وما شياً وغير ذلك (الا و أنت جنب) ومثل الجنب الخائض والنفساء فيحرم قراءة شيء من القرآن على من ذكر بقصد القراءة (ابو الحسن بن هجر) في فوائده (عن علي) أمير المؤمنين (أقرأ القرآن في كل شهر) بأن تقرأ كل ليلة جزءاً من ثلاثين جزءاً (أقرأه في عشرين ليلة) أي في كل يوم وليس له ثلاثة أجزاء (أقرأه في عشر) بأن تقرأ في كل يوم وليس له ستة أجزاء (أقرأه في سبع) أي اسبوع (ولا ترد على ذلك) ندباً فإنه ينبغي التفكير في معانيه وأمره ونهيهِ ووعدهِ ووعيدهِ ونذر ذلك لا يحصل في أقل من اسبوع ومن قرأه في سبع جزءاً على سبعة أجزاء كما فعلت الصحابة قال العلقمي فالاول ثلاث سور والثاني خمس سور بعد الثلاث والثالث تسع سور الى مريم والرابع تسع وقيل الى اول العنكبوت والخامس احدى عشرة سورة وقيل الى ص والسادس الى آخر الحديد والسابع الى آخر القرآن قال النووي والاختيار ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فمن كان من اهل الفهم وتدقيق الفكر استحب له أن يقتصر على القدر الذي لا يخل بالمقصود من التدبر واستقرايح المعاني وكذا من كان له شغل بالعلم او غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يستحب له ان يقتصر على القدر الذي لا يخل بمباهو فيه ومن لم يكن كذلك فالأولى له الاستكثار ما أمكنه من غير خروج الى الملل ولا يفرقه هزيمة بالذال وهي سرعة القراءة (قد) عن ابن عمر قال المناوي ابن الخطاب وقال الشيخ ابن العاص (أقرأ القرآن في اربعين) قال المناوي لتكون حصاة كل يوم نحو مائة وخمسين آية وذلك لان تأخيرها اكثر منها يعرضه للتسيان والتهاون به (ت) عن ابن عمرو بن العاص وحسنه الترمذي (أقرأ القرآن في خمس) اخذ به جمع من السلف منهم علقمة بن قيس فكان يقرأ في كل خمس ختمه (طب) عن ابن عمرو بن العاص رمز المؤلف لضعفه (أقرأ

(القرآن في ثلاث) بأن تقرأ في كل يوم وليلة ثلثه (أن استطعت) أي قرأته في ثلاث مع  
 ترتيل وتدبر ولا فاقراً في أكثر وفي حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفته أي  
 غالباً قال الغزالي ولذلك ثلاث درجات أدناها أن يحتم في الشهر مرة وأقصاها في ثلاثة  
 أيام مرة وأعدلها أن يحتم في الأسبوع وأما الختم في كل يوم فلا يستحب (حم ط) عن  
 سعد بن المنذر له نصبة (اقرأ القرآن مائة) أي عن المعصية يعني ما دمت مؤثماً  
 بأمره منتهياً بنهيهِ وزجره والمراد الختم على العمل به أي لا يترك القراءة إلا من لا يعمل به  
 (فاذا لم ينهك فليست تقرأه) أي فكا نك لم تقرأه لا عراضك عن متابعتها فلم تظفر  
 بقوائده وعوائده فصير حجة عليك وخص مالك يوم القيامة (فر) عن ابن عمرو بن  
 العاص قال العراقي اسناده ضعيف (اقرأ المعوذات) فيه إطلاق الجمع على المثني أي  
 القلق والناس أو التغليب على الإخلاص (في دبر كل صلاة) بضم الدال والباء أي من  
 الخمس وفيه استحباب قراءة ثابعا بعد التسليم من كل صلاة مكتوبة فانه لم يتعوز عنها فافاذا  
 تعوز المصل بها خلف كل صلاة كان في حراستها إلى ثاني صلاة أخرى (دح) عن عقبه  
 ابن عامر قال المناوي وسكت عليه أبو داود فهو صالح وصححه ابن حبان (اقرأوا القرآن) أي  
 القرآن بالحنون بالتحريك أي بصوت يشبه صوت الحزن يعني بتخشع وتباك فان لذلك  
 تأثير في رقة القلب وجريان الدمع (فانه نزل بالحنون) أي نزل كذلك بقراءة جبريل  
 (ع طس حل) عن بريدة بن الحبيب وهو حديث ضعيف (اقرأوا القرآن) أي  
 داوما على قراءته (ما اختلفت) أي ما اجتمعت (عليه قلوبكم) أي ما دامت قلوبكم تألف  
 القراءة (فاذا اختلفتم فيه) قال المناوي بأن صارت قلوبكم في فكرة شئ سوى قراءة تم  
 وصارت القراءة باللسان مع غيبة الجنان اه أي صار القلب مخالفاً للسان (فقوموا  
 عنه) أي اتركوا قراءته حتى ترجع قلوبكم وقال العلقمي فاذا اختلفتم فيه أي في فهم  
 معانيه فقوموا عنه أي تفرقوا لا يتمادى بكم الاختلاف إلى الشر قال شيخ شيوخنا قال  
 عياض يحتمل أن يكون النهي خاصاً بمنه صلى الله عليه وسلم لئلا يكون ذلك سبباً  
 لنزول ما يسوءهم كافي قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء أن تبدلكم تسؤكم ويحتمل أن  
 يكون المعنى اقرأوا أي الرموالا اختلاف على ما دل عليه وقاد إليه فاذا وقع الاختلاف أي  
 عرض عارض بسببه يقتضي المنازعة الداعية إلى الافتراق فاتركوا القراءة وتمسكوا  
 بالمحكم الموجب للالفة واعرضوا عن المتشابه المؤذي إلى الفرقة وهو كقوله صلى الله عليه  
 وسلم فاذا رأيتهم يتبعون ما تشابه منه فاحذروهم ويحتمل أنه نهى عن القراءة اذا  
 وقع الاختلاف في كيفية الاداء بأن يفترقوا عنه عند الاختلاف ويستمر كل منهم على  
 قراءته (حم قن) عن جندب قال المناوي بضم الجيم والدال تفتح وتضم وهو عبد الله  
 الجلي (اقرأوا القرآن فانه يأتي يوم القيامة شقياً لا محاباً) أي لقارئه بأن يمثل بصورة  
 يراها الناس كما يجعل الله لأعمال العباد صورة ووزن التوضيح في الميزان والله على كل شئ قدير

فليقبل المؤمن هذا وأمثاله ويعتقداً بآمانه أنه ليس للعقل في مثل هذا سبيل (اقرأوا  
 الزهراوين) أي النيرين سميتا به لكثرة نور الاحكام الشرعية والاسماء الالهية فيها  
 اولها دينها وعظم اجرهما لقارئهما (البقرة وآل عمران) بدل من الزهراوين (فانهما ياتيان)  
 أي ثوابها (يوم القيامة كانها غمامتان) أي سبحان تظلان قارئهما من حر الموقف  
 (او غيايتان) يفتح الغين المعجمة وتخفيف المثنتين قال في النهاية الغياية كل  
 شيء أظلم من الانسان فوق رأسه من سحابة وغيرها وقال المناوي وهي ما أظلم من الانسان  
 فوقه وأراد به ماله صفاء وضوء اذا الغياية ضوء شعاع الشمس (او كانها فرقان) يكسر الفاء  
 وسكون الراء أي قطيعان أي طائفتان (من طير صواف) أي باسطات أجنحتها متصلا  
 بعضها ببعض والمراد أنهما يقيسان قارئهما من حر الموقف وليست أول الشك ولا للتخيير في  
 تشبيه السورتين ولا للتروية بل للتنويع وتقسيم القارئين فالاول لمن يقرأهما ولا يفهم  
 المعنى والثاني للجامع بين التلاوة ودراية المعنى والثالث لمن ضم اليها التعليم والارشاد  
 (يحاجان عن اصحابها) أي يدفعان عنه الجحيم والزبانية (اقرأوا سورة البقرة) قال المناوي  
 عم أولاً وعلقي به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلقي بها النجاة من كرب القيامة والمحاجة  
 ثم افرد البقرة وعلقي بها المعاني الثلاثة لانتية ايامها إلى ان لكل خاصية يعرفها الشارع  
 (فان أخذها) أي المواظبة على قراءتها والعمل بها (بركة) أي زيادة ونماء (وتركها  
 حسرة) أي تأسف وتلهف على ما فاتته من الثواب (ولا تستطيعها البطالة) يفتح الباء  
 والطاء المهملة أي السحرة لزيغهم عن الحق وانها كهم في الباطل وأهل البطالة الذين لم  
 يوفقوا لذلك (حمم) عن أبي امامة الباهلي \* (اقرأوا القرآن واعملوا به) أي بامتثال  
 أوامره واجتناب نواهيه (ولا تجفوا عنه) أي تبعدوا عن تلاوته وتقصروا فيها (ولا تغفلوا  
 فيه) يفتح الميم المثناة القوية وسكون الغين المعجمة أي لا تتعدوا واحدوده من حيث لفظه او  
 معناه ولا تبدلوا جهدهم في قراءته وتتركوا غيره من العبادات قال المناوي والجفاعة  
 التقصير والغفلوا التهمق فيه (ولا تاكلوا به) أي لا تجعلوه سبباً للاكل (ولا تستكثروا به)  
 أي لا تجعلوه سبباً للاستكثار من الدنيا (جمع طبه ب) عن عبد الرحمن بن شبل  
 الانصاري ورجاله ثقات \* (اقرأوا القرآن بلحون العرب) قال العلقمي قال في النهاية  
 اللحون والاحمان جمع لحن وهو التطريب وتحسين القراءة (وأصواتها) أي ترغبتها  
 المحسنة التي لا يختل معها شيء من الحروف عن مخرجه لان ذلك يضاعف النشاط (واياكم  
 وكون اهل الكتابين) أي التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى (وأهل الفسق)  
 أي من المسلمين الذين يخرجون القرآن عن موضوعه بالتعطيل بحيث يزيد أو ينقص  
 حرفاً فانه حرام اجساعاً قال العلقمي والذي يتحصل من الأدلة أن حسن الصوت بالقراءة  
 مطلوب فان لم يكن حسناً فليحسنه ما استطاع (فانه سيحى بعدى قوم  
 يرجعون) بالتشديد أي يرددون اصواتهم (بالقرآن ترجيع الغناء) أي يفاوتون

ضروب الحركات في الصوت كأهل الغناء (والرهبانية) أي أهل الرهبانية (والنوح)  
 أي أهل النوح (لا يماوز مجاري أنفاسهم ولعل المراد أنه كناية عن عدم الثواب (مفتونة قلوبهم)  
 قال المناوي يهو محبة النساء والمرد اه ويحتمل أنها مفتونة بحب النعم واستماعه من  
 غير مراعاة ما صطلح عليه القراء (وقلوب من يعجبهم شأنهم) فان من أعجبه شأنهم  
 فعلمه حكمهم (طس هب) عن حذيفة (اقرأ القرآن) أي ما تيسر منه (فان الله  
 تعالى لا يعذب قلبا وصى القرآن) أي حفظه عن ظهر قلب وعمل بأحكامه من امتثال  
 أوامره واجتناب نواهيه والا اعتبار بأمثاله والاعتباط بمواعظه فمن حفظ لفظه وضمع  
 حده وده فهو غير راع له وحفظه فرض كفاية (تمام) في فوائده (عن أبي امامة) الباهلي  
 «اقرأ القرآن وابتغوا به وجه الله تعالى» أي اقرؤوه على الكيفية التي يسهل على  
 السنتكم النطق بها مع اختلاف السنتكم فصاحة ولتغة ولكنه من غير تكليف ولا  
 مشقة في مخارج الحروف ولا مبالغة ولا افراط في المذو والممزو ولا شبايع فقد كانت  
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين سهلة (من قبل ان يأتي قوم يقيمونه اقامة  
 القدح) بكسر القاف وسكون الدال أي السهم أي يسرعون في تلاوته اسراع السهم  
 اذا خرج من القوس (يتعجلونه ولا يتأجلونه) أي يطلبون قراءته العاجلة أي عرض الدنيا  
 والرفعة فيها ولا يلتفتون الى الاجرى الدار الآخرة وهذا من بهجته صلى الله عليه وسلم  
 فانه اخبر عن غيب قبل مجيئه (حمد) عن جابر بن عبد الله قال المناوي وسكت  
 عليه ابوداود فهو صالح «اقرأ سورة البقرة في بيوتكم» أي في مساكنكم (ولا تجعلوها  
 قبورا) أي كالقبور خالية عن الذكر والقراءة بل اجعلوها نصيبا من الطاعة (ومن قرأ  
 سورة البقرة) قال المناوي كلها أي بأي محل كان أو في بيته وهو ظاهر السياق (توج  
 بتاج في الجنة) حقيقة أو هو كناية عن مزيد الاكرام (هب) عن الصلصال بصادين  
 مهملتين مفتوحتين بينهما لام ساكنة مصابي له رواية (ابن الدلمس) بدال مهمل  
 ثم لام مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم ميم مفتوحة ثم سين مهمل ثم «اقرأ سورة هود يوم  
 الجمعة» قال المناوي فانها من أفضل سور القرآن فتليق قراءتها في أفضل أيام الاسبوع  
 (هب) عن كعب الاحبار مرسله قال الحافظ بن حجر مرسل صحيح الاسناد «اقرأ  
 على موتاكم يس» أي من حضره مقدمات الموت لان الميت لا يقرأ عليه بل ذلك عند  
 حضور مقدمات الموت لان الانسان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء ساقطه المنعة  
 لكن القلب قد اقبل على الله تعالى بكلية فيقره عليه ما يزداد به قوة قلب ويستند  
 تصديقه بالاصول فهو اذا علت ولان أحوال القيامة والبعث مذكورة فيها فاذا قرئت  
 تجدد له ذكرك تلك الاحوال وأخذ بعضهم بظاهر الخبر فصح انها تقر بعد موته والا ولى  
 الجمع عملا بالقولين قال المناوي قال ابن القيم وخص يس لما فيها من التوحيد والعباد

والبشرى بالجنة لاهل التوحيد (حمده حبك) عن معقل بن يسار قال في الاذكار  
 اسناده ضعيف (أقروا) بفتح الهمة وسكون القاف وكسر الزاء وضم الهمة (على من  
 لقيتم من أمتي) أي أمة الاجابة (يعدي السلام) أي أبلغوه السلام غني فيحتمل ان يقال  
 له النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عليكم وأن يقال له قال النبي صلى الله عليه وسلم أقروا  
 على من لقيتم من أمتي بعدي السلام ويحتمل انه كناية عن افشاء السلام (الاول) أي  
 من يأتي في الزمن الاول (فالاول) قال المناوي أي من يأتي في الزمن الثاني سماه أولا  
 لانه سابق على من يجي في الزمن الثالث (الي يوم القيامة) فيندب فعل ذلك ويقال في  
 الرذ عليه وعليه الصلاة والسلام أو وعليه السلام لان رذ السلام التحية لا انشاء  
 السلام المقول فيه بكرهه افراده عن الصلاة اه كلام المناوي وهو ظاهر في  
 الاحتمالين الاولين من الاحتمالات السابقة (الشيرازي في) كتاب (الالقب)  
 والكنى (عن أبي سعيد) الخدري (أقرأني جبريل القرآن على حرف) أي لغة أو وجه  
 (فراجعته) أي فقلت له ان ذلك تصديق (فلم أزل أستزيدته قز يدني) أي لم أزل أطلب  
 منه أن يطلب من الله تعالى الزيادة في الاحرف المتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه  
 فيزيد به حرفا بعد حرف (حتى انتهى الى سبعة أحرف) أي أوجه يجوز أن يقرأ بكل وجه  
 منها وليس المراد أن كل كلمة وحلة منه تقرأ على سبعة أوجه بل المراد أن غاية ما ينتهي  
 اليه عدد القراءات في الكلمة الواحدة الى سبعة وليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل  
 المراد التسهيل والتيسير ولفظ السبعة يطلق على ارادة الكثرة في الاحاد كما يطلق  
 لفظ السبعين في العشرات والسبعمئة في المائتين واختلف في معنى الحديث على نحو  
 أربعين قولاً أقربها قولان أحدهما أن المراد سبع لغات والثاني ان المراد سبعة أوجه  
 من المعاني بألفاظ مختلفة قال العلقمي واختار ان هذا الحديث من المشكل الذي  
 لا يدري معناه كمتشابه القرآن (حمق ت) عن ابن عباس (أقرب العمل الى الله عز  
 وجل) أي الى رحمته (الجهاد في سبيل الله) أي قتال الكفار لا علاء كلمته (ولا يقاربه)  
 أي في الافضية (شيئ) لما فيه من الصبر على بذل الروح في رضى الرب (نخ) عن فضالة  
 بفتح الفاء (ابن عبيد) الانصارى (أقرب ما يكون العبد) أي الانسان خزا كان  
 أوقيقاً (من ربه) أي من رحمته وفضله (وهو ساجد) جملة حاله أي أقرب ما يكون من  
 رحمة ربه حاصل في حالة كونه ساجداً لان السجود اول عبادة امر الله بها بعد خلق آدم  
 فكان المتقرب بها الى الله تعالى أقرب منه اليه في غيرها وأقرب مبتدأ حذف خبره  
 لسد الحال مسدده (فاكثروا الدعاء) أي في السجود لان حالة السجود حالة خضوع وذلل  
 وانكسار لتعظم الساجد وجهه في التراب فهي مظنة الاحابة والمراد بالقرى من الله تعالى  
 القرب بالذكروا العمل الصالح لأقرب الذات والمكان لان ذلك من صفات الاجسام  
 والله تعالى منزه عن ذلك وقرب الله من العبد قرب انعامه وافاضة بره واحسانه



وترادف منته وفيض مواهبه اليه (مدن) عن ابي هريرة (هـ) اقرب ما يكون الرب من العبد (اي الانسان) (في جوف الليل) يحتمل أن يكون قوله في جوف الليل حالاً من الرب اي قائلاً في جوف الليل من يدعوني فاستجب له سددت مسدتي الخبر او من العبد اي قائماً في جوف الليل داعياً مستغفراً نحو قولك ضربني زيداً قائماً ويحتمل ان يكون خبر الاقرب (الآخر) صفة لجوف الليل على ان ينصف الليل ويجعل لكل نصف جوف والتقرب يحصل في جوف النصف الثاني فابتدأوه يكون من الثالث الاخير وهو وقت القيام للتهجد وانما قال في هذا الحديث اقرب ما يكون الرب من العبد وفيما قبله اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لان قرب رجة الله من المحسنين سابق على احسانهم فاذا سجد واقربوا من ربهم باحسانهم (فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله) اي من الذين يذكرون الله ويكون لك مساهمة معهم وافرد الضمير مراعاة للفظ من (في تلك الساعة فكن) وهذا ابلغ مما لو قيل ان استطعت أن تكون ذا كرا فكن لان الصيغة الاولى فيها صيغة عموم فهي شاملة للانبياء والعلماء والاولياء فيكون داخل في جملتهم ولا حقايبهم بخلاف الثانية (تذك) عن عمرو بن عبسة بفتح العين والباء الموحدة وهو حديث صحيح (أقروا الطير على مكنتها) ضبطه بعضهم بفتح الميم وكسر الكاف وتشديد النون قال العلقمي وهذا الضبط هو المناسب للغي وهو المعتمد الى أن قال ولم أعرف لتشديد النون وجهاً جمع مكنته بالضم بمعنى التمكن اي أقروها على كل مكنته ترونها عليهم ودعوا التطير بها كان احدهم اذا أراد سفراً أو حاجة ينفر طيراً فان طار عينة مضى والارجع فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أقروا الطير على مكنتها (ذك) عن ابي كرز بضم فسكون صححه المحاكم وسكت عليه أبو داود (أقسم الخوف والرجاء) اي حلقاً بلسان الحال اذ هما من المعاني لا الاجسام فغية تشبيهه بليغ (أن لا يجمعنا في أحد في الدنيا) اي يتساوا وتفاضل (فيرج ربح النار) اي يشم ربح جهنم لانه على طريقة الاستقامة ومن كان على طريقة الاستقامة كان جزاؤه النعيم المقيم فلا بد من اجتماعهما لكن ينبغي غلبة الخوف في حال العفة والرجاء في حال المرض وأما عند الاشراف على الموت فاستحب قوم الاقتصاء على الرجاء لما يتضمن من الافتقار الى الله تعالى ولان المخذور من ترك الخوف قد تعذر فيه تعين حسن الظن بالله والخوف المجهود هو ما صان العبد عن الاخلال بشئ من الامورات والوقوع في شئ من المنهيات والمقصود من الرجاء ان وقع منه طاعة يبرجقها أو اماناً انهمك على المعصية راجياً عدم المؤاخذه بغير ردم ولا اقلاع فهذا غرور قال الغزالي الرابي من بث بذراً لايمان وسقاء بماء الطاعات ونقى القلب عن شوك الهلكات وانتظر من فضل الله تعالى أن ينحيه من الآفات فاما التمهك في الشهوات منتظر الغفرة فاسم المغرور به أليق وعليه أصدق (ولا يفترق في أحد في الدنيا فيرج ربح الجنة) فان انفراد الخوف يؤدي الى القنوط من رجة الله وانفراد الرجاء

يؤدى الى الامن من مكر الله فعلم انه لا يذمهما كما تقدم (هب) عن وثمة بكسر المثلثة  
 (ابن الاسقع) بفتح الهمزة والقاف (أقضوا الله قاله احق بالوفاء) اى وفوه حقه للارزم  
 الحكم من الايمان وأداء الواجبات قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن ابن عباس أن  
 امرأة من جهينة ماتت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت أن تخرج فلم  
 تخرج حتى ماتت أفأج عنها قال محي عنها أ رأيت لو كان على امك دين اكننت قاضيته  
 أقضوا فذكره (نخ) عن ابن عباس \* (أقطف القوم دابة أميرهم) أى أقطف دواب  
 القوم دابة أميرهم ويحتل نصب دابة على التمييز فلا تقدير قال المناوى اى هم يسرون  
 بسير دابته فيتبعونها كما يتبع قال المؤلف فى مختصر النهاية القطفوف من الدواب  
 البطىء والا سم القطاف (خط) عن معاوية بن قررة بضم القاف وشدة الراء (مرسلا  
 \* (أقل ما يوجد فى امتى فى آخر الزمان درهم حلال) اى يقطوع بحله لغلبة المحرم على  
 ما فى أيدي الناس قال الحسن لو وجدت رغبة من حلال لا حرقته ودققته ثم داويت به  
 المرضى فاذا كان هذا زمن الحسن فما بالك به الا ن (أوأخ) اى صديق (يؤتق به) قال  
 الزنجشري الصديق هو الصادق فى ودادك الذى يهيمه ما أهلك وسئل عنه بعض الحكماء  
 فقال اسم على غير معنى حيوان غير موجود ومن نظم الاستاذ أبى اسحاق الشيرازى  
 سألت الناس عن خل وفى \* فقالوا ما الى هذا سيد  
 تمسك ان تطغرت بوذر \* فان الحرقى الدنيا قليل

(عد) وابن عساكر فى التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المؤلف لضعفه (أقل امتى  
 أبناء السبعين) لان معترك المنايا ما بين الستين الى السبعين فغالهم يموت قبل بلوغ  
 السبعين وأقلهم من يبلغها (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده ضعيف  
 \* (أقل امتى الذين يبلغون السبعين) قال المناوى كذا فى نسخ الكتاب كغيرها بتقديم  
 السين قال الحافظ الهيثمى وله بتقديم التاء (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو  
 حديث ضعيف \* (أقل الحميم ثلاث وأكثره عشرة) اخذ بهذا الحديث بعض المجتهدين  
 وذهب الشافعى الى أن أقله يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوما (طب) عن ابى أمامة  
 وهو حديث ضعيف \* (أقل) قال المناوى وفى رواية أقل (من الذنوب) اى من فعلها  
 (يهن عليك الموت) بضم الماء فان كرب الموت قد يكون من كثرة الذنوب (وأقل من  
 الدين) بفتح الدال المهملة اى الاستدانة (تعش حرا) اى تخرج من رب الدين والتذل له فان  
 له تحكما وأمرافيا لا قلال من ذلك تصير حرا ولا ولا عليك لاحد وعبر بالاقال دون  
 الترك لانه لا يمكن التصر عنه بالكلية غالبا (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رمز  
 المؤلف لضعفه \* (أقل الخروج) اى من الخروج من منازلهم وفى نسخة أقل (بعد  
 هداة الرجل) بفتح الميم وسكون الدال المهملة وهمزة مفتوحة اى سكون الناس  
 عن المشى فى الطرق ليسلا (فان الله تعالى دواب يشوق) اى يفرقهن وينشرهن  
 (فى الارض فى تلك الساعة) اى فى اول الليل فما بعده فان خرجتم حينئذ

فاما ان تؤذوهم أو يؤذوكم وعبر بأقل دون لا تخرج ايماء الى أن يخرجوا من الجاهل بالبدن  
 لا حرج فيه (حمدن) عن جابر وهو حديث صحيح \* (أقلوا الدخول على الأغنياء)  
 اي بالمال (قائه) اي اقلال الدخول عليهم (أخرى) اي احق (ان لا تزددوا نعم الله عز  
 وجل) اي انتم بها عليكم وفي نسخ نعمة الله لأن الانسان حسود غيور بالطبع فاذا  
 تأمل ما أنعم الله به على غيره حمله ذلك على كفران النعمة التي أنعم الله بها عليه وعبر  
 بأقلوا دون لا تدخلوا ايماء الى أن الدخول الى ما لا بد منه لا حرج فيه (كذهب) عن  
 عبد الله بن الشخير \* كسر الشين وشدة الحياء المجهتين قال الحماكم صحيح وأقروه  
 (أقلى) خطاب لعائشة وهو وان كان خاصا فالحكم عام (من المعاذير) اي لا تكثري من  
 الاعتذار لمن تعتذري اليه لانه قد يورث ريبه كما أنه ينبغي للعتذار اليه أن لا يكثري من  
 العتاب والاعتذار طلب رفع اللوم (فر) عن عائشة وهو حديث ضعيف \* (أقم  
 الصلاة) اي عدل اركانها واحفظها عن وقوع خلل في أفعالها وأقوالها (وأد الزكاة)  
 اي الى مستحقها والى الامام (وصم رمضان) اي حيث لا عذر من نحو مرض أو سفر  
 (وج البيت واعتمر) اي ان استطعت الى ذلك سبيلا (وبرو الديك) اي اصليك المسلمين  
 وكذا الكافرين اذا كانوا معصومين (وصل رحلك) اي قربتك وان بعدت (واقرا الضيف)  
 اي اضيف النازل بك (وأمر بالمعروف) هو ما عرفه الشارع والعقل (وانه عن المنكر)  
 هو ما أنكره أحدهما فالمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عند القدرة والامن على  
 النفس والمال (وزل مع الحق حيث زال) اي درمعه كيف دار (نخك) عن ابن عباس  
 قال الحماكم صحيح ورده (أقياوا ذوى الهيات) اي اهل المروءة والحصال الحميدة الذين لم  
 تظهر منهم ريبة ولا يعرفون بالشر (عثراتهم) اي ارفعوا عنهم العقوبة على زلاتهم  
 فلا تؤاخذوهم بها (الا احمدود) اي اذ بلغت الامام والاحقوق الا دعى فان كلالها  
 يقام فالأما موبد العقوبة هفوة أو زلة لا حد فيها ولو بلغت الامام وهي من حقوق الحق  
 والخطاب للأنفة وما في معناهم (حم خدد) عن عائشة وهو حديث ضعيف \* (أقياوا  
 السخى) اي المؤمن الكريم الذي لا يعرف بالشر (زلته) اي هفوته الواقعة منه على سبيل  
 الندور (فان الله تعالى أخذ بيده) اي منعيه ومسامحه (كلمة عشر) بعين مهملة ومثناة  
 اي زل وسقط في الاثم نادرا (الخراطى في مكارم الاخلاق عن ابن عباس) (أقيموا حدود  
 الله في البعيد والقريب) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي يحتمل أن يراد بها القرب  
 والبعيد في النسب أو القوة والضعف قال والثاني أنسب (ولا تأخذكم في الله لومة لائم)  
 عطف على أقيموا فيكون تأكيدا لا مروءة زان يكون خبرا بمعنى النهي ومقصود  
 الحديث الصلابة في دين الله واستعمال الجود والاهتمام فيه (ه) عن عبادة بن الصامت \*  
 (أقيموا الصغوف) اي سئووها في الصلاة (وعدوا بالمنالك) اي اجعلوا لبعدهم في محاذات  
 بعض اي مقابلتها بحيث يصير منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب الآخر

(وانصتوا) اى اسكتوا عن القراءة خلف الامام حال قراءته للقاتحة ندبا (فان اجر المنصت الذى لا يسمع) اى قراءة الامام القاتحة (كاجر المنصت الذى يسمع) اى قراءتها وظاهر الحديث عدم وجوب القراءة على المأموم وبه أخذ بعض المجتهدين (عب) عن زيد بن اسلم مرسلان عن عثمان بن عفان موقوفا عليه وهو فى حكم المرفوع (اقبوا الصفوف) اى سروهوا وعدلوه (فانما تصفون بصفوف الملائكة) قالوا كيف تصف الملائكة قال يتمون الصفوف المقدمة ويتراصون فى كل صف (واحاذوا بين المناكب) بالحذاء المهمة والذال المجبة اى اجعلوا بعضها فى محاذات بعض اى مقابلته بحيث يكون منكب كل واحد من المصلين موازيا بالمنكب الآخر ومسامتا له فتكون المناكب والاعناق والاقدام على سمت واحد (وسدوا الخلل) ببناء معجمة ولا م مفتوحتين اى الفرج التى فى الصفوف اذا كانت تسع المصلى بلا مزاجمة مؤذية للمصلين مانعة من مجافاة المرفقين (وليسوا بأيدى اخوانكم) بكسر اللام وسكون المثناة التحتية اى اذا جاء من يريد الدخول فى الصف ووضع يده على منكب المصلى فليكن له ويوسع له ليدخل ولا يمنعه (ولا تذروا) اى تتركوا (فرجات) بضم الفاء والراء والتثوين (للسيطان) ابليس او اعم وهذا حث على المنع من كل سبب يؤدى الى دخول الشيطان وسد ذلك عنه كما مر بوضع يده على فمه عند التناوب (ومن وصل صفا) اى بوقوفه فيه (وصله الله) اى برحمته (ومن قطع صفا) بأن كان فى صف فخرج منه لغير حاجة او جاء الى صف وترك يدينه وبين من فى الصف فرجة بغير حاجة (قطعه الله عز وجل) اى عن ثوابه ورحمته اذا تجزأ من جنس العمل وذات محتمل الدعاء والخبر (حم دطب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى وصححه الحاكم وابن خزيمة (اقبوا الصف فى الصلاة) أل فيه للجنس اى عدلوا بصفوف الصلاة وسووها باعتبار القامتين على سمت واحد (فان اقامة الصف من حسن الصلاة) اى من تمام اقامتها والامرفية للندب لا للوجوب اذ لو كان واجبا لم يجعله من حسننا اذ حسن الشيء وتماه زائد على حقيقته (م) عن ابى هريرة (اقبوا صفوفكم) اى سووها (فوان الله لتقيم) بضم الميم اصله لتقيمون (صفوفكم) اولها لقن الله بين قلوبكم اى ان لم تساووا فالواقع احد الامرين من التسوية والمخالفه فتكون اوفيه للتقسيم وذلك لان تقدم بعض المصلين على بعض جار الى الضغائن فتختلف القلوب (د) عن النعمان بن بشير قال المناوى وسكت عليه ابو داود فهو صالح (اقبوا صفوفكم) اى عدلوه فى الصلاة (وتراصوا) بضم الصاد المهمة المشددة اى تلاصقوا فيها حتى يتصل ما بينكم (فانى اراكم من وراء ظهري) فيه اشارة الى سبب النهى اى انما امرت بذلك لاني تحققت منكم خلافة واختار رجل هذه الرؤية على الحقيقة وانها بعين راسه بأن خلق الله له ادرا كما يصير به من ورائه وقد انخرقت العادة له صلى الله عليه وسلم باكثر من هذا (خ) عن انس بن مالك (اقبوا صفوفكم وتراصوا) والذى نفسى بيده) اى قولاه الذى

روحى بقدرته وفى قبضته (ان لا يرى الشياطين) بلام الابتداء لتأكيده مضمون الجملة  
وال فى الشياطين للجنس (بين صغوفكم) أى يقتلونها (كانهم غنم عفر) أى بيض غير  
خالصة البياض أى تشبهها فى الصورة قال المناوى بأن تشكك كذلك والشياطين  
لهما قوة التشكل ويحتمل فى الكثرة والغفرة غالبية فى أنواع غنم الحجاز وفيه جواز القسم  
على الامور المهمة (الطيا لى عن انس) بن مالك \* (أقيموا الركوع والسجود) أى  
أكملوها بالطمأنينة فيها (فوالله انى لا راكم من بعد ظهري اذا ركعتم واذا سجدتم) وفى  
نسخة من بعدى أى من وراءى وجملة على بعد الموت خلاف الظاهر فان قيل ما الحكمة  
فى تحذيرهم من النقص فى الصلاة برؤيته صلى الله عليه وسلم اياهم دون تحذيرهم برؤية  
الله تعالى لهم وهو مقام الاحسان المبين فى سؤال جبريل حيث قال اعبد الله كأنك تراه  
فان لم تكن تراه فانه يراك أجيب بأن فى التعليل برؤيته صلى الله عليه وسلم تبيينها على رؤية  
الله تعالى لهم فانهم اذا أحسنوا الصلاة لكون النبي صلى الله عليه وسلم يراهم أيقظهم  
ذلك الى مراقبة الله تعالى مع ما تضمنه الحديث من المجزأة صلى الله عليه وسلم بذلك  
ويكونه يبعث شهيداً عليهم يوم القيامة فاذا علموا بانهم يراهم تحفظوا فى عبادتهم ليشهد  
لهم بحسن عبادتهم (ق) عن انس \* (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجوا واعتمرُوا) أى ان  
استطعتم (واستقيموا) أى داوموا على فعل الطاعات وتجنبوا المنهيات (يستقيمكم)  
أى ان استقيمتم مع الحق استقامت أموركم مع الخلق (طب) عن سمرة بن جندب  
باسناد حسن \* (الكبر الكبرياء) أى الكبرياء (بالله) يعنى الكبرياء وأثر الاشارة لغيبته فى  
العرب وليس المراد خصوصه لان نفي الصانع كبريئه وافحش (وقتل النفس) أى  
المحترمة بغير حق (وعقوق الوالدين) أى الاصلين وان علياً أو أحدهما يقطع صلة  
او مخالفة فى غير محرم لانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الله (وشهادة الزور) أى الكذب  
ليتمصل بها الى الباطل من اتلاف نفس أو أخذ مال وان قل أو تحليل حرام أو تعزيم  
حلال (خ) عن انس بن مالك \* (الكبر الكبرياء) أى من اكبرها (حب الدنيا) قال  
المناوى لان جبهارأس كل خطيئة كافى حديث ولانها أبغض المخلوق الى الله ولانه  
لم ينظر اليها منذ خلقها ولانها ضرة الآخرة ولانه قد يجر الى الكفر (فر) عن ابن  
مسعود ورمز المؤلف لضعفه \* (الكبر الكبرياء) أى من اكبرها (سوء الظن بالله) أى  
بأن يظن انه ليس حسبه فى كل أموره وانه لا يعطف عليه ولا يرجه ولا يعافيه لان  
ذلك يؤدى الى القنوط (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال ابن حجر اسناده ضعيف \*  
(اكبر امتي) أى أعظمهم قدراً (الذين لم يعطوا) بفتح الطاء (في بطروا) أى يطغوا عند  
المنحة (ولم يقر عليهم) أى يضيق عليهم الرزق (فيسألوا) قال العلقمي ولعل المراد أى  
الذين ليسوا بأغنياء الى الغاية وليسوا بفقراء الى الغاية فهم أهل الكفاف والمراد من  
اكبرهم أجر الشكرهم على ما أعطوا وصبرهم على الكفاف (تخ) والبغوى وابن شاهين

عن المجذع الانصاري) واسناده حسن \* (اكتحلوا بالانمد) بكسر الهمزة والميم أي  
داوما على استعماله وهو معدن معروف بأرض المشرق (المروح) أي المطيب بنحو  
مسك) فانه يحلوا البصر) أي يزيدون نور العين ويدفع المواد الرديئة المتعدرة اليه من الرأس  
(وينبت الشعر) قال المناوي بتعريك العين وهذا أفصح للارزواج وأراد بالشعر هذب  
العين لانه يقوى طبقاتها وهذا من أدلة الشافعية على سن الاكتحال واعتراض العصام  
عليهم بأنه إنما أمر به لمصلحة البدن بدليل تعقيب الامر بقوله فانه الخ والامر بشئ ينفع  
البدن لا يثبت سنته ليس في محله لانه ثبت في عدة أخبار منها انه صلى الله عليه وسلم كان  
يكتحل بالانمد والاصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم نهى القرية مالم يدل دليل آخر على  
خلاف ذلك والمخاطب بذلك صاحب العين الصحيحة وأما العلييلة فتدبرها (حم) عن أبي  
النجمان الانصاري واسناده حسن \* (اكثر أهل الجنة اليه) بضم الموحدة جمع أباه وهم  
الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن  
الظن بالناس لانهم أغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم  
فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أهل الجنة فاما الاله الذي لا عقل له فغير مراد  
في الحديث والمراد أنهم يله في أمر دنياهم وهم في أمر الآخرة كياس واستظهر المناوي  
ان أفعل التفضيل ليس على بابيه وأن المراد أنهم كثير في الجنة (البراز عن انس) وضعفه  
\* (اكثر خزأهل الجنة العقيق) هذا ما في اكثر النسخ بإثبات أهل وفي نسخة شرح  
عليها المناوي بحذفها فانه قال أي خزأهل الجنة فقد رآه لوقال أي هو أكثر حليتهم  
وقد لا يقدر ويكون المراد أكثر حصبائها (حل) عن عائشة واسناده ضعيف \* (اكثر  
خطايا ابن آدم من لسانه) وفي نسخة في بدل من لانه أكثر الاعضاء عملا وأصغرها جرما  
وأعظمها زلا (طب هب) عن ابن مسعود واسناده حسن \* (اكثر عذاب القبر من  
البول) أي عدم التنزه منه لانه يفسد الصلاة وهي عماد الدين وفي الحديث دليل على  
إثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل السنة والجماعة وهو مما يجب اعتقاده ومما نقله  
الائمة متواترا فمن انكر عذاب القبر ونعيمه فهو كافر لا محالة (حمه ك) عن أبي هريرة  
واسناده صحيح \* (اكثر ما تخوف على امتي من بعدى) أي بعد وفاتي (رجل) أي  
الاختنان برجل) يتأول القرآن يضعه على غير مواضعه) كتأويل الرافضة مرج  
البحرين بليقمان أنها على وقاطبة يخرج منها اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين  
وكتأويل بعض الصوفية من ذا الذي يشفع عنده لا باذنه ان المراد من ذلك يعني  
النفس (ورجل يرى) أي يعتقد (أنه أحق بهذا الامر) أي الخلافة (من غيره) أي ممن  
هو مستقيم لشروطها فان قنته شديدة لما يشفع بسببه من الدماء قال المناوي ولهذا  
قال في حديث آخر اذ ابوع خليفتين قاتلوا الاخر منهما (طس) عن عمر بن الخطاب  
وهو حديث ضعيف \* (اكثر منافقي امتي قراؤها) أراد نقاق العمل وهو الرياء لا الاعتقاد

قال العلقي قال في النهاية أراد بالتفاق هنا الرياء لانه اظهر غير ما في الباطن اه ولعل  
 هذا خرج من جرح الزجر عن الرياء (حم طيب) عن عمرو بن العاص (حم طيب) عن عقبة  
 بالقاف ابن عامر (طوبى) عن عهدة بن مالك وهو حديث حسن \* (اكثر من يموت  
 من امتي بعد قضاء الله وقدره بالعين) ذكر القضاء والقدر مع أن كل كائن انما هو بها للرد  
 على العرب الراعي ان العين تؤثر بذاتها. (الطيالسي) ابو داود (نخ) والحكيم الترمذي  
 (واليزار والضياء) المقدسي (عن جابر) باسناده حسن \* (اكثر الناس ذنوبيا يوم  
 القيامة) خص لانه يوم وقوع الجزاء (اكثرهم كلاما في ما لا يعنيه) اي ما لا ثواب فيه لان  
 من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثرت ذنوبه من حيث لا يشعر (ابن لال  
 وابن التجار) المحافظ محب الدين (عن ابي هريرة السجزي) بكسر المهملة وسكون الجيم  
 وزاي (في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن عبد الله بن ابي اوفى) (حم) في كتاب  
 (الزهد) له (عن سلمان) الفارسي (موقوفا) وهو حديث حسن \* (اكثر من اكله كل  
 يوم سرف) قال المناوي لان الاكلة فيه كافية لما دون السبع وذلك احسن لا اعتدال  
 البدن واحفظ للعواس اه وهذا محمول على الترغيب في قلة الاكل (هب) عن  
 عائشة \* (اكثرت عليكم في السواك) اي بالغت في تكرير طلب استعماله منكم وحقيق  
 أن افعل اوفى ايراد الاخبار في الترغيب فيه وحقيق ان تطيعوا (حم نخ) عن انس  
 ابن مالك \* (اكثر ان تقول) اي من قول (سبحان الملك القدوس) اي المنزه عن صفات  
 النقص وصفات الحدوث (رب الملائكة والروح) قيل هو جبريل وقيل هو ملك عظيم  
 من اعظم الملائكة خلقه وقيل حاجب الله يقوم بين يدي الله يوم القيامة وهو اعظم  
 الملائكة لوفته فاهلوسع جميع الملائكة فانخلق اليه ينظرون فمن مخافته لا يرفعون طرفهم  
 الى من فوقه وقيل هو ملك له سبعون الف وجه لكل وجه سبعون الف لسان لكل  
 لسان سبعون الف لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها يخلق الله من كل تسبيحة ملكا  
 يطير مع الملائكة الى يوم القيامة (جلت السموات والارض بالزرة) اي عمت بقدرته  
 تعالى وغلبة سلطانه (والجبروت) فعلوت من الجبر وهو القهر وهذا يقوله من ابتلى  
 بالوحشة (ابن السني) في عمل يوم وليمة (والخرائطى في مكارم الاخلاق وابن عساكر)  
 في تاريخه (عن البراء) بن عازب \* (اكثر من الدعاء فان الدعاء يرد القضاء المبرم) اي الحكم  
 يعني بالنسبة لما في لوح المحو والاثبات او لما في صف الملائكة لا للعلم الا زلي او المراد  
 يسهله (ابو الشيخ عن انس) بن مالك باسناد ضعيف \* (اكثر من السجود) اي من  
 تعددها بكثر الركعات (قائه) اي الشان (ليس من مسلم يسجد لله) تعالى (سجدة)  
 اي صحيحة (الا رفعه الله بهادرجة في الجنة وخط عنه بها خطيئة) اي محاسنه بها ذنبا من  
 ذنوبه ولا بعد في كون الشيء الواحد رافعا ومكفرا (ابن مسعود) في طبقاته (حم) عن  
 فاطمة قال المناوي الزهراء وفي نسخ عن ابي فاطمة وهو حديث حسن \* (اكثر الدعاء

بالعافية) اى بدوام السلامة من الامراض الحسية والمعنوية سيما الامراض القلبية  
 كالسكر والجسد والجذب وهذا قاله له العباس حين قال له على شيا أسأله الله (ك) عن  
 ابن عباس باسناد حسن (اكثر الصلاة في بيتك) اى النافلة التى لا تشرع لها الجماعة  
 الا ما استثنى كالنهي وقبلية الجمعة ففعله في المسجد افضل (يكثرخير بيتك) بالجزم  
 جواب الامر اى ان فعلت ذلك كثر خير بيتك لعود بركة الصلاة عليه (وسلم على من  
 لقيت من ائمتي) اى ائمة الاجابة سواء عرفته أم لم تعرفه (تكثرحسانك) اى بقدر  
 اكثار السلام على من لقيته منهم فمن كثر كثر له ومن قل قل له (هـ) عن انس  
 باسناد ضعيف (اكثر من لا حول ولا قوة الا بالله) اى من قولها (فانها) اى الحوالة  
 (من كثر الجنة) اى لقائلها ثواب تقيس مدخر في الجنة فهو كالكنز في كونه نفيسا  
 مدخر لا احتوائها على التوحيد الخفى ومعنى لا حول ولا قوة الا بالله لا تحول للعد عن  
 معصية الله الابعة لله ولا قوة له على الطاعة الا بتوفيق الله وقال النبوى هي كلمة  
 استسلام وتقويض وأن العبد لا يملك من امره شيا وليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في  
 جلب خير الا بإرادة الله وفي الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء مر على  
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ابراهيم يا محمد مرأيتك أن يكثر من غراس الجنة  
 قال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله (ع طـ بـ حـ ب) عن ابي ايوب  
 الانصارى واسناده صحيح (اكثر ذكر الموت) اى في كل حال وعند نحو الضحك آكد فان  
 ذكره (يسلب) بالرفع على الاستئناس (عما سواه) لان من تأمل أن عظامه تصير يالة  
 واعضائه وتمزقه هان عليه ما فاته من اللذات العاجلة واشتغل بما ينفعه في الآجلة  
 (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشى (في ذكر الموت عن سفيان الثوري) (عن شرح قال  
 المناوى بضم المجمة القاضي (مرسلا) تابعي كبير ولاء عمر قضاء الكوفة) (اكثر واذكر هاذم  
 اللذات) بالذال المجمة اى قاطع واما بالمهملة فيعناه مزيل الشئ من اصله قال المصنف  
 الرواية بالمجمة (الموت) بجره عطف بيان ورفعه خبر مبتدأ وبوصبه بتقدير أعنى وذلك  
 لانه أجزعن المعصية وأدعى الى الطاعة فاكثار ذكره سنة مؤكدة ولا ريب أكد  
 (تـ) (حـ بـ كـ هـ) عن ابي هريرة (طـ سـ حلـ هـ) عن انس (حل) عن عمر أمير  
 المؤمنين (اكثر واذكر الله حتى يقولوا) اى المنافقون (مجنون) اى مكثرا لذكرهم مجنون  
 فلا تلتفتوا لقولهم الناشئ عن مرض قلوبهم وفيه نذب ادامة لذكره فان عي لسانه ذكر  
 بقلبه (حـ مـ حـ بـ كـ هـ) عن ابي سعيد الخدرى قال المناوى وصححه الحاكم واقصر  
 ابن حجر على محسينه (اكثر واذكر الله تعالى حتى يقول المنافقون انكم مراؤون) قال  
 المناوى وفي رواية تراون اى أن يقولوا ان اكثارك الذكرا نما هو رياء وسمعة يعنى  
 اكثر واذكره ولا تدعوه وان رموكم بذلك (صـ حـ مـ) فى كتاب (الزهد) (هـ) عن ابي  
 الجوزاء بفتح الجيم (مرسلا) واسمه أوس بن عبد الله تابعي (اكثر واذكر هاذم اللذات)



اى نغصوا بذكره لذاتكم حتى ينقطع ركونكم اليها فتقبلوا على الله (فانه) اى الا كما رمنه  
 (لا يكون فى كثير) اى من الامل والدنيا (الاقطله) اى صيره قليلا (ولا فى قليل) اى من  
 العمل (الاجزله) اى صيره جزئيا عظيما (هب) عن ابن عمر بن الخطاب ورمز المؤلف  
 محسنه (اكثر واذا ذكرها ذم الذات) بالذال المجعلة اى قاطع (فانه لم يذكره احد فى ضيق  
 من العيش الا وسعه عليه) لانه اذا ذكره قل املة واذا قل املة قنع باليسير (ولا ذكره  
 فى سعة) اى من الدنيا (لا ضيقها عليه) لان ذكره مكدر للذات كما تقدم قال الغزالي  
 وللعارف فى ذكره فائدتان النفرة عن الدنيا والثانية الشوق الى لقاء الله ولا يجزئ الى اقبال  
 الخلق على الدنيا الا قللة التفكير فى الموت (حب هب) عن ابى هريرة البراز عن انس  
 وهو حديث صحيح (اكثر واذا ذكر الموت فانه يحصر الذنوب) اى يزيلها (ويرى هدى  
 الدنيا فان ذكرتموه عند الغنى) بكسر فتح (هدمه) لانه قاطع كل لذة (وان ذكرتموه عند  
 الفقر راضا بكم بعيشكم) لما تقدم (ابن ابى الدنيا عن انس) واسناده ضعيف (اكثر وا  
 الصلاة على نبي الليلة الغراء) اى النيرة المشرفة (واليوم الازهر) اى المضى اى ليلة الجمعة  
 ويومها كذا جاء مفسرا فى الحديث قال المناوى وقدم الليلة لسبقها فى الوجود ووصفها  
 بالغراء ليكثر نزول الملائكة فيها الى الارض لانهم انوار اليوم والازهر لانه افضل ايام  
 الاسبوع (فان صلاتكم تعرض على) وكى بالعبد شرفا وفخرا ان يذكر اسميه بين يديه  
 صلى الله عليه وسلم (هب) عن ابى هريرة (عد) عن انس بن مالك (ص) عن الحسن  
 البصرى (وخالد بن معدان) يفتح الميم وسكون العين المهملة قال المناوى ورواه الطبرانى  
 عن ابى هريرة وبتهجد طرقة صار حسناء (اكثر وا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم  
 مشهود تشهد الملائكة) اى تحضره فتعطف على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول  
 ويصافحون المسلمين ويستغفرون لهم (وان أحد الن يصل على الا عرضت على صلاته  
 حين يفرغ منها) ثممة كفى الكبر قال ابوالدرداء قلت وبعد الموت يا رسول الله قال  
 وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن تاكل اجساد الانبياء فنى الله حتى يرزق والوارد  
 فى الصلاة عليه الفاظ كثيرة وأشهرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على  
 ابراهيم قال ابوطالب المكي واقل ذلك أى الاكثر ثلاثمائة مرة (ه) عن ابى الدرداء  
 ورجاله ثقات (اكثر وا من الصلاة على فى كل يوم جمعة فان صلاة امتي) اى امة الاجابة  
 (تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم منى منزلة) قال  
 المناوى وما تقدم من مطلق العرض محمول على هذا المقيد او ان هذا عرض خاص  
 (هب) عن ابى امامة رضى الله عنه (اكثر وا من الصلاة على فى يوم الجمعة وليلة  
 الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا أو شافعا) وفى نسخة شهيدا وشافعا بالواو وبدل أو  
 (يوم القيامة) قال المناوى انما خص يوم الجمعة وليلة الجمعة لان يوم الجمعة سيدا الايام  
 والمصطفى سيد الانام فالصلاة عليه فيه مزية (هب) عن انس ويؤخذ من كلام المناوى

أنه حديث حسن لغيره (أكثرُوا الصلاة على...) أي في كل وقت لكن في يوم الجمعة وليلتها أكد كما تقدم (فإن صلاتكم على مغفرة لذنوبكم) أي سبب لمغفرتها (واطلبوا إلى الدرجة والوسيلة فإن وسيلتي عند ربى شفاعتي لكم) أي لعصاة المؤمنين منكم يمنع العذاب أو دوامه ولن دخل الجنة برفع الدرجات فيها (ابن عساكر عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين (أكثرُوا من الصلاة على موسى فما رأيت) أي ما علمت (أحدًا من الأنبياء أحاط على امتي منه) أي أكثر ذبا عنهم وأجلب لمصالحهم وأحرص على التخفيف عنهم في ليلة الإسراء لما فرض الله عليهم خمسين صلاة فأمرني بمرجعة ربى حتى جعلها خمسين (ابن عساكر عن أنس) بن مالك (أكثرُوا في الجنائز قول لا اله الا الله) أي أكثرُوا حال تشييعكم للجنائز من قولها سرا فإن بركتها تعود على الميت وعليكم ما الجهر بها حال تشييعه مطلوب (مر) عن أنس (أكثرُوا من قول القرآنين سبحان الله وبحمده) أي اسبحه حامدًا له فأنها تحطآن الخطايا وترفعان الدرجات (ك) في تاريخه عن علي أمير المؤمنين باسناد ضعيف (أكثرُوا من شهادة أن لا اله الا الله) أي أكثرُوا النطق بها مع استحضارها في القلب (قبل أن يحال بينكم وبينها) أي بالموت فلا تستطيعون الاتيان بها (وأنه نوها موتًا كم) يعني من حضره الموت فيندب تلقينه لا اله الا الله فقط بلا الحاح وإن يكون القائل غير وارث ولا يقال له قل بل يذكرها عنده وقول جيع يلقين محمد رسول الله ايضًا لأن القصد موته على الاسلام ولا يكون مسلمًا الا بهارده بأنه مسلم وإنما القصد ختم كلامه بلا اله الا الله اما الكافر فيلقنها قطعًا اذ لا يصير مسلمًا الا بها (ع) عن أبي هريرة باسناد ضعيف (أكثرُوا من قول لا حول ولا قوة الا بالله فانها من كنز الجنة) وفي نسخ كنوز زيد كنزها لقائلها ثواب نفيس مدخر في الجنة فهو كالكنز كما تقدم (ع) عن أبي هريرة باسناد ضعيف (أكثرُوا من تلاوة القرآن في بيوتكم) الا مرفيه للنسب (فإن البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن يقل خيره ويكثر شره وضييق على اهله) أي يضييق رزقه عليهم لأن البركة تابعة لكتاب الله حيثما كان كانت (قط) في الافراد (عن أنس) بن مالك (وجابر) بن عبد الله وضعفه مخرجه الدارقطني (أكثرُوا من غرس الجنة فانه) أي الشأن (عذب ماؤها طيب ترابها) قال المناوي بل هو طيب الطيب لانه المسك والزعفران (فأكثرُوا من غراسها) بالكسر فعال بمعنى مفعول وهو جواب لشرطه قد رأى فاذا علمت انها عذبة الماء طيبة التربة فأكثرُوا من غراسها قالوا وما غراسها قال (لا حول ولا قوة الا بالله) أي لا قدرة على الطاعة الا بأرادة الله ولا تحول عن المعصية الا بعصمة الله (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أكذب الناس الصباغون والصواعون) أي صباغون نحو الثياب وصاغون الحلي لانهم يملون بالمواعيد الكاذبة في رد المتاع مع علمهم انهم لا يوفون وقد يكثر هذا في الصباغين حتى صار ذلك كالسمة فهم وإن كان غيرهم

قد يشاركم في بعض ذلك أو المراد الذين يصبغون الكلام ويصوغونه أي يغيرونه  
ويزينونه (حمه) عن أبي هريرة (أكرم الناس اتقاهم) قال المناوي وذلك لأن أصل  
الكرم كثرة الخير فلما كان المتقي كثير الخير في الدنيا وله الدرجات العلى في الآخرة كان  
أعم الناس كرمًا فهو اتقاهم اه وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى إن أكرمكم عند  
الله أتقاهم فإن التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الأشخاص فمن أراد شرفًا قليلًا تمس  
منها قال عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله وقال يا أيها الناس إنما  
الناس رسلان مؤمن تقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله (ق) عن أبي هريرة  
وفي نسخة شرح عليها المناوي خ بدل ق قال ورواه عنه مسلم أيضًا (أكرم المجالس  
ما استقبل به القبلة) أي هواشر فيها فينبغي تحري الجلوس إلى جهتها ما أمكن في غير  
حالة قضاء الحاجة (طس عد) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه المنذرى (أكرم  
الناس) أي أكرمهم من حيث النسب (يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم)  
لأنه جمع شرف النبوة وشرف النسب وكونه ابن ثلاثة أنبياء أحدهم خليل الله فهو  
رابع نبى في نسق واحد وانضم إلى ذلك شرف علم الرؤيا ورئاسة الدنيا وملكتها بالسيرة  
الجميلة وحياته طيبة للرعية وعموم نفعه إياهم وشقيقته عليهم وبقاؤه إياهم من تلك السنين  
ولفظ ابن نعت في المواضع الثلاثة فالأول مرفوع والآخران مجروران (ق) عن أبي  
هريرة (طب) عن ابن مسعود قال سئل المصطفى من أكرم الناس فذكره (أكرم  
شعرك) بأن تصونه من الاوساخ والاقذار (واحسن إليه) بتنظيفه بالغسل وترجيله  
ودهنه وافعل ذلك عند الاحتياج إليه وغيب أي وقتا بعد وقت (ن) عن أبي  
قتادة الانصاري (أكرموا أولادكم واحسنوا آدابهم) بأن تعلموهم رياضة النفس  
وبحسب الآداب قال العلقمي والادب هو استعمال ما يحسد قولًا وفعلًا وقيل هو تعظيم  
من فوقك والرفق بمن دونك وقيل الحسن البصري قد أكرم الناس في علم الآداب  
أنفعها عاجلا وأوصلها آجلا فقال الفقيه في الدين والزهد في الدنيا والقيام بما لله عليك  
وبوضيعة أنه إذا عدم الفقه وقع فيما لا ينبغي وإذا لم يزهدي في الدنيا لم يمكنه القيام بما عليه من  
الاحكام لشغله بحفظها وتحصيلها وأوجهت كسبها وقال ابن المبارك نحن إلى قليل من  
الادب أحوج منا إلى كثير من العلم وقال عطاء الادب الوقوف مع المستحسنات فقل  
له وما معناه فقال أن تعامل الله بالادب سرًا وعلنًا أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك  
فلا تعاطي شيئًا إلا وشهدت له الشريعة بحسنه في لازم الآداب الشرعية حسنت  
حركته وسكونه وكلامه وسكونته وقال بعضهم ترك الآداب يوجب الطرد فمن أساء  
الادب على البساط رد إلى الباب ومن أساء الادب على الباب رد إلى سياسة الدواب  
وإنما أطلنا الكلام في ذلك وما تركناه أكثر لما شاهدته من كثير من الطلبة من قلة  
الادب وعدمه خصوصًا من لهم عليه مشيخة فأنهم يسبون الادب في حقهم اه (ه)  
عن انس قال المناوي وفيه نكارة وضعف (أكرموا جهة القرآن) أكرمهم فقد

اكرمى) المزايا بجملة حفظته عن ظهر قلب العاملين بما فيه أمان من حفظه ولم يعمل بما فيه  
 فلا يكرم بل يهان لانه حجة عليه لانه (فر) عن ابن عمرو بن العاص: (اكرموا المعزى  
 وامسحوا رغامها) قال المناوى بتثليث الراء والفتح أفصح وغين مجمعة اى امسحوا  
 التراب عنها وروى بعين مهمللة وضم الراء وهو أشهر اى امسحوا ما يسيل من أنفها  
 من نحو مخاط والا مرار شادى (فانها من دواب الجنة) اى تزل منها اوتدخلها بعد  
 الحشر او من نوع ما فيها (التراب فى مسنده عن ابى هريرة) وهو حديث ضعيف  
 (اكرموا المعزى وامسحوا الرغام) اى التراب (عنها) رعاية واصلاحاً لها (وصلافاً  
 مراحمها) بضم الميم اى مأواها ليلاً والا مرلاً باحة (فانها من دواب الجنة) تقدم معناها  
 فى الذى قبله (عبد بن حميد عن ابى سعيد) المحدرى قال المناوى واسناده ضعيف  
 (اكرموا الخبز) اى بالنظر اليه فلا تستحقروه فى أعينكم ولا تقطعوه من بيوتكم قال  
 المناوى وزعم أن المراد باكرامه التمتع به وحده لما فيه من الرضا بالموجود من الرزق  
 وعدم التعلق فى التمتع وطلب المزيد به الامر بالانتهاء والنهى عن اكله غير مأدوم  
 (كذهب) عن عائشة وصححه الحاكم وأقره (اكرموا الخبز فان الله اكرمه) اى حيث  
 جعله قوتاً للنوع البشرى (فمن اكرم الخبز اكرمه الله) واكرامه بما مروا أن لا يوطأ ولا  
 يمتن نحوه الفائه فى قاذورة أو زبله وان يا كل ما يتساقط منه (طب) عن ابى سكينه  
 وهو حديث ضعيف (اكرموا الخبز فان الله أنزله من بركات السماء) يعنى المطر (واخرجه  
 من بركات الارض) اى من نباتها (الحكيم) الترمذى (عن الحجاج بن علاط السلمى بن  
 منده) فى تاريخ الصحابة (عن عبد الله بن بريد) قال المناوى تصغير بريد (عن ابيه) وفى  
 نسخة ابن زيد بدل بريد وهو حديث ضعيف (اكرموا الخبز فانه من بركات السماء) اى  
 مطرها (والارض) اى نباتها (من اكل ماسقط من السقرة) من فئات الخبز الساقط منها  
 (غفر له) اى مح الله عنه ذنوبه الصغائر فلا يؤاخذ بها (ت) عن عبد الله بن أم حرام  
 بفتح الحاء المهملة والراء ضد الحلال الانصارى وهو حديث ضعيف (اكرموا العلماء)  
 العاملين بان تعاملوهم بالا جلال والا عظام والتوقير والاحترام والا حسان اليهم  
 بالقول والفعل (فانهم وريثة الانبياء ابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف لكن  
 يقويه ما بعده (اكرموا العلماء) العاملين (فانهم وريثة الانبياء) فمن اكرمهم فقد اكرم الله  
 ورسوله قال المناوى والمراد هنا وفيما من العلماء بعالم الشرع (خط) عن جابر وهو  
 حديث ضعيف لكن بعضده ما قبله (اكرموا بيوتكم ببعض صلاتكم) اى بشئ من  
 النفل الذى لا تشرع له جماعة الا ما استثنى كالضى وقبيلة البجعة (ولا تتخذوها قبوراً)  
 اى كالتقبور فى كونها خالية من الصلاة معفلة عن الذكروا العبادة (عب) وابن خزيمة  
 فى صحيحه (ك) عن انس رضى المؤلف لصحته (اكرموا الشعر) اى شعر الرأس والجمجمة  
 ونحوها بغسله ودهنه وترجيله قال المناوى وازالته من نحو اطوابة والامر للندب

(البنزار عن عائشة) وهو حديث ضعيف لكن له عاضده (أكرموا الشهداء) العدول (فإن الله يستخرج بهم الحق ويضع بهم الظلم) إذ لو لا هم لثم للجاحد ما أراد من ظلم صاحب الحق واكل ماله بالباطل (البنايسى) بفتح الباء الموحدة وكسر النون فثناة تحتية فهملة نسجة الى بانياس بلدمن بلاد فلسطين ابو عبد الله مالك بن احمد (في جزئه خط) وابن عساکر في تاريخه (عن ابن عباس) قال المناوى قال الخطيب تقرده عبد الله ابن موسى (أكرموا عنكم النخلة) بسقيمها وتنقيتها ما حولها ونحو ذلك (فإنها خلقت من فضلة طينة ابيكم آدم) اى التى خلق منها فهى بهذا الاعتبار رمة آدمى من نسبه (وليس من الشجر شجرة أكرم على الله تعالى من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران) لما حصل لها من الشرف بولادة سيدنا عيسى تحتها (فأطعموا نساءكم الولد) بضم الواو وتشديد اللام (الربط) بضم ففتح (فإن لم يكن ربط) اى فان لم يتيسر لفقده او عزة وجوده (فتم) اى فالمطعمون تمروني بعض الاحاديث من كان طعامها في تقاسمها التمر جاء ولدها ولدا حلما فإنه كان طعام مريم حيث ولدت عيسى ولو علم الله طعاما هو خير لها من التمر لا طعامها ياه وقال بعضهم ليس للنفساء داء مثل الربط والتمر ولا للمريض مثل العسل (ع) وابن ابى حاتم (عق عدد) وابن السنى وابن نعم معافى الطب النبوى (وابن مردويه) في تفسيره (عن على) أمير المؤمنين باسانيد كلها ضعيفة لكن باجتماعها تنقوى (أقول الى بسبب خصال) اى تجاواوا التزاموا لاجل امرى الذى أمرتكم به عن الله فعلت خصال والذوام عليها (وأكل لكم بالجنة) اى دخولها مع السابقين الاولين أو بغير عذاب وفي نسخة اسقاط الباء من ست والجنة والواو من اكفل قيل يارسول الله وماهى قال (الصلاة) اى أداؤها الوقتها بشروطها وأركانها ومستحباتها (والزكاة) اى دفعها للمستحقين والا امام (والامانة) اى أداؤها (والفريضة) بأن تصونه عن الجماع المحرم (والبطن) بأن تحتزوا عن ادخاله ما يحرم تناوله (واللسان) بأن تكفوه عن النطق بما يحرم كغيبه ونجيمه قال المناوى ولم يذكر بقية أركان الاسلام لدخولها في الامانة اه لان الامانة تشمل حقوق الله وحقوق العباد (طس) عن ابى هريرة قال المناوى اسناده لا بأس به (أكل اللحم بحسن اوجهه وبحسن الخلق) اى اذا استعمل في حالة الصحة بغير افراط ولا تقريط (ابن عساکر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (أكل كل ذى ناب من السباع حرام) اى ناب قوى يعدوبه ويصول على غيره كاسد وذئب وغر وفهد بخلاف ما لا يقوى كالضبع والثلث (ه) عن ابى هريرة قال المناوى ورواه البخارى عن ابى ثعلبة (أكل الليل امانة) قال المناوى اى الاكل فيه لصا ثم امانة لانه لا يطعم عليه الا الله فعليه التحرى في الامساك قبل القبر وعدم الهجوم على الاكل الا أن يتحقق بقاء الليل اه فلو هجم واكل آخر الليل مع شكه في طلوع القمر كره وصح صومه أو هجم واكل آخر النهار مع شكه في غروب الشمس حرم عليه ولزمه القضاء

(أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه (فر) عن أبي الدرداء وهو حديث ضعيف  
 \* (أكل السفرجل يذهب بطحاء القلب) أي يزيل الثقل والغم الذي على القلب كغم  
 السماء والطحاء بطاء من همة فمجتوحة كسماء الكرب على القلب والظلمة  
 والظاهر أن الباء زائدة وقسم بعضهم الثمار على الأعضاء فقال الرمان للكبد والتفاح  
 للقلب والسفرجل للعدة والتين للطحال والبطيخ للشانة والسفرجل يابس قابض جيد  
 للعدة ويسكن العطش والقيء ويدبر البول وينفع من قرحة الأمعاء ومن الغشيان وينفع  
 من تصاعد البخر إذا استعمل بعد الطعام وهو قبل الطعام يقيض وبعده يلين الطبع  
 ويسرع باحداً للثقل ويطنى المرة الصفراء المتولدة في المعدة وينشد البطن ويطيب  
 النفس (القالي) قال المناوي بالقاف أبو علي اسماعيل بن القاسم البغدادى (في أماليه)  
 عن أنس وفيه ضعف \* (أكل التمر) قال المناوي نبات معروف وفي نسخ التمر عيشة  
 فوقية بديل التمر (أمان من القولنج) يفتح اللام وجع في الأمعاء المسمى قولنج بضم اللام  
 وهو شدة المغص لأنه يحلل الرياح والإخلاط التي في المعدة ويسهل خروجها (ابو نعيم  
 في كتاب (الطب النبوي) عن أبي هريرة) وأسناده ضعيف \* (أكلوا من العمل)  
 قال العلقمي بألف وصل وسكون المكاف وفتح اللام والماضي بكسر ها يقال كلفت بهذا  
 الأمر أكلف به إذا ولعت به وأحببته (ما تطيقون) أي الدوام عليه (فإن الله لا يمل حتى  
 تموا) يفتح الميم في الفعلين والملال استئصال الشيء ونحو النفس عنه بعد محبته وهو محال  
 على الله تعالى وقال جماعة من المحققين إنما أطلق هذا على وجه المقابلة القطعية مجازاً  
 كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ونظاره وهذا أحسن محامله وفي بعض الطرق  
 فإن الله لا يمل من الثواب حتى تموا أي لا يقطع ثوابه ويتركه حتى تنقطع أواص العمل  
 وقيل معناه لا يقطع عنكم فضله حتى تموا أسأله قال العلقمي وهذا كله بناء على أن حتى  
 على بابها في انتهاء الغاية وما يترتب عليها من المفهوم وخرج بعضهم إلى تأويلها ف قيل  
 معناه لا يمل الله إذا ملتم وقيل إن حتى هنا بمعنى الواو فيكون التقدير لا يمل الله وتملون  
 فنحن عنه الممل وابته لهم وقيل حتى بمعنى حين والاولى الباقى وأجرى على القواعد وأنه  
 من باب المقابلة اللفظية (وإن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل) فالقليل الدائم أحب  
 إليه من كثير منقطع لأنه كالأعراض بعد الوصل وهو قبيح (حم دن) عن عائشة قال  
 المناوي ورواه الشيخان أيضاً \* (أكل المؤمنين إيماناً) أي من أكلهم (أحسنهم خلقاً)  
 بالضم قال العلقمي قال ابن رسلان هو عبارة عن أوصاف الإنسان التي يعامل بها غيره  
 ويخالطه وهي منقسمة إلى محمودة ومذمومة فالمحمودة منها صفات الأنبياء والأولياء  
 والصالحين كالصبر عند المكاره والحلم عند الجفاء وحمل الأذى والإحسان للناس  
 والتودد إليهم والمسايرة في قضاء حوائجهم والرحمة بهم والشفقة عليهم واللين  
 في القول والتثبت في الأمور ومجانبة الغفاسد والنشور والقيام على نفسك لغيرك قال

الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بذل المعروف وكف الاذى وطلاقة الوجه وقال  
القاضي ان حسن الخلق منه ما هو غريزة ومنه ما هو مكتسب بالخلق والاقتداء  
بغيره (حم دحبك) عن ابي هريرة باسناد صحيح (اكل المؤمن ايماننا احسنهم  
خلقا) بالضم وكذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا لكونه  
اكملهم ايمانا (وخياركم خياركم لنسائهم) قال العلقمي قال في النهاية هو اشارة الى صلة  
الرحم والحث عليها اه قلت ولعل المراد بحديث الباب ان يعامل زوجته بطلاقة  
الوجه وكف الاذى والاحسان اليها والصبر على اذاها اه زاد المناوي وحفظها عن  
مواقع الريب قال والمراد بالنساء حلالته وأبعاضه (ت حب) عن ابي هريرة باسناد  
صحيح (الله الله في اصحابي) اي اتقوا الله في حق اصحابي اي لا تلمزوهم بسوء ولا تنقصوا  
من حقهم ولا تسبوهم والتقدير اذ كرم الله وانشدكم في حق اصحابي وتظلمهم  
وتوقيرهم (لا تنخذوهم غرضا بعدى) بفتح العين المجمة والراء اي لا تنخذوهم هدفا  
ترموهم بقبيح السلام كما يرمى الهدف بالسهم بعدموتى (فمن احبهم فبحي احبهم)  
المصدر مضاف لمفعوله اولفاعله اي انما احبهم بسبب خبه اياي اوجب اياهم (ومن  
ايغضبهم فببغضه يغضبهم) المصدر مضاف لمفعوله اي انما يغضبهم بسبب بغضه اياي  
(ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك) بكسر الشين  
المجمة (أن ياخذ) اي يسرع اخذ روحه اخذ غضبان منتقم قال المناوي ووجه  
الوصية بالعديّة وخص الوعيد بها لما كشف له عما سيكون بعده من الفتن وايداء كثير  
منهم (ت) عن عبد الله بن مغفل قال المناوي وفي اسناده اضطراب وغرابة (الله  
الله) اي خافوه (فما ملكت ايمانكم) اي من الارقاء وكل ذي روح محترم (اللبسوا  
ظهورهم) اي مايستر عورتهم ويقيمهم المحزول والرد (واشبعوا بطونهم) اي لا تجوعوهم  
(والينوا لهم القول) في اغناطية فلا تعاملوهم باغلاط ولا فظاظة (ابن سعد) (طب) عن  
كعب بن مالك واسناده ضعيف (الله الله فيمن ليس له) أي ناصر ومجأ (الا الله)  
كيتيم وغريب ومسكين وأرملة فتجنبوا آذاه واكرموا مشواه قال المناوي فان المرء  
كلما قلت أنصاره كانت رحمة الله له اكثر وعنايته به أشد وأظهر فاحذروا الحذر (عد) عن  
ابي هريرة رز المأولف لضعفه (الله الطبيب) اي هو المداوي الحقيقي لا غيره وذاقاله  
لوالد ابي رمة حين رأى خاتم النبوة فظنه سالمة فقال اني طبيب أطهب افراد عليه وفي  
الحديث كراهة تسمية المعالج طبيا لان العالم بالالام والامراض على الحقيقة هو  
الله وهو العالم بأدويتها وشفائها وهو القادر على شفاها دون دواء (د) عن ابي رمة  
يكسر الراء وسكون الميم وفتح المثناة واسمه رفاعة (الله مع القاضي مالم يجر) اي يتمد  
الظلم في حكمه والمراد أنه معه بالنصر والتوفيق والهداية (فاذا جار تخلى عنه) اي قطع عنه  
اعاقته وتسديده وتوقيفه لما أحدثه من العجور (وزمه الشيطان) اي يغويه ويضلّه

ليخزيه غدا ويزله (ت) عن عبد الله بن ابي اوفى قال المناوى واستغفريه يعني الترمذى وصححه ابن حبان \* (الله ورسوله مولى من لا مولى له) اى حافظ من لا حافظ له فحفظ الله لا يشارقه وكيف يفارقه مع أنه وليه (والحال وارث من لا وارث له) احتجبه من قال بتوريت ذوى الارحام (ت) عن عمر بن الخطاب وحسنه الترمذى \* (اللهم المم عوض عن حرف النداء اى يا الله ولذا لا يجتمعان الا لضرورة الشعور وهى كلمة كثر استعمالها فى الدعاء وقد جاء عن الحسن البصرى اللهم مجتمع الدعاء وعن البنصر بن شميل من قال اللهم فقد سأل الله بجميع اسمائه (لا عيش) كاملاً ومعتبراً أو باقياً (لا عيش الاخرة) لان الاخرة باقية وعيشه باق والذينا ظل زائل والقصد بذلك فطم النفس عن الرغبة فى الدنيا وجمها على الرغبة فى الاخرة (حمق ٣) عن انس بن مالك (حمق) عن سهل ابن سعد الساعدي \* (اللهم اجعل رزق آل محمد) قال المناوى زواجه ومن فى نفقته أو هم مؤمنون بى هاشم والمطلب (فى الدنيا قوتاً) اى بلغة نستدرمهم وتمسك قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا يكون فيهم فضول يصل الى ترفه وتبسط ليسلموا من آفات الفقر والغنى وفى الحديث دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة فى توفرنى الاخرة واينار المسابق على ما يفنى (مت) عن ابي هريرة قال المناوى وكذا البخارى \* (اللهم اغفر للنسرولات) اى للنساء المنسرولات اى لايسات السراويل (من) نساء (آمتى) اى ائمة الاجابة لما حافظن على ما أمرن به من الستر قابلهن بالدعاء بالغفر الذى أصله الستر فذلك لستر العورات وذاستر الخطيئات (البهيقي فى) كتاب (الادب عن على \* (اللهم اغفر للحاج) اى لحجاج بورا (ولمن استغفر له الحاج) فيتا كد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل فى دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم والاولى كون الطلب قبل دخوله بيته قال المناوى وفى حديث أورده الاصبهاني فى ترغيبه يغفره بقية ذى الحجة ومحرم وصفر وعشر من ربيع الاول وروى موقر فاعن عمر قال ابن العماد ورواه مرفوعاً (هـ) قال المناوى وكذا الحاكم (عن ابي هريرة) وقال صحيح \* (اللهم رب) اى يارب (جبريل وميكائيل واسرافيل ومحمد نعوذ بك من النار) اى نعتصم بك من عذابها قال المناوى وخص الاملاك الثلاثة لانها الموكلة بالحياة وعليها مدار نظام هذا العالم اولكمال اختصاصهم وفضليتهم على من سواهم من الملائكة (طبك) عن والد ابي الملقح قال المناوى واسمه عامر بن امانة قال وفيه مجاهد لى لكن المؤلف رمز ليعنه \* (اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع) وهو ما لا يصحبه عمل أو ما لم يؤذن فى تعلمه شرعاً أو ما لا يهذب الاخلاق لانه وبال على صاحبه (وعمل لا يرفع) اى رفع قبول لرباء أو فقد نحو اخلاص لانه اذا رزى يكون صاحبه مغضوباً عليه (ودعاء لا يسمع) وفى نسخة لا يستجاب اى لا يقبله الله لانه اذا لم يقبل دل على خبث صاحبه (حم حبك) عن انس وهو حديث صحيح \* (اللهم احببني مسكيناً) بهزة قطع مفتوحة وسكون الحاء المهملة



(وتوفى مسكينا واحضرني في زمرة المساكين) أي اجعني في جماعتهم بمعنى اجعلني منهم قال شيخ القريين السهروردي لو سأل الله أن يحشر المساكين في زمرة لكان لهم القهر العيم والفضل العظيم فكيف وقد سأل أن يحشر في زمرة قال البيهقي في سننه الذي يدل عليه حاله صلى الله عليه وسلم عند وفاته أنه لم يسأل المسكينة التي يرجع معناها هنا إلى القلة ففقدت مكها بما أفاء الله عليه وإنما سأل المسكينة التي يرجع معناها إلى الاخبات والتواضع وكأنه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين المتكبرين وأن لا يحشره في زمرة الاغنياء المترفين قال القيسي المسكينة حرف مأخوذ من السكون يقال تسكن أي تخشع وتواضع وقال القاضي تاج الدين السبكي في التوشيح سمعت الشيخ الامام الوالدي يقول لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيرا من المال قط ولا كان حاله حال فقير بل كان أغنى الناس بالله قد كفي دنياه في نفسه وعياله وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أحيني مسكينا المراد به استكانة القلب لا المسكينة التي هي نوع من الفقر وكان يشدد التكبير على من يقول خلاف ذلك (وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لانه محروم معذب في الدارين (ك) عن أبي سعيد الخدري قال المحاكم صحيح (اللهم اني اسألك من الخير كله) أي بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله) أي بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم) قال المناوي هذا من جوامع الدعاء وطلبه للخير لا ينافي أنه اعطى منه ما لم يعط غيره لان كل صفة من صفات المحدثات قابلة للزيادة والنقص (الطيبا لسي) ابوداود (طب) عن جابر بن سمرة بن جندب (اللهم أحسن عاقبتنا في الآموركها) أي اجعل آخر كل عمل لنا حسنا فان الأعمال بخواتيمها (وأجزنا من خزي الدنيا) أي رزايها ومصائبها وخذعها وتسلب الاعداء وشما تهم (وعذاب الآخرة) قال المناوي زاد الطبراني فمن كان هذا دعاؤه مات قبل أن يصيبه البلاء وضمن جنس استغفار الانبياء مع كونهم علموا أنه مغفور لهم للتشريع (حم حب ك) عن بسر بضم الموحدة وسكون المهملة (ابن أوطاة) قال المناوي صوابه ابن أبي أوطاه العامري ورجاله بعض أسانيد ثقات (اللهم بارك لامتني) أي أمة الاجابة (في بكورها) قال العلقمي ونتمته كافي ابن ماجه قال وكان اذ ابعت سرية اوجيشا بعثهم في اول النهار قال وكان حضر رجلا تاجر وكان يبعث تجارته في اول النهار فأثرى وكثر ماله قال الدميري قال النووي يستحب لمن كانت وظيفته من قراءة قرآن أو حديث أو فقه أو غيره من علوم الشرع أو تسليج أو اعتكاف ونحوها من العبادات او صنعة من الصنائع أو عمل من الاعمال مطلقا ويريد أن يتمكن من فعله اول النهار وغيره أن يفعله في اول النهار وكذلك من أراد سفرا أو انشاء أمرا أو عقد نكاح أو غير ذلك من الامور وهذه القاعدة ماثبت في الحديث الصحيح (حم ع حب) عن صفخر بالحاء المعجمة ابن وداعة (الغامدي) بالغين المعجمة

والدال المهملة (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن عباس وعن ابن مسعود  
وعن عبد الله بن سلام بتخفيف اللام (وعن عمران بن حصين) بالتصغير (وعن  
كعب بن مالك وعن النواس) بنون مفتوحة فواو مشددة فمهملة بعد الالف (ابن  
سمعان) قال المناوي كشعبان وقيل بكسر المهملة وأوله وطرقه معولة لكن تقوى  
بانضمامها (اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس) قال المناوي لفظ رواية ابن  
مسكين في بكورها رواية البراري يوم الخميس فليس في أول نهارها طلب الحاجة  
وابتداء السفر وعقد النكاح وغير ذلك من المهمات اه وقال العلقمي قال القزويني  
في عجائب الخلوقات يوم الخميس يوم مبارك سيما للطلب الحوائج وابتغاء السفر وروى  
الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما كان يخرج إذا أراد سفرا إلا يوم الخميس وتكره الحجامة فيه حدث حمدون بن  
اسماعيل قال سمعت المعتصم بالله يحدث عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن  
المصور عن أبيه عن جده ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتجم  
في يوم الخميس فمات في ذلك المرض قال دخلت على المعتصم يوم الخميس فاذا هو  
يحتجم فلما رأته وقفت واجسا ساكنا خزي فقال يا حمدون لعلك تذكر الحديث الذي  
حدثت بك قلت نعم يا أمير المؤمنين فقال والله ما ذكرت حتى شرط الحجام فمات من  
عشيته وكان ذلك المرض الذي مات فيه اه قلت والحديث أخرجه ابن عساکر عن ابن  
عباس كما سيأتي في حرف الميم من احتجم في يوم الخميس فمات فيه مات فيه اه (هـ) قال  
المناوي وكذا البرار (عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف كما في المعين (اللهم انك سألتنا)  
أي كلفتنا (من أنفسنا ما لا نملكه) أي نستطيعه (الابن) أي بأقاربك وتوفيقك وذلك  
المسؤول فعل الطاعات وتجنب المخالفات (فأعطينا من أماريضيك عنا) أي توفيقا  
تقدر به على فعل الطاعات وتجنب المخالفات فان الأمور كلها بيدك منك مصدرها  
واليك مرجعها (ابن عساکر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اللهم  
اهد قريشا) أي دلها على طريق الحق وهو الدين القيم (فان عالمها) أي العالم الذي  
سيظهر من نسل تلك القبيلة (علاء طباق الأرض علما) أي يعم الأرض بالعلم حتى يكون  
طبقا لها قال المناوي يعني لا ادعوك عليهم بايذاتهم أي بل ادعوك أن تهديهم لأجل  
أحكام دينك يبعث ذلك العالم الذي حكمت بإيماده من سلالته وذلك هو الشافعي  
(اللهم كما أذقتهم عذابا) أي بالقطط والعلاء والقتل والقهر (فأذقهم نوالا) أي انعاما  
وعطاء وفخما من عندك (خط) وابن عساکر عن أبي هريرة قال المناوي وفيه ضعف  
لكن له شواهد بعضها عند البرار بأسناد صحيح (اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار  
المقامة) يضم الميم أي الوطن أي أعوذ بك من شره فإنه الشر الدائم والضرر الملازم فان جار  
البادية يتحول فتنه قصيرة فلا يعظم الضرر في تحملها وأعلمه ذلك لما بالغ جيرانه

ومنه عمة أبولهب وزوجته وابنه في ايذائه فقد كانوا يطرحون القرث والدم على بابه  
 (ك) عن ابي هريرة قال لما حكم صحيح وأقروه \* (اللهم اجعلني من الذين اذا احسنوا  
 استبشروا) قال المناوي اي اذا اوبأ بعمل حسن قرنوه بالاخلاص فيترتب عليه الجزاء  
 فيستحقون الجنة فيستبشرون بها (واذا أسأوا) اي فعلا وسيئة (استغفروا) اي طلبوا  
 من الله مغفرة ما فرط منهم وهذا تعليم للامة وارشاد الى لزوم الاستغفار لكونه بحاجة  
 للذنوب (ح) عن عائشة \* (اللهم اغفر لي وارحمني واخفني بالرفيق الاعلى) قال  
 المناوي اي نهاية مقام الروح وهو الحضرة الواحدية فالمسؤول الحاقه بالحل الذي ليس  
 بينه وبينه احد في الاختصاص فاتقنه ولا تخرج على ما قيل اه وقال العلقي قال  
 شيخنا في الرفيق الاعلى الملائكة اومن في آية مع الذين أنعم الله عليهم اواله كان الذي  
 تحصل فيه مراقبتهم وهو الجنة والسمااء أقوال اه قلت قال الحافظ بن حجر المأثبات  
 هو المعتمد وعليه اقتصر اكثر الشراح اه ثم قال شيخنا وقيل المراد به الله جل جلاله  
 لانه من اسمائه قال وقد وجدت في بعض كتب الواقدي ان أول كلمة تكلم بها النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليلة الله اكبر وآخر كلمة تكلم بها في الرفيق  
 الاعلى وروى الحاكم من حديث انس ان آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيع (ق) عن  
 عائشة \* (اللهم من ولي من أمر امتي شئنا) اي من الولايات بخلافه وسلطنة وقضاء  
 وامارة ووصاية ونظارة (فشق عليهم) اي جعلهم على ما يشق عليهم (فاشقى عليه) اي  
 أوقعه في المشقة جزاء وفا (ومن ولي من أمر امتي شئاً فرفق بهم) اي عاملهم باللين  
 والشفقة (فارفق به) اي افعل به ما فيه الرفق له مجازاة له بمثل فعله وقد استجيب فلا يرى  
 ذو ولاية جارا لواعاقه أمره البوار والخسار قال العلقي قال النووي هذا من أبلغ  
 الزواجر عن المشقة على الناس وأعظم الحث على الرفق بهم وقد تظاهرت الاحاديث  
 بهذا المعنى (م) عن عائشة \* (اللهم اني اعوذ بك) قال العلقي قال الطيبي التعوذ الالتجاء  
 الى الغير والتعلق به وقال عياض استعاذته صلى الله عليه وسلم من هذه الامور التي  
 عصم منها انما هو ليلتم خوف الله تعالى وأعظامه والافتقار اليه ولتقتدي به الامة  
 وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأعوذ لفظه لفظ الخبر ومعناه الدعاء قال الواقي ذلك  
 تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله بلفظ الماضي والباء اللصاق وهو الصاق معنوي لانه  
 لا يلتصق شئ بالله تعالى ولا بصفاته لكنه التصاق تخصيص لانه خص الرب  
 بالاستعاذة (من شر ما عملت) اي من شر ما اكتسبه بما يقتضي عقوبة في الدنيا  
 او نقصا في الآخرة (ومن شر ما لم أعمل) قال المناوي بأن تحفظني منه في المستقبل او اراد  
 من عمل غيره بدليل واتقوا فتنة لا تصيبن الذين طلبوا منكم خاصة (م د ن ه) عن عائشة  
 \* (اللهم أعني على غمرات الموت) اي شدائده جمع غمرة وهي الشدة (وسكرات الموت)

اى شدائده الزهبة بالعقل وشدايد الموت على الانبياء ليست تقصا ولا عذابا بل تكميل  
 لقضاائهم ورفع لدرجاتهم وفي نسخة شرح عليها المناوى عطف سكرات بأوبدل الواو  
 فانه قال وهذا شك من عائشة اومن دونها من الرواة (ت هـ) عن عائشة واسناده  
 صحيح (اللهم زدنا) اى من الخير (ولا تنقصنا) اى لا تذهب منا شيئا (واكرمنا ولا تنها  
 واعطنا ولا تحرمنا) قال العلقمى عطف النواهي على الاوامر للتأكيـد (واثرنا) بالمد  
 اى اخترنا بعنايتك وكرامك (ولا تؤثر) اى لا تحتقر (علينا) غيرنا فتعزه وتذلنا يعنى  
 لا تقلب علينا أعداءنا (وارضنا) اى بما قضيت لنا او علينا باعطاء الصبر والتحمل  
 والتقمع بما قسمت لنا (وارض عنا) اى بما تقم من الطاعة البسيـرة التى فى جهدنا قال  
 العلقمى قلت وأوله كما فى الترمذى عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 أنزل عليه الوحي سمع عند وجهه كدوى النحل فأنزل عليه يوما فبكنا ساعة فسرى  
 عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا فذكره ثم قال أنزل على عشر آيات من  
 أقامهن اى من عمل بهن دخل الجنة ثم قرأ فطغ المؤمنون حتى ختم عشر آيات (ت ك)  
 عن عمر بن الخطاب وصححه الحاكم (اللهم انى اعوذ بك من قلب لا يخشع) لذكرك  
 ولا لسماع كلامك وهو القلب القاسى (ومن دعاء لا يسمع) اى لا يستجاب ولا يعتد به  
 فكأنه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال اومن كثرة الاكل الجالبة لكثرة  
 الابخرة الموجبة لكثرة النوم المؤذية الى فقر الدنيا والاخرة (ومن علم لا ينفع) اى  
 لا يعمل به او غير شرعى (اعوذ بك من هؤلاء الاربع) ونبه باعادة الاستعاذة على مزيد  
 التحذير من المذكورات (ت ن) عن ابن عمرو بن العاص (د هـ) عن ابى هريرة  
 الدوسى (ن) عن انس بن مالك قال الترمذى حسن غريب (اللهم ارزقنى حبك  
 وحب من ينفعنى به عندك) لانه لا سعادة للقلب ولا لادة ولا نعيم الا بأن يكون الله  
 أحب اليه مما سواه (اللهم وما رزقتنى مما احب) فى نسخ باسقاط الواو (فاجعله قوة لى فيما  
 تحب) اى وفقنى لاصرفه فيه (اللهم وما زويت) اى صرفت ونحيت (عنى مما احب  
 فاجعله فراغا فيما تحب) يعنى اجعل ما نحيت عنى من محابى عونالى على شغلى بمحبابك  
 (ت) عن عبد الله بن يزيد بمثنائين تحتين (الخطمى) بفتح المجهمة وسكون المهملة قال  
 الترمذى حسن غريب (اللهم اغفر لى ذنبى) قال المناوى اى مالا يلىق أو ان وقع  
 والاولى ان يقال هذا من باب التشريع والتعليم (ووسع فى دارى) اى محل سكنتى فى الدنيا  
 او المراد القبر (وبارك لى فى رزقى) اى اجعله مباركا محفوظا بخير ووفى لى الرضا بالمقسوم  
 منه وعدم الالتفات لغيره (ت) عن ابى هريرة رزم المؤلف لصحته (اللهم  
 انى اعوذ بك من زوال نعمتك) مفرد مضاف فيعم جميع النعم الظاهرة والباطنة  
 (وتحول) وفى رواية تحوِيل (عافيتك) اى من تبدل ما رزقتنى من العافية  
 الى البلاء قال العلقمى فان قلت ما الفرق بين الزوال والتحول قلت الزوال يقال

في كل شيء كان ثابتاً في شيء ثم فارقه والتحويل تعبير الشيء وانفصاله عن غيره  
 فكأنه سأل الله دوام العافية كما في رواية (وفجأة) بالضم والمدوبالفتح والقصر اى  
 بعتة (تقمتك) بكسر فسكون اى غضبك (وجميع سخطك) قال العلقمي يحتمل  
 أن يكون المراد الاستعاذة بالله من جميع الاسباب الموجبة لسخط الله واذا انتفت  
 الاسباب الموجبة لسخط الله حصلت أضرارها فان الرضا ضد السخط كما جاء في الحديث  
 أعوذ بربناك من سخطك (مدت) عن ابن عمر بن الخطاب (اللهم انى أعوذ بك من  
 منكرات الاخلاق) كحقد وحسد وجبن ولؤم وكبر (والاعمال) قال المناوى اى الكبائر  
 كقتل وزنى وشرب مسكر وسرقة وذكر هذا مع عصمته تعلياً للامة (والاهواء) جمع  
 هوى بالقصر اى هوى النفس وهو ميلها الى الشهوات وانها كلها فيها (والادواء) نحو  
 جذام وبرص (تطبك) عن حمزة بن علقمة قال الترمذى حسن غريب  
 (اللهم متعني) وسياى اللهم أمتعني بالالف (يسمى وبصرى) اى الجملرحتين  
 المعروفتين او المراد بالسمع والبصر هنا التوكل وعمر لقوله في حديث آخر هذا السمع  
 والبصر (واجعلها الوارث منى) قال فى الكشف استعاره من وارث الميت لانه يبقى بعد  
 فناءه اه (وانصرنى على من ظلمنى وخذ منه بثارى) فيه انه يجوز لظالم الدعاء على  
 من ظلمه ولكن الاولى القول لبل آخر (تلك) عن ابى هريرة (اللهم حبب الموت الى  
 من يعلم انى رسولك) لان النفس اذا احبت الموت أنست برها ورسخ يقينها فى قلبها  
 واذا انفرت منه فتر اليقين فانطحت عن درجات المتقين (طب) عن ابى مالك الاشعري  
 قال المناوى ضعيف لضعف اسماعيل بن محمد بن عياش (اللهم انى أسألك غنى  
 وغنى مولاي) اى أقاربى وعصائبي وأنصارى وأصحابى وأتباعى وأحبائى ولعل المراد  
 غنى النفس لما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد فى الدنيا  
 قوتاً (طب) عن ابى صرمة بكسر المهملة وسكون الراء الانصارى واسمه مالك بن  
 قيس أوقيس بن صرمة (اللهم اجعل فناء امتى) قال المناوى امة الدعوة وقيل الاجابة  
 (قتلانى سيدك) اى فى قتال أعدائك لاعلاء دينك (بالطعن) بالرياح (والطاعون)  
 قال المناوى وخذ أعدائهم من الجن اى اجعل فناء غالبهم بهذين أو بإحدهما دعاءهم  
 فاستجيب له فى البعض أو أريد طائفة مخصوصة (حم طب) عن ابى بردة قال المناوى  
 اخى ابى موسى الاشعري صححه المحاكم وأقره (اللهم انى أسألك رحمة من عندك  
 تهدي بها قلبي) خصه لانه محل العقل فباستقامته تستقيم سائر الاعضاء (وتجمع بها  
 امرى وتلم بها شعئى) اى تجمع بها ما تفرق من امرى (وتصلح بها غائبي) قال المناوى  
 ما غاب عني اى باطنى بكمال الايمان والاخلاق الحسان (وترفع بها شاهدى) اى  
 ظاهرى بالعمل الصالح (وتزكى بها عملى) اى تزیده وتنمیه وتطهره من الرياء والسمعة  
 (وتلهمنى بها رشدى) قال المناوى تهدينى بها الى ما يرضيك ويقر بى اليك اه وقال

الفقهاء الرشد صلاح الدين والمال والمعنى قريب او تمدد (وتدبرها القتي) قال المناوي  
 بضم الهززة وتكسر اى الينى او ما لوفى اى ما كنت اللفه (وتعصمى بها من كل سوء) اى  
 تمنعنى وتحفظنى بأن تصرفنى عنه وتصرفه عنى (اللهم أعطنى ايمانا و يقينا ليس بعده  
 كفر ورجة أنال بها شرف الدنيا والاخرة) وفى نسخة شرف كرامتك فى الدنيا والاخرة  
 اى علو القدر فيها (اللهم انى أسألك الفوز فى القضاء) اى الفوز باللطيف فيه (ونزل  
 الشهداء) بضم النون والزاي اى منزلتهم فى الجنة او درجاتهم فى القرب منك لانه محل  
 المنعم عليهم وهو وان كان أعظم منزلة واوفى وأتمم لكنه ذكره للتشريع (وعيش  
 السعداء) اى الذين قدرت لهم السعادة الاخرية (والنصر على الاعداء) اى الظفر  
 بأعداء الدين (اللهم انى انزل بك حاجتى) بضم الهززة اى أسألك قضاء ما احتاجه من  
 امر الدارين (وان قصر رأيتى) قال المناوي بالتشديد اى يحجز عن ادراك ما هو أنجح وأصلح  
 (وضعف عملى) اى عبادتى عن بلوغ مراتب الكمال (افتقرت) فى بلوغ ذلك (الى رحمتك  
 فأسألك باقضى الامور وبياشافى الصدور) اى القلوب من امراضها كما تحمد والمحمد  
 والكبر (كما تجير بين البصير) اى تفصل وتنجز وتمنع احدهما من الاختلاط بالآخر مع  
 الاتصال (أن تجيرنى من عذاب السعير ومن دعوة الثبور) اى النداء بالهلاك (ومن  
 فتنة القبور) اى عند سؤال الملكين منكرو تكبر (اللهم ما قصر عنه رأيتى ولم تبلغه نيتى  
 ولم تبلغه مسألتى من خير وعده أحد من خلقك او خير أنت معطيه أحد من عبادك  
 فانى أرغب اليك فيه) اى فى حصوله منك لى (واسألك برحمتك رب العالمين) اى زيادة  
 على ذلك فان رحمتك لانهاية لستعسا (اللهم يا ذا الجلال الشديد) قال المناوي بموحدة  
 اى القرآن والدين وصفه بالشمدة لانها من صفات الجبال والشمدة فى الدين الثبات  
 والاستقامة وروى بمثناة تحتية وهو القوة (والامر الرشيد) اى السديد الموافق لغاية  
 الصواب (أسألك الامن) اى من القزع والاهوال (يوم الوعيد) اى يوم التهديد وهو يوم  
 القيامة (والجنة يوم الخلود) اى خلود اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار (مع المقربين  
 الشهود) اى الناطقين لربهم (الركع السجود) اى المكثرين للصلاة ذات الركوع  
 والسجود فى الدنيا (الموفين بالعهد) اى بما عاهدوا الله عليه (أنتك رحيم) اى موصوف  
 بكمال الاحسان لدقائق النعم (ودود) اى شديد الحب لمن والاك (وانك تفعل ما تريد  
 اللهم جعلنا هادين) اى دالين المخلق على ما يوصلهم الى الحق (مهيئين) اى الى اصابة  
 الصواب قولاً وعملاً (غير ضالين) اى عن الحق (ولا مضلين) اى اجدام من المخلق (سليماً)  
 بكسر فسكون اى سليماً (لا وليا لك وعدوا اعدائك نجيبك) اى بسبب  
 حبنا لك (من أحبك ونعادي بعداوتك) اى بسببها (من خالفك) تنازعه تعادى  
 وعداوتك (اللهم هذا الدعاء) اى ما أمكننا منه قد آتيناه (وعليك الاجابة) اى  
 فضلائك اذ ما على الاله شئ يجب (وهذا الجهد) بالضم اى الوسع والطاقه (ونليك)

(التكلاّن) بالضم أى الاعتماد اللهم اجعل لى نورافى قلبى ونورامن بين يدى) أى يسع  
 أمانى (ونورامن خلنى) أى من وراءى (ونوراعن يمينى ونوراعن شمالى ونورامن فوقى  
 ونورامن تحتى ونورافى سمى ونورافى بصرى ونورافى شعرى ونورافى بشرى ونورافى نحرى  
 ونورافى دمى ونورافى عظامى) أى يضىء على المذكورات كلها لان ابليس يأتى  
 الانسان من هذه الاعضاء فيوسوس فدعا بآيات النور فيها ليدفع ظلمته (اللهم اعظم  
 لى نورا واعطنى نورا واجعل لى نورا) قال المناوى عطف عام على كل ما فى نورافى  
 شاملا للنور المتقدم وغيرها هذا ما رأيت فى نسخ الجامع الصغير من جزياء المتكلم  
 باللام لكن رأيت فى شرح البهجة الكبير لشيخ الاسلام زكرياء الانصارى فى  
 الخصائص فى باب النكاح مانصه وكان صلى الله عليه وسلم اذا مشى فى الشمس أو القمر  
 لا يظهر له ظل وبشهد ذلك انه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل فى جميع  
 أعضائه وجهاته نورا وختم بقوله واجعلنى نورابنور الوفاية قبل ياء المتكلم (سبحان  
 الذى تعطف بالعز) أى ترذى به بمعنى انه اتصف بأن يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ قال  
 العلقمى والتعطف فى حق الله مجاز يراد به الاتصاف كأن العز شمله شمول الرءاء  
 (وقال به) قال العلقمى أى أحبه واختصه لنفسه كما يقال فلان يقول بفلان أى تحبته  
 واختصاصه وقيل معناه حكم به فان القول يستعمل فى معنى الحكم وقال الازهرى  
 معناه غلب به كل عزيز (سبحان الذى ليس الجحد) أى ارتدى بالعظمة والكبرياء  
 (وتكرمه) أى تفضل وأنعم على عباده (سبحان الذى لا ينبغى التسبيح الاله) أى لا ينبغى  
 التنزيه المطلق الاجلال المقدس (سبحان ذى الفضل والنعمة) جمع نعمة بمعنى انعام  
 (سبحان دى الجود والكرم سبحان ذى الجلال والاكرام) قال المناوى الذى يحمله  
 الموحدون عن التشبيه بخلقهم وعن افعالهم والذى يقال له ما أجلا وأكرمك (ت)  
 ومحمد بن نصر المروزى (فى) كتاب الصلاة (طب) والبيهقى فى كتاب (الدعوات عن  
 ابن عباس) وفى أسانيد هامقال لكنها تعاضدت \* (اللهم لا تسكنى الى نفسى طرفة  
 عين) أى لا تجعل أمرى الى تدبيرى قدر تحريك جفن وهو مبالغة فى القلة (ولا تنزع  
 منى صالح ما أعطيتنى) قال المناوى قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد تحريك هم  
 أمته الى الدعاء بذلك (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو ضعيف لضعف  
 ابراهيم بن يزيد (اللهم اجعلنى شكورا) أى كثير الشكر لك (واجعلنى صبورا) قال  
 المناوى أى لا عاجل بالانتقام أو المراد الصبر العام وهو حبس النفس على ما تكره  
 طالبا لمرضاة الله (واجعلنى فى عينى صغيرا وفى عين الناس كبيرا) أى لا كون  
 معظمها بالاولا واحتقر أحد من خلقك (البرار عن يزيد) بالصغير ابن الحبيب  
 واسناده حسن \* (اللهم انك لست باله استحدثناه) أى طلبنا حدوثه أى تجدد بعد  
 أن لم يكن (ولا يرب ابتدعناه) أى اخترعناه لا على مثال سابق (ولا كان لنا قبلك

من اله نلجأ اليه ونذكرك) أى نتركك (ولا أعانك على خلقنا احد فشره فيك) أى فى  
عبادتك والالتجاء اليك (تباركت) أى تقدست (وتعاليت) أى تزهت قال المناوى  
 وكان نبي الله داود يعوبه (طب) عن صهيب بالتصغير وهو حديث ضعيف اللهم  
انك تسمع كلامى وترى مكائى وتعلم سرى وعلايتى أى ما أخفى وما أظهر (لا يخفى  
 عليك شئ من أمرى وأنا البائس) أى الذى اشتدت ضرورته (الفقير) أى المحتاج اليك  
فى جميع أحوالى (المستغيث المستجير) أى الطالب منك الامان من العذاب (الوجل  
 المشفق) أى الخائف (المقر المعترف بذنبه اسألك مسألة المسكين) أى الخاضع  
الضعيف (وابتهل اليك ابتهال المذنب) أى أقضع اليك تضرع من أعجلته مقارفة  
الذنوب (الذليل) أى المستهان به (وأدعوك دعاء الخائف المضطر) أى الى اجابة دعائه  
(من خضعت لك رقبته) أى تكس رضى بالتذلل والافتقار اليك (وقاضت لك عبرته)  
يفتح العين المهمة وسكون الموحدة البكاء أى سالت من شدة بكائه دموعه (وذلل لك  
 جسمه) أى اتقاد لك بجميع أركانه الظاهرة والباطنة (ورغم لك ألقه) أى لصق بالتراب  
(اللهم لا تجعلنى بدعائك شقياً) أى خائباً (وكن بى رؤفاً رحيماً يا خير المسؤولين ويا خير  
 المعطين) أى يا خير من طلب منه وخير من أعطى (طب) عن ابن عباس واسناده  
 ضعيف اللهم اصلح ذات بيننا أى المحالة التى يقع بها الاجتماع (وألصق بين قلوبنا  
 وأهدنا سبل السلام) أى دلنا على طريق السلامة من الآفات (وبغنا من الظلمات  
 الى النور) قال المناوى أى أقضنا من ظلمات الدنيا الى نور الآخرة وقال البيضاوى  
 فى تفسير قوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور أى المهدى الموصلى الى الايمان (وجنبتنا الفواحش  
 ما ظهر منها وما بطن) أى ما نعلن وما نسرأ وما بالجوارح وما بالقلب أى بعدنا عن القبائح  
الظاهرة والباطنة (اللهم بارك لنا فى اسمعنا وابصارنا وقلوبنا وازواجنا وذرياتنا وتب  
 علينا انك انت التواب الرحيم) أى من شأنك قبول توبة التائبين توبة صحيحة بالندم  
والعزم على عدم العود والتفضل عليهم (واجعلنا شاكرين لنعمتك مشنين بها) أى  
نذكرك بالجمل (قائلين بها) أى مستمرين على قول ذلك مداومين عليه وفى نسخة  
قابلين لها (واتمها علينا) أى يدوام ذلك (طبك) عن ابن مسعود واسناده جيد  
اللهم اليك اشكو ضعف قوتى قدم المعمول ليقيد المحصر أى الى غيرك  
(وقلة حيلتى وهوانى على الناس) أى احتقارهم أياى واستهانتهم بى (يا ارحم  
 الراحمين) أى يا موصوفاً بكمال الاحسان (الى من تكلنى) أى تفوض امرى (الى عدو  
 يتجهمنى) بالفتية والقوية المفتوحتين فالجيم والهاء المفتوحتين وتشديد الهاء قال  
 العلقمى قال فى النهاية الى عدو يتجهمنى أى يلقيانى بالغلظة والوجه الكريه (ام الى  
 قريب ملىكته امرى) قال المناوى أى جعلته متسلطاً على ابدائى ولا استطيع دفعه



(أن لم تكن ساخطا على) وفي رواية إن لم يكن لك سخط على (فلأبالي) أي بما تصنع  
 أعداءى (غير أن عافيتك) أي السلامة من البلاء والمحن والمصائب (أوسع لى) فيه  
 أن الدعاء بالعافية مطلوب محبوب (اعوذ بنور وجهك الكريم الذى أضاءت له  
 السموات والأرض واشرفت له الظلمات) قال المناوى ببناء اشرفت للفعول من شرفت  
 بالضوء تشرق إذا امتلأت به (وصلح عليه امر الدنيا والآخرة) بفتح اللام وتضم أى استقام  
 وانتظم (أن تحل على غضبك) أى من أن تنزله بى أو توجه على (أو تنزل على سخطك)  
 أى غضبك فهو من عطف المرادف (ولك العقبى) بضم المهملة آخره الف مقصورة (حتى  
 ترضى) أى أسترضيك حتى ترضى قال العلقمى قال فى النهاية واستعيت طلب أن يرضى  
 عنه (ولا حول ولا قوة الا بك) أى لا تحول عن فعل المعاصى ولا قوة على فعل الطاعات  
 الا بتوفيقك قال المناوى وفيه أبلغ رد على الاستاذ ابن فورك حيث ذهب الى أن الولى  
 لا يجوز أن يعرف أنه ولى لانه يسلبه الخوف ويحلبه الامن فان الانبياء اذا كانوا أشد  
 خوفا مع علمهم بنبوتهم فكيف بغيرهم اه فانظر ما وجه أخذ هذا من الحديث  
 (طب) عن عبد الله بن جعفر بن ابى طالب (اللهم واقية كواقية الوليد) أى المولود  
 أى أسألك كلاءة وحفظا لحفظ الطفل المولود أو أراد بالوليد موسى عليه الصلاة  
 والسلام لقوله تعالى ألم نربك فينا وليدا أى كما وقيت موسى شرفه وعون وهو فى حجره  
 ففى شرف موسى وأبا بنى أظهرهم (ع) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى وفى اسناده  
 مجهول (اللهم كما حسنت خلقى) بالفتح أى أوصافى الظاهرة (فحسن خلقى) بالضم أى  
 أوصافى الباطنة (حم) عن ابن مسعود قال المناوى واسناده جيد جدا (اللهم  
 احفظنى بالاسلام قائما واحفظنى بالاسلام قاعدا واحفظنى بالاسلام راقدا) أى حال  
 كوفى قائما وقاعدا وراقدا يعنى فى جميع الحالات (ولا تشمت بى عدوا ولا حاسدا) أى  
 لا تنزل بى بلية يفرح بها عدوى وحاسدى (اللهم انى أسألك من كل خير خزائنه بيدك  
 واعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) قال المناوى وفى رواية بيدك فى الموضعين واليد  
 مجاز عن القدرة المتصرفة وتثنيها باعتبار التصرف فى العالمين (ك) عن ابن مسعود  
 (اللهم انى أسألك موجبات رحمتك) أى مقتضياتها بوعذك فانه لا يجوز الخلف فيه  
 والا فالحق سبحانه وتعالى لا يجب عليه شئ (وعزائم مغفرتك) أى موجباتها يعنى  
 أسألك اعمالا بعزم تهب بى الى مغفرتك (والسلامة من كل اثم) قال العلقمى قال شيخنا  
 قال العراقى فيه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم جواز ذلك اذ  
 العصمة انما هى للانبياء والملائكة قال والجواب أنها فى حق الانبياء واجبة وفى حق  
 غيرهم جائزة وسؤال المجائر جائز الا أن الادب سؤال المحقق فى حقنا لا العصمة وقد يكون  
 هذا هو المراد هنا (والغنية من كل بر) بكسر الباء الموحدة أى طاعة وخير (والغور  
 بالجنة والنجاة من النار) ذكره تعليما للامة لانه متيقن الفوز والنجاة (ك) عن ابن

مسعود قال المناوى وهم من قال ابى مسعود (اللهم امتحنى بسمعى وبصرى حتى تجعلها الوارث منى) اى ابقها بحسين سليمين الى أن اموت (وعافنى فى دينى وفى جسدى وانصرنى على من ظلمنى) قال المناوى من اعدا عدوك (حتى تربى فيه نارى) أن تهلكه (اللهم انى اسلبت نفسى) اى ذاتى (اليك) اى جعلت ذاتى طائعة لمحكك منقادا لامرك (وفوضت امرى اليك) قال العلقمى قال فى النهاية اى رددته يقال فوضت اليه الامر تقويضا اذ ارذه اليه وجعله انما كم فيه وفى قوله وفوضت اشارة الى أن اموره الخارجة والداخلية مفوضة اليه لا مدبر لها غيره (والجأت نظهرى اليك) اى بعد تفويض امورى التى انا مقتدر اليها وبها معاشى وعليها مدار امرى أسندت ظهري اليك مما يضربنى ويؤذي من الاسباب الداخلة والخارجة وخص الظهر لان العادة جرت أن الانسان يعتمد بظهره الى ما يستند اليه (وخليت وجهى اليك) بخاء مجبهة ومثناة تحتية اى فرغت قصدى من الشرك والنفاق وتبرأت منها وعقدت قلبي على الايمان (لا ملجأ) بالهمز وقد ترك للارد واج (ولا منجى) هذا مقصود لا يمد ولا يهز الا بقصد المناسبة للاول اى لا مهرب ولا مخلص (منك الا اليك آمنت برسولك الذى ارسلت) قال المناوى يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم والمراد كل رسول ارسلت وهو تعليم لامته (وبكتابك الذى انزلت) يعنى القرآن او كل كتاب سبق (ك) عن على امير المؤمنين وقال صحيح وأقروه (اللهم انى اعوذ بك من العجز) بسكون الجيم هو عدم القدرة على الخير وقيل ترك ما يجب فعله والتسويف به وقال المناوى سلب القوة وتخلف التوفيق (والكسل) اى التثاقل والترانى عما لا ينبغي التثاقل عنه ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس للغير وقلة الرغبة فيه مع امكانه وقيل هو من الفتور والتواني (والجبن) اى الضعف عن تعاطي القتال خوفا على المهجة (والجمل) هو فى الشرع منع الواجب وفى اللغة منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة (والهرم) اى كبر السن المؤدى الى سقوط القوى وذهاب العقل وتخبط الراى وقال العلقمى قال شيخنا هو الرذالى اذ دل العمر لما فيه من اختلال العقل والحواس والصبط والفهم وتشويه بعض المنظر والعجز عن كثير من الطاعات والتساهل فى بعضها (والقسوة) اى غلظ القلب وصلا بته (والغفلة) اى غيبة الشئ المهم عن البال وعدم تذكره (والذلة) بالكسرى أن يكون ذليلا بحيث يستخفه الناس وينظرون اليه بعين الاحتقار (والقلة) بالكسرى اى قلة المال بحيث لا يجد كفافا وفى نسخة شرح عليها المناوى والعيلة بدل القلة فانه قال فى النهاية العائل الفقير وقد عال يعيل عيلة اذا افتقر وقال فى المصباح العيلة بالفتح الفقير وهو مصدر عال يعيل من باب باع فهو عائل والجمع عائلة وهى فى تقدير فعلة مثل كافر وكفرة (والمسكنة) اى فقر النفس وقال المناوى سوء الحال مع قلة المال (واعوذ بك من الفقر) اى فقر النفس وهو الامر

وهو المقابل بقوله صلى الله عليه وسلم الغنى غنى النفس والمعنى بقولهم من عدم  
 القناعة لم يفده المال غنا قال القاضي عياض وقد تكون استعاذته من فقر المال والمراد  
 القنسة من احتماله وقلة الرضى به ولهذا ورد من فتنة الفقر وقال زين العرب الفقير  
 المستعاذ منه هو الفقر المدقع الذى يقضى بصاحبه الى كفران نعم الله تعالى ونسيان  
 ذكره والمدقع هو الذى لا يصحبه خبر ولا ورع فيوقع صاحبه فيما لا يليق (فائدة) المدقع  
 بالذال والعين المهملتين بينهما قاف قال بعضهم المدقع سوء احتمال الفقر وفقر مدقع  
 أى يلصق بالدعاء وهى التراب قال فى المصباح دفع يدقع من باب تعب لصق بالدعاء  
 ذلا وهى التراب وزان حراء (أو الكفر) أى من جميع أنواعه (والفسوق والشقاق) أى  
 مخالفة الحق بأن يصير كل من اختلفا عنى فى شق (والنفاق) أى المحققى أو المجازى  
 (والسمعة) بضم السين وسكون الميم التنويه بالعمل ليسمعه الناس وقال ابن عبد  
 السلام السمعة أن يخفى عمله لله ثم يتحدث به الناس (والرياء) بكسر الراء وتحقيف  
 التحتية والمداظهار العبادة بقصد رؤية الناس لها ليحمدوا صاحبها وقال ابن عبد  
 السلام الرياء أن تعمل لغير الله تعالى قال المناوى واستعاذته من هذه الخصال بأبنة عن  
 قبحها والزجر عنها (وأعوذ بك من الصمم) أى بطلان السمع أو ضعفه (والكم) قال  
 المناوى الخرس أو أن يولد لا ينطق ولا يسمع أو قال العلقمى عن الأزهري يكيمكم من  
 باب تعب فهو أبكم أى أخرس وقيل الأخرس الذى خلق ولا نطق له ولا يعقل الجواب  
 (والجنون) أى زوال العقل (والجذام) وهو علة يهر منها العضو ثم يسود ثم يتقطع  
 ويتناثر وقال المناوى علة تسقط الشعرو تفتت اللحم ويجرى الصديد منه (والبرص)  
 وهو بياض شديد يقع الجلد ويذهب دمويته (وسبي الاستقام) من إضافة الصفة الى  
 الموصوف أى الأمراض الفاحشة الرديئة (ك) واليهقى فى كتاب (الدعاء عن انس)  
 قال الحاكم صحيح وأقروه (اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء  
 لا يسمع ونفس لا تشبع) تقدم الكلام عليه فى قوله اللهم انى أعوذ بك من قلب  
 لا يخشع (ومن الجوع) أى الالم الذى ينال الحيوان من خلوا المعدة (فانه بنس الضجيع)  
 أى المضاجع لى فى فراشى استعاذ منه لانه يمنع استراحة البدن ويحلل المواد المجمودة  
 بلا بدل ويشوش الدماغ ويورث الوسواس ويضعف البدن عن القيام بوظائف  
 العبادات وقال بعضهم المراد به الجوع الصادق وله علامات منها أن لا تطلب النفس  
 الا دم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أى خبز كان فيها طلب خبز إيمانه وطلب ادم  
 فليس ذلك بجوع أى صادق وقيل علامة الجوع أن يبصق فلا يقع الذباب عليه لانه  
 لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلوا المعدة (ومن الخيانة) قال المناوى  
 مخالفة الحق بنقض العهد فى السر قال العلقمى وقال بعضهم أصل الخيانة أن يؤتمن  
 الرجل على شئ فلا يؤذى الامانة فيه قال ابو عبيد لا تراه خص به الامانة فى أمانات

الناس دون ما افترض الله على عباده وأثمنهم فانه قد سمي ذلك امانة فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم فمن ضيع شيئا مما امر الله به اوارتكب شيئا مما نهى الله عنه فقد خان نفسه اذ جلب اليها الذم في الدنيا والعقاب في الآخرة (فانها بنسبت البطانة) قال العلقمي ضد الظهارة وأصلها في الثوب فاتسع فيما استيقن الرجل من أمره فيجعل بطانة حاله (ومن الكسل والبخل والجبن ومن الهرم وان ارد الى ارض العمر) قال المناوي أى الهرم والخوف أو ضعف كالطفولية أو ذهاب العقل (ومن فتنة الدجال) أى محنته وامتنانه وهى اعظم فتن الدنيا والدجال فعال بالتشديد وهو من الدجل بمعنى التغطية لانه يعطى الحق بباطله ولهذا سمي الكذاب دجالا (وعذاب القبر) قال العلقمي العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف الى الفاعل على طريق المجاز والاضافة من اضافة المظروف الى ظرفه فهو على تقدير فى أى يتعدى من عذاب فى القبر وفيه اثبات عذاب القبر والايمان به واجب واضيف العذاب الى القبر لانه الغالب والا فكل ميت اراد الله تعذيبه اناله ما اراده به قبرا ولم يقبر ولو صلب او غرق فى البحر او اكلته الدواب او حرق حتى صار رمادا او ذرى فى الرخ وهو على الروح والبدن جميعا باتفاق اهل السنة وكذا القول فى النعيم قال ابن القيم ثم عذاب القبر قسمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرأهم من العصاة فانه يعذب بحسب جرئته ثم يرفع عنه وقد يرفع عنه بدعاء او صدقة ونحو ذلك وقال السافعي فى روض الرياحين بلغسان الموتى لا يعذبون ليلة الجمعة تشير بهذا الوقت قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاة المؤمنين دون الكفار وعجم النسفي فى بحر الكلام فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليتمت ما وجب من شهر رمضان ثم لا يعود اليه الى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود اليه الى يوم القيامة اه وهذا يدل على ان عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة او دونها وانهم اذا وصلوا الى يوم الجمعة انقطع ثم لا يعود وهو يحتاج الى دليل ولا دليل لما قاله النسفي وقال ابن القيم فى البسائع نقلت من خط القاضى ابي يعلى فى تعاليقه لا بد من انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب الدنيا والدنيا وما فيها منقطع فلا بد ان ينقطع عنهم القناء والبلى ولا يعرف مقدار مدة ذلك اه قلت ويؤيد هذا ما أخرجه هناد بن السرى فى الزهد عن مجاهد قال للكفار جمعة يمدون فيها اطعم النوم حتى تقوم القيامة فاذا صبح بأهل القبور يقول الكافرياء يلنا من بعثنا من مرقنا هذا فيقول المؤمن الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (وفتنة الحيا) بفتح الميم أى ما يعرض للانسان مدة حياته من الاختتان بالدنيا والشهوات والمجهالات واعظمها والعباديات لله تعالى امر بخاتمة عند الموت قال المناوي اوهى الابتلاء عند فقد الصبر (والمات) قال العلقمي

يجوز أن يراد بها القنينة عند الموت اضعفت اليه لقربها منه ويكون المراد بقنينة الخبز  
على هذا ما قبل ذلك ويجوز أن يراد بها قنينة القبر أى سؤال الملكين والمراد من شر ذلك  
والأفصل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى رفعه فيكون عذاب القبر مسيحا عن ذلك  
والسبب غير المسبب وقيل أراد بقنينة الخبز الابتلاء مع زوال الصبر وقنينة الحماة  
السؤال في القبر مع الحيرة (اللهم انا نسألك قلوبا آواها) أى متضرعة أو كثيرة الدعاء  
أو البكاء (محبته) أى خاشعة مطيعة منقاد (منية) أى راجعة اليك بالتوبة قال  
العلقي قال فى النهاية الأناية الرجوع الى الله بالتوبة يقال أنا بنبوب أنا بة فهو منيب  
إذا أقبل ورجع (فى سبيلك) أى الطريق اليك (اللهم انا نسألك عزائم مغفرتك) قال  
المنساوى حتى يستوى المذهب الثابت والذى لم يذنب فى مآل الرحمة (ومنجيات امرئ)  
أى ما ينبي من عقابك (والسلامة من كل آثم) أى ذنب (والغنية من كل بر) بكسر  
الموحدة أى خير وطاعة (والقوز بالجنة والنجاة من النار) وهذا ذكره للتشريع والتعليم  
(ك) عن ابن مسعود (اللهم اجعل اوسع رزقك على عندك برىنى واقطع عمري)  
أى اشفاه على الاقطاع لان الأذى حينئذ ضعيف القوى قليل الكد عاجز السعى  
(ك) عن عائشة (اللهم انى أسألك العفة) هى بمعنى العفاف والغفاف هو التزهى عما  
لا يباح والكفى عنه (والعافية فى دنياه ودينه وأهله وماله) أى السلامة من كل  
مكروه (اللهم استر عورتى) قال المنساوى عيوبى وخللى وتقصيرى وكل ما يستحي من  
ظهوره (وآمن روعتى) قال العلقي وفى رواية روعاتى قال شيخنا جمع روعة وهى المرة من  
الروع وهو الفزع (واحفظنى من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي  
واعوذ بك ان اغتال من تحتي) بالبناء للفعل قال العلقي قال فى النهاية أى ادهى من  
حيث لا اشعر يريد به الخسف (البرار) فى مسنده (عن ابن عباس) (اللهم انى أسألك  
أيمانا يا شر قلبي) أى يلبسه ويخالطه (حتى اعلم انه) أى الشأن وفى نسخة (ان لا يصيبني  
الآ ما كتب لي) قال المنساوى أى قدرته على فى العلم التزم الازلى اوفى الوعد المحفوظ  
(ورضى من المعيشة بما قسمت لي) أى وأسألك أن ترزقني رضى بما قسمته لي من  
الرزق (البرار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم ان ابراهيم كان عبدك وخليك دعاك  
لاهل مكة بالبركة) أى بقوله وارزق اهلهم من الثمرات وقد فعل بنقل الطائفة من الشام  
اليه وكان اقرارا لزعيمه ولا ماء (وانا محمد عبدك ورسولك) قال المنساوى لم يذكر الحجة  
لنفسه مع أنه خليل أيضا تواضعا ورعاية للادب مع ابيه (ادعوك لاهل المدينة) لفظ المدينة  
صار علما بالغلبة على طيبة فاذا اطلق انصرف اليها (ان تبارك لهم فى مذهبهم وصاعهم) أى  
فيما يكال بهما (مثل ما باركت لاهل مكة) مفعول مطلق احوال (مع البركة بركتين)  
بركتين بدل من مثل ما بارك ومع البركة حال من بركتين لان نعت النكرة اذا تقدم عليها  
يصير حالا منها ويجوز ان يكون مع البركة بركتين مفعولين لفعل محذوف أى اللهم اجعل

(ت) عن علي أمير المؤمنين قال المناوي وكذا احمد عن ابي قتادة قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح (اللهم ان ابراهيم حرم مكة فجعلها حراما) اى اظهر حرمتها بأمر الله تعالى (وانى حرمت المدينة حراما ما بين مأزميها) تثنية مأزم بهز بعد الميم وبكسر الزاى الجمل وقيل المضيق بين جبلين ثم بين حرمتها بقوله (ان لا يراق فيهما دم) قال المناوى ان لا يقتل فيها آدمى معصوم بغير حق انتهى وفيه نظر (ولا يجعل فيها سلاح لقتال) قال المناوى اى عند فقد الاضطرار (ولا يخطط فيها شجرة) اى يسقط ورقها (الا لعلف) قال المناوى بسكون اللام مائتا كله الماشية (اللهم بارك لنا فى مدينتنا) اى كثر خيرها (اللهم بارك لنا فى صاعنا اللهم بارك لنا فى مئتنا) اى فيما يكال بها (اللهم اجعل مع البركة بركتين) اى ضاعف البركة فيها (والذى نفسى بيده) اى روى بقدرته وتصريفه (ما من المدينة شعب) بكسر الشين اى فرجة نافذة بين جبلين (ولا تقب) يفتح النون وسكون القاف هو طريق بين جبلين (الا وعليه ملكان) بفتح اللام (يحرسانها حتى تقدموا) اى يحرسان المدينة من العدو الى قدومكم (اليها) من سفركم قال المناوى وكان هذا القول حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم ان العدو يريد الهجوم او هجم عليها (م ش) عن ابي سعيد الخدرى (اللهم انى اعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم والمغرم) بفتح الميم فيها وكذا الراء والمثلثة وسكون الهززة والعين المعجمة والمأثم ما يقتضى الاثم والمغرم قبل الدين فيما لا يحل او فيما يحل لكن يعجز عن وقائه وهذا تعليم واطهار للعبودية والافتقار (ومن فتنة القبر وعذاب القبر) قال العلقمى فتنة القبر هى سؤال المالكين منكروكبر والا حادىث صريحة فيه ولهذا سمي ملكا لسؤال القتاتين وما أحسن قول من قال فتنة القبر التحير فى جواب منكروكبر وعلم من العطف ان عذاب القبر غير فتنة القبر فلا تكرر لان العذاب مرتب على الفتنة والسبب غير المسبب وهو ظاهر اذا فسرنا الفتنة بالتحير وقد سأل ولا يتحير بأن يجيب على الوضع الصحيح ويحصل بعد السؤال التعذيب لنوع من التقصير فى بعض الاعمال كفى مسألة التقصير فى البول ونحو ذلك فتنبه لذلك (ومن فتنة النار) هى سؤال الخزنة على جهة التوبيخ واليه الاشارة بقوله تعالى كلاً الذى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير (وعذاب النار) اى اراقها بعد فتنتها (ومن شر فتنة الغنى) قال العلقمى قال ابن العربى فتنة الغنى البطور والطغيان والتفاخر به وصراف المال فى المعاصى وأخذه من المحرام وان لا يؤذى حقه وان يتكبر به (واعوذ بك من فتنة الفقر) اى حسد الاغنياء والطمع فى مالهم والتذلل لهم وعدم الرضى بالمقسوم (واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) قال المناوى بمجاءهم له لكون احدى عينيه ممسوحة والمسح الخير منه واسخه الارض اى يقطعها فى امد قليل والدجال من الدجل وهو الخلط والكذب استعاذ منه مع كونه لا يدركه نشر الخبر بين الامة لئلا يلتبس كفره على مدركه (اللهم اغسل عني

خطاياي) اى ذنوبى بغرضها اذ ذكره للتشريع والتعليم (بالماء والتلج والبرد) بفتح  
 الراء جمع بينهما مبالغة فى التطهير لان ما غسل بالثلاثة ابقى مما غسل بالماء وحده فسأل  
 ربه أن يظهره التطهير الا على الموجب بحجة المأوى والمراد طهرنى منها بأنواع مغفرتك  
 قال العلقمى وحكمة العدول عن ذكر الماء نحو الى التلج والبرد مع ان الحار فى العادة  
 ابلغ ازالة للوسخ اشارة الى ان التلج والبرد ما أن طاهران لم تفسهما الايدى ولم يمتنهما  
 الاستعمال فكان ذكره آكد فى هذا المقام اشارة الى هذا الخطاين وقال الكرماني وله  
 توجيه آخر وهو انه جعل الخطا بمنزلة النار لكونها تؤذى اليها فعبى عن اطفاء حرارتها  
 بالغسل تاكيدا فى اطفائها وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الى ابردمه وهو  
 الثلج ثم الى ابردمه وهو البرد بدليل انه قديم ودويصير جليدا بخلاف الثلج فانه يذوب  
 (ونق قلمي) خصه لانه بمنزلة ملك الاعضاء واستقامتها باستقامته (من الخطايا) تاكيدا  
 للسابق ومجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها (كما يبقى الثوب الابيض من الدنس) اى  
 الوسخ ولما كان الدنس فى الثوب الابيض اظهر من غيره من الالوان وقعه بالتشبيه  
 (وباعدينى وبين خطاياي) اى ابعده عن المبالغة وكرر بين لان العطف على  
 الضمير المحرور يعاد فيه المحافض (كما باعدت بين المشرق والمغرب) قال العلقمى المراد  
 بالمباعدة محو ما حصل منها والعصمة عما ساقى منها وهو مجاز لان حقيقة المباعدة انما  
 هى فى الزمان والمكان وموقع التشبيه ان التقاء المشرق والمغرب يستحيل فكأنه اراد  
 ان لا يبقى لها منه اقتراب بالكلمة قال الكرماني يحتمل ان يكون فى الدعوات الثلاث  
 اشارة الى الازمنة الثلاثة والمباعدة للمستقبل والتنقية للحال والغسل لماضى (ق ت  
 ن) عن عائشة (اللهم انى اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم  
 واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم اللهم انى اسألك من خير  
 ما سألك عبدك ونبيك واعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك اللهم انى اسألك الجنة  
 وما قرب اليها من قول او عمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول او عمل واسألك  
 أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا) قال المناوى هذا من جوامع الكلم واحب الدعاء الى  
 الله كما قال الحلبي واعمله اجابة والقصد به طلب دوام شهود القلب أن كل واقع فهو خير  
 وينشأ عنه الرضى فلا ينافى حديث عجا للؤمن لا يقضى الله له قضاء الا كان له خيرا اه  
 (ه) عن عائشة قال العلقمى قال الدميرى رواه احمد فى مسنده والبزارى فى الادب  
 والمحكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد (اللهم انى اسألك باسمك الطاهر الطيب  
 المبارك الاحب اليك الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت واذا استرحت  
 به رحت واذا استقرحت به فرجت) قال المناوى وبوب عليه ابن ماجه باب اسم الله  
 الاعظم (ه) عن عائشة (اللهم من آمن بى وصلى فنى وعلم أن ما جئت به هو الحق من  
 عندك فأقلل ماله وولده) اى بحيث يكون ماله قدر كفايته ليتفرغ لالعمال الآخرة

(وجيب اليه لقضاءك) اى جيب اليه الموت ليلقائك (ومجمل له القضاء) اى الموت (ومن لم يؤمن بى ولم يصدقنى ولم يعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأكثر ما له وولده واطل عمره) قال العلقمي قيل يعارضه ما فى البخارى من أنه صلى الله عليه وسلم دعا لخادمه انس بقوله اللهم أكثرماله وولده وبارك له فيه وفى رواية واطل عمره واغفر ذنبه قال شيخ شيوخنا ان ذلك لا ينافى الخير الاخرى وأن فضل الثقل من الدنيا يختلف باختلاف الاشخاص اه قال المناوى كما يفيد الخبر القدسي ان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى الحديث وكان قياس دعائه بطول العمرى الثانى دعاه فى الاول بقصره لكنه تركه لان المؤمن كلما طال عمره وكثر عمله كان خير له (طب) عن معاذ بن جبل ويؤخذ من كلامه انه حديث حسن تغيره (ه) عن عمرو بن غيلان بن سلة الثقفي (اللهم من آمن بك) اى صدق بوجودك ووحدانيتك اى انه لا اله غيرك (وشهد أنى رسولك) اى الى الثقلين (محبب اليه لقاءك) اى الموت ليلقائك (وسهل عليه قضاءك) فميتلقاه بقلب سليم وصدر مشروح (وأقلل له من الدنيا) اى بحيث يكون الحاصل له منها بقدر كفايته (ومن لم يؤمن بك ولم يشهد أنى رسولك فلا تحبب اليه لقاءك ولا تسهل عليه قضاءك وكثر له من الدنيا) وذلك يشغله عن اعمال الآخرة (طب) عن فضالة بفتح الفاء (ابن عبيد) قال المناوى ورجاله ثقات (اللهم انى أسألك الثبات فى الامر) قال المناوى الدوام على الدين وزوم الاستقامة (واسألك عزيمه الرشد) اى حسن التصرف فى الامر والاقامة عليه (واسألك شكر نعمتك) اى التوفيق لشكر انعامك (وحسن عبادتك) اى ايقاعها على الوجه الحسن وذلك باستيفاء شروطها وأركانها ومستحباتها (واسألك لسانا صادقا) اى محفوظا من الكذب (وقلما سليما) اى من الحسد والحقد والكبر وفى نسخة حلما بدل سليما وعلمها يدل مظهر شرح المناوى فانه قال بحيث لا يقلق ولا يضطرب عندهم هيجان الغضب (واعوذ بك من شر ما تعلم واسألك من خير ما تعلم وأستغفرك مما تعلم انك أنت علام الغيوب) اى الاشياء الخفية (ت) عن شاذ بن أوس قال المناوى قال العراقى منقطع وضعيف (اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت) اى رجعت وأقبلت بهمتى (وبك خاصمت) اى دافعت من يريد محاممتى (اللهم انى اعوذ بعزتك) اى بقوة سلطانك (لا اله الا أنت أن تضلنى) اى من أن تضلنى بعدم التوفيق للرشد (أنت الحى القيوم) اى الدائم القيام بتدبير الخلق (الذى لا يموت) قال المناوى بالاضافة للغائب للأكثرو فى رواية بلفظ الخطاب (والجئن والانس يعمنون) اى عند انقطاع آجالهم (م) عن ابن عباس (اللهم لك الحمد كالذى تقول) اى كالذى نحمدك به من المحامد (وخير مما تقول) اى مما جددت به نفسك والفعل مبدؤ بالنون فى الموضعين (اللهم لك صلاتى ونسكى) اى عبادتى واذبائى فى الحج والعمرة (ومحياى ومماتى) قال المناوى اى لك ما فيها



من جميع الاعمال والجمهور على فتح ياء محياى وسكون ياء مما تى ويجوز القم والسكون  
 فيها (واليك ما تى) أى مرجى (ولك ترائى) بمناء ومثلثة ما يخلفه الانسان لورثته  
 فبين انه لا يورث وأن ما يخلفه صدقة لله تعالى (اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر  
 ووسوسة الصدر) أى حديث النفس بما لا ينبغى (وشتات الامر) أى تفرقه وتشعبه  
 (اللهم انى أسألك من خير ما نبغى به الرياح وأعوذ بك من شر ما يبغى به الريح) سأل الله  
 خير المجموعة لانها تبتغى للرحمة وتعوذ به من شر المفردة لانها للعذاب (ت هب) عن على  
 أمير المؤمنين (اللهم عافنى فى جسدى وعافنى فى بصرى واجعله الوارث منى) قال  
 المناوى بأن يلازمنى البصر حتى عند الموت لزوم الوارث لورثه (لا اله الا الله المحكيم  
 الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) لعله ذكره عقب دعائه  
 اشارة الى أن من اتصف بكونه حكيماً كريماً منزهاً عن النقائص مستحقاً للوصف  
 بالجمل لا يخيب من سألته (ت بك) عن عائشة قال المناوى اسئله جيده (اللهم اقسم  
 لى ان من خشيتك ما يحول) الخشية هنا الخوف وقال بعضهم خوف مقترن بتعظيم أى  
 اجعل لى قسماً ونصيماً يحول ويحجب ويمنع (بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك  
 ما تبلغنا به جنتك) أى مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغاً (ومن اليقين  
 ما هو نون) أى بسهل (علينا مصائب) وفى نسخة مصيبات (الدنيا) أى ارزقنا يقيناً بك  
 وبأن الامر بقضائك وقدرتك وأن لا يصيبنا الا ما كتبته علينا وأن ما قدرته لا يتجاوز  
 حكمة ومصطفة واستجلاب مشوبة (ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا) أى  
 مدة حياتنا (واجعله الوارث منى) الضمير راجع لما سبق من الاسماع والابصار والقوة  
 وافراده وقد كبره على تأويلها بالذكور والمعنى يورثها لزمها له عند موته لزوم  
 الوارث له وقال زين العرب أراد بالسمع وعى ما يسمع والعمل به وبالابصار الاعتبار بما يرى  
 وهكذا فى سائر القوى المشار اليه بقوتنا وعلى هذا يستقيم قوله واجعله الوارث منى أى  
 واجعل تمتعنا بأسماعنا وأخوية فى مرضاتك باقيا عندنا ذكره بعد قوله ما أحييتنا  
 وتحقق دفع أنه أراد الارث بعد فناءه وكيف يتصور فناء الشخص وبقاء بعضه اه  
 والضمير مفعول أول والوارث مفعول ثان ومناصلة له (واجعل نارنا على من ظلمنا) أى  
 مقصوداً عليه ولا تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثاره فاخذ به غير الحاقى كما كان معهوداً  
 فى المحاملية او اجعل ادراك نارنا على من ظلمنا فنقدر له ثارا (وأفصرنا على من عادانا)  
 أى ظفرنا عليه واتقم منه (ولا تجعل مصيبتنا فى ديننا) أى لا تصيبنا بما يتقص ديننا  
 من اكل حرام واعتقاد سوء وفترة فى العباداة (ولا تجعل الدنيا اكبر همنا) لان ذلك  
 سبب الهلاك قال العلقمى قال الطيبي فيه ان قليلا من الهم مما لا يدم منه من أمر المعاش  
 مرخص فيه بل مستحب (ولا مبلغ علمنا) أى بحيث يكون جميع معلوماتنا الطرق  
 المحصلة للدنيا (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) قال العلقمى قال الطيبي أى لا تجعلنا

مغلوبين للظلمة والكفار ويحتمل أن يراد لا تجعل الظالمين علينا حاكمين فان الظالم لا يرحم الرعية ويحتمل من لا يرجئنا من ملائكة العذاب في القبر وفي النار (ت ك) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده جيد (اللهم انقضي عما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما) قال العلقمي قال الطيبي طلب أولا النفع بما رزق من العلم وهو العمل بمقتضاه ثم توى علما زائدا عليه ليمتد في منه الى عمل زائد على ذلك ثم قال رب زدني علما يشير الى طلب الزيادة في السير والسلوك الى أن يوصله الى مخدع الوصال فظهر من هذا ان العلم وسيلة الى العمل وهما متلازمان ومن ثم قيل ما أمر الله ورسوله بطلب الزيادة في شيء الا في العلم وهذا من جامع الدعاء الذي لا مطمع وراءه (الحمد لله على كل حال) من أحوال السراء والضراء (وأعوذ بالله من حال اهل النار) في النار وغيرها (ت ه ك) عن ابي هريرة قال الترمذي غير سب (اللهم اجعلني اعظم شكرك) أي وفقني لاستكثاره والدوام على استحضاره (واكثر ذكرك) أي بالقلب واللسان والتفكير في مصنوعاتك (وأتبع نصيحتك وأحفظ وصيتك) أي بامتثال ما أمرت به واجتناب ما نهيت عنه والاكثار من فعل الخبر (ت) عن ابي هريرة (اللهم اني أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة) أي المبعوث رحمة للعالمين (يا محمد اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لتعفي لي اللهم فشفعه في) سأل أولا أن يأذن الله لنبيه أن يشفع له ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم ملتجيا أن يشفع له ثم كرم قبلا على الله أن يقبل شفاعته قائلا فشفعه في وسيله أن رجلا ضرب البصر اتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافني قال ان شئت دعوت لك وان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فادعه فامر أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء فذكره قال عمر فوالله ما تفرقنا حتى دخل الرجل كأن لم يكن به ضرر (ت ه ك) عن عثمان بن حنيف قال احكام صححه (اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى ومن شر لساني) قال العلقمي وسببه كما في الترمذي عن شبيب بن شبيب عن حميد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله علمني تعوذا أنعوذ به فقال قل اللهم فذكره وشيئرا للشيئين المحبة والمضجومة والمنشأة القوية المفتوحة والختية الساكنة مصغرة وشكلا للشيئين المحبة والكاف المفتوحة واللام قال ابن رسلان فيه الاستعاذة من شر ورهذه الجوارح التي هي مأثور بحفظها كما قال والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون فالسمع امانة والبصر امانة واللسان امانة وهو مسئول عنها قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا فمن لم يحفظها يتعدى فيها الحدود عصي الله وخان الامانة وظلم نفسه بكل جارحة ذات شهوة لا يستطيع دفع اسرها الا بالانجاء الى الله تعالى لكثرة شرها وافتائها لسان آفات كثيرة غالبها الكذب والغيبة والمماراة والمدح والمزاح (ومن شر قلبي) أي نفسي فالنفس مجتمعة الشهوات والمناسد محب الدنيا والرهبة

من المخلوقين وخوف فوت الرزق والمحسود والمقدو وطلب العلو وغير ذلك ولا يستطيع  
 الا دعى دفع شرها بالا لاعانة والا لتجاء الى الله سبحانه وتعالى (ومن شرمني) أى من  
 شر شدة الغلبة وسطوة الشبق الى الجماع حتى لا أقع في الزنا والنظر الى ما لا يجوز (دك)  
 عن شكل بفتح المعجمة والكاف قال المناوي قال الترمذي حسن غريبه (اللهم  
 عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري) قال العلقمي قال ابن رسلان  
 السمع يكون مصدر السمع ويكون اسما للجراحة والظاهر ان المراد بالسمع الاستماع  
 وبالبصر الرؤية به فان الاتماع بها هو المقصود الا عظم بها (اللهم اني اعوذ بك من  
 السكر والغفقر) أى فقر النفس أو الفقر المحجوج للسؤال (اللهم اني أعوذ بك من عذاب  
 القبر لا اله الا انت) أى فلا يستعاض من جميع المخاوف الا بك (دك) عن ابي بكره قال  
 المناوي وضعفه التساءى (اللهم اني اسألك عيشة نقيية) أى زكية راضية مرضية  
 (وميتة) بكسر الميم حالة الموت (سوية) بفتح فكسر فتشديد (ومرذا) أى مرجع الى  
 الآخرة (غير مخنز) قال المناوي يضم فسكون وفي رواية باسبات ابياء المشددة أى  
 غير منزل ولا موقع في بلاء (ولا قاضع) أى كاشف للمساوي والعيوب (البرار) (طب)  
 عن ابن عمر بن الخطاب واسناد الطبراني جيد (اللهم ان قلبنا وجوارحنا سيذكرك)  
 أى في تصرفك فقلها كيف تشاء (لم تملكها منها شيئا) فاذا فعلت ذلك بها فكن أنت  
 وليها) أى متوليا حفظها وتصريفها في مرضاتك (حل) عن جابر (اللهم اجعل لي في  
 قلبي نورا وفي لساني نورا) قال المناوي نطق والنور استعارة للعلم والهدى (وفي بصري نورا  
 وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا ومن فوق نورا ومن تحتي نورا ومن أمامي  
 نورا ومن خلفي نورا) قال القرطبي هذه الانوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يمكن جملها على ظاهرها فيكون سأل الله أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نورا  
 يستضي به يوم القيامة في تلك الظلم هو ومن تبعه ومن شاء الله تعالى منهم قال والاولى  
 أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقوله تعالى  
 وجعلنا له نورا يمشي به في الناس ثم قال والتحقيق في معناه ان النور مظهر لما ينسب  
 اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للسموعات ونور البصر كاشف للبصرات ونور  
 القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من أعمال الطاعات وقال  
 النووي قال العلماء طلب النور في أعضائه وجسمه وتصرفاته وتقلباته وحالاته وجعلته  
 في جهاته الست حتى لا يزيغ شيء منها عنه (واجعل لي في نفسي نورا) من عطف العام  
 على الخاص أى اجعل لي نورا شاملا للانوار السابعة وغيرها وهذا منه صلى الله عليه  
 وسلم دعاء بدوام ذلك لانه حاصل له اوهو تعليم لا مته (واعظم لي نورا) قال المناوي أى  
 اجزل لي نورا من عطائك نورا عظيما لا يكتنه سكنه لا كونه دائم السير والترقي في  
 درجات المعارف (حمقن) عن ابن عباس (اللهم اصلي لى ديني الذي هو عصمة

امرى) اى حافظ بجميع امورى قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا اى بعهدده وهو الدين  
 (واصلح لى دنياى التى فيها معاشى) اى اصلحها باعطاء الكفاف فيما يحتاج اليه وكونه  
 حلالا معينا على الطاعة (واصلح لى آخرى) اى بالتوفيق لطاعتك (التي فيها معادى)  
 اى ما اعود اليه يوم القيامة (واجعل الحياه زياده لى فى كل خير) اى اجعل عمري  
 مضروفا فيما يحب وترضى وجنبني عما تكره (واجعل الموت راحة لى من كل شر) اى  
 اجعل موتى سبب خلاصى من مشقة الدنيا والتخلص من غمومها قال الطيبي وهذا  
 الدعاء من المجوامع (م) عن ابى هريرة (اللهم انى اسألك الهدى) اى الهداية الى الصراط  
 المستقيم صراط الذين انعم عليهم (والثقى) اى الخوف من الله والمخدر من مخالفته  
 (والعفاف) اى الصيانة عن مطامع الدنيا وقال النووي العفاف والعفة التنزه عما لا يباح  
 والكف عنه (والغنى) اى غنى النفس والاستغناء عن الناس وعما فى ايديهم (مته)  
 عن ابن مسعود (اللهم استر عورتى) اى ما يسوه فى اظهاره (وآمن روعتى) الروع  
 والخوف والفرع ألفاظ مترادفة معناها واحداى اجعلنى واتهابك متوكلا عليك  
 لا أخاف غيرك (واقض عني ديني) اى أغنى على وفائه (طب) عن خباب (اللهم اجعل  
 حبك) اى حبي اياك (أحب الاشياء الى واجعل خشيتك) اى خوفى منك (اخوف  
 الاشياء عندى) اى مع حصول الرجا والطمع فى رحمتك (واقطع عني حاجات الدنيا  
 بالشوق الى لقاءك) قال المناوى اى امنعها وادفعها بسبب حصول التشوق الى النظر  
 الى وجهك الكريم (واذا قررت أعين اهل الدنيا من دنياهم) اى فرحتهم بما اعطيتهم  
 منها (فأقرر عيني من عبادتك) اى فرحنى بها وذلك لان المستبشر اذا بكى من كثرة  
 السرور يخرج من عينيه ماء بارد والبساكى حزنا يخرج من عينيه ماء سخن (حل) عن  
 الهيثم بن مالك الطائى الشامى الاعمى (اللهم انى اعوذ بك من شر الاعميين السيل  
 والبعر الصؤول) وزن فعول من الصولة وهى الجملة الواوثة سمها عميين لما يصيب من  
 يصيبانه من الحيرة فى امره وظاهر كلام المناوى أن السيل والبعر مرفوعان فانه قال قبل  
 وما الاعميان قال السيل والبعر الصؤول ويحوز حزمهما بدلا من الاعميين ونصيبهما بتقدير  
 اعنى (طب) عن عائشة بنت قدامة (اللهم انى اسألك الصحة) اى العافية من الامراض  
 وانعاهات (والعفة) قال المناوى عن كل محرم ومكروه ومغل بالمرء (والامانة) اى  
 حفظ ما ائتمت عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده (وحسن الخلق) اى مع  
 الخلق بالصبر على أذاهم وكفى الاذى عنهم والتلطف (والرضى بالتقدير) اى بما قدرته فى  
 الازل وهذا تعليم للائمة (طب) عن ابن عمرو بن العاص (اللهم انى اعوذ بك من يوم  
 السوء) قال المناوى القبح والقبح او يوم المصيبة او نزول البلاء والقفلة بعد المعرفة  
 (ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء) كذلك (ومن صاحب السوء ومن جار السوء فى  
 دار المقامة) بضم الميم اى الالقامة فان الضر فيها يوم بخلاف السفر وتقدم ان جار السوء

هو الذي اذا رأى خير الكرمه او شره اذاعه (طب) عن عقبه بن عامر ورجاله ثقات  
 (اللهم انى اعوذ برضائك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك) قال المناوى استعاذ  
 بمعافاته بعد استعاذته برضاه لانه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه ويعاقبه على  
 حق غيره (واعوذ بك منك) اى برحمتك من عقوبتك قال العاقبي قال الخطابي فيه  
 معنى لطيف وذلك أنه استعاذ بالله وسأل أن يحسره برضاه من سخطه وبمعافاته من  
 عقوبته والرضى والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والعقوبة فلما صار الى ذكر  
 ما لا ضلله وهو الله تعالى استعاذ به منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير في بلوغ  
 الواجب في حق عبادته والثناء عليه اه وقال ذلك اى اعوذ بك منك ترقيا من الافعال  
 الى منشأ الافعال مشاهدة للحق وغيبة عن الخلق وهذا محض المعرفة الذي لا يعبر عنه  
 قول ولا يضبطه وصف (لا احصى ثناء عليك) اى لا اطيقه في مقابلة نعمة واحدة وقيل  
 لا احيط به وقال مالك معناه لا احصى نعمتك واحسانك والثناء بها عليك وان  
 اجتهدت في الثناء عليك (أنت كما أنشئت على نفسك) اى بقوله تعالى فثناه الحمد الآية  
 وغير ذلك مما حجب به نفسه قاله اعترافا بالجزع عن تفصيل الثناء وأنه لا يقدر على بلوغ  
 حقيقته ورد الثناء الى الجملة دون التفصيل والاحصاء والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه  
 وتعالى المحيط بكل شيء على جملة وتفصيلا وكما أنه لا نهاية لصفاته لا نهاية للثناء عليه لان  
 الثناء تابع للشيء عليه فكل ثناء اثني به عليه وان كثروا طال وبلغ فيه فقد رآه الله أعظم  
 وسلطانه أعز وصفاته اكبر واكثر وفضله واحسانه اوسع واسبع وقال بعضهم ومعنى  
 ذلك اعترافه بالجزع عند ما ظهر له من صفات جلاله وكماله وصمدية مما لا ينتهى الى عده  
 ولا يوصل الى حده ولا يحصيه عقل ولا يحيط به فكر وعند الانتهاء الى هذا المقام انتهت  
 معرفة الانام ولذلك قال الصديق العجز عن درك الادراك ادراك وفي هذا الحديث دليل  
 لاهل السنة على جواز اضافة الشرائع الى الله تعالى كما يضاف اليه الخبر لقوله اعوذ برضائك  
 من سخطك ومن عقوبتك وعند الشافعية أحسن الثناء على الله تعالى لا احصى ثناء  
 عليك أنت كما أنشئت على نفسك فلو حلف ليثنين على الله احسن الثناء فطريق البر  
 أن يقول ذلك لان احسن الثناء ثناء الله على نفسه أبلغ الثناء وأحسنه وأما مجامع الحمد  
 واجله فالحمد لله جدا بواقي نعمه اى يلاقها فتحصل معه ويكافئ مزيدة اى يساويه فيقوم  
 يشكر ما زاد من النعم فلو حلف ليحمدن الله بمجامع الحمد او بأجل التكميد فطريقه أن  
 يقول ذلك يقال ان جبريل عليه السلام قاله لا دم عليه الصلاة والسلام وقال قد  
 علمت مجامع الحمد (٤٢) عن عائشة (اللهم لك الحمد شكرا) اى على نعمائك التي  
 لا تتناهى (ولك المنة فضلا) اى زيادة قال المناوى وذا قاله لمابعث بعثا وقال ان سلمهم  
 الله فله على شكر فسلموا وغموا (طبك) عن كعب بن عجرة وهو حديث ضعيف  
 (اللهم انى أسألك التوفيق لمحابك) اى ما تحبه وترضاه من الاعمال (وصدق التوكل

عليك وحسن الظن بك) اى يقيما جازيا يكون سبيلا لحسن الظن بك (حل) عن  
 الاوزاعي مرسل الحكيم الترمذى (عن ابي هريرة) واسناده ضعيف (اللهم افخ  
 مسامع قلبى لذركك) اى ليدرك لذة ما نطق به كل لسان ذاكر (وارزقنى طاعتك  
 وطاعة رسولك) اى بلزوم الاوامر واجتناب المحظورات (وعملًا بكتابك) قال المناوى  
 القرآن اى العمل بما فيه من الاحكام (طس) عن على وهو حديث ضعيف (اللهم انى  
 اسألك صحة فى ايمان) اى صحة فى بدنى مع تمكن التصديق من قلبى (وايمانا فى حسن  
 خلق) بالضم اى ايمانا يصحبه حسن خلق (ونجاحا) اى حصولا للطاوب (يتبعه فلاح)  
 اى فوز بنعمة الدنيا والآخرة (ورحمة منك) اى وأسألك رحمة منك (وعافية) من  
 البلايا والمصائب (ومغفرة منك) اى ستر اللعيوب (ورضوانا) اى منك على لا فوز بخير  
 الدارين (طس لك) عن ابي هريرة قال المناوى ورجاله ثقات (اللهم اجعلنى أخشاك  
 حتى كأنى أراك وأسعدنى بتقواك ولا تشقنى بمعصيتك) قاله مع عصمته اعترافا بالجزع  
 وخضوع الله وتواضع العززة وتعلما لامته (وخرلى فى قضائك) اى اجعل لى خيرا لا مرن  
 فيه (وبارك لى فى قدرك حتى لا احب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت) اى لارضى  
 بقضائك (واجعل غناى فى نفسى) اى لا تشغى النفس هو المحمود النافع بخلاف غنى  
 المال (وأمتعنى بسمعى وبصرى واجعلهما الوارث منى وانصرنى على من ظلمنى وأرني فيه  
 ثارى وأقر بذكر عيبنى) اى فرحنى بالظفر عليه (طس) عن ابي هريرة وهو حديث  
 ضعيف (اللهم الطغى فى تفسير كل عسير) اى تسهيل كل صعب شديد (فان ييسر  
 كل عسير عليك ييسر) اى لا يعسر عليك شئ (وأسألك اليسر) اى سهولة الامور  
 وحسن اقتيادها (والعاقبة فى الدنيا والآخرة) بأن تصرف أذى الناس عنى وتصرف  
 أذى عنهم (طس) عن ابي هريرة (اللهم اعف عني فانك عفو كريم) اى كثير العفو  
 والكريم (طس) عن ابي سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف (اللهم طهر قلبى من  
 النفاق) اى من اظهر خلاف ما فى الباطن وذو اوما بعده قاله تعلما لامته والا فهو  
 معصوم من ذلك كله (وعلمى من الرياء بمشاة تحتية اى حب اطلاع الناس على عملى  
 (ولسانى من الكذب) اى ونحوه من الغيبة والنميمة (وعينى من الخيانة) اى النظر الى  
 ما لا يجوز (فانك تعلم خائنة الاعين) اى الرمز بها او مسارقة النظر او هو من اضافة الصفة  
 الى الموصوف اى الاعين الخائنة (وما تخفى الصدور) اى الوسوسة او مما يضر من امانة  
 وخيانة (الحكيم) (خط) عن امة بعد الخراعية واسناده ضعيف (اللهم ارزقنى عينين  
 هطالتين تشفيان القلب بذروف الدموع) اى بسيلانها من خشيتك (قبل أن تكون  
 الدموع دما والاضراس جرا) اى من شدة العذاب وهذا تعليم للامة (ابن عساكر عن  
 ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (اللهم عافني من قدرتك) اى بقدرتك او فيما قمت به  
 على (وأدخلني فى رحمتك) وفى نسخة فى جنتك اى ابتداء من غير سبق عذاب (الا فكل

من مات على الاسلام لا يتلوه من دخولها وان طهر بالنار (واقض أحجى في طاعتك)  
 أى اجعلنى ملازماً على طاعتك الى انهاء أجلي (واختم لى بخير عملى) فان الاعمال  
 بخواتمها (واجعل ثوابه المجنة) يعنى رفع الدرجات فيها والا فالدخول بالرجة (ابن  
 عساكر عن ابن عمر) اللهم اغنى بالعلم قال المناوى أى علم طريق الآخرة اذ ليس  
 الغنى الابيه وهو القطب وعليه المدار (وزينى بالحلم) أى اجعله زينة لى (واكرمنى  
 بالتقوى) لا كون من اكرم الناس عليك ان اكرمكم عند الله أقفاكم (وجعلنى بالعافية)  
 فانه لا جمال كجبالها (ابن النصار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم حجة) أى اسألك  
 حجة (لأرياء فيها ولا سمعة) بل تكون خالصة لوجهك مقربة الى حضرتك (ه) عن انس  
 (اللهم انى اسألك من فضلك) أى سعة جودك ورحمتك (فانه لا يملكها الا أنت) أى  
 لا يملك الفضل والرجة أحد غيرك فانك مقدرها ومرسلها (طب) عن ابن مسعود  
 (اللهم انى أعوذ بك من خليل مآكر) أى مظهر للحجة والوداد وهو فى باطن الامر  
 محتمل مخادع (عيناه ترياى) أى ينظرهما الى نظرات الخليل تحليله خداعا ومداينة  
 (وقلبه يرعانى) أى يراعى ايداهى (ان رأى حسنة دفنها) أى ان علم منى بفعل حسنة  
 سترها وغطاها كما يدفن الميت (وان رأى سيئة اذاعها) أى ان علم منى بفعل خطيئة  
 زلت بها نشرها وأظهر خبرها بين الناس قال المناوى قيل اراد الا خنس بن شريف  
 وقيل عام فى المنافقين (ابن النصار) فى تاريخه (عن سعيد بن سعيد كيسان (المقبرى  
 مرسلا) اللهم اغفر لى ذنوبى وخطاياى كلها) أى صغيرها وكبيرها (اللهم انعشنى)  
 بهمة قطع ويحوز وصلها أى ارفعنى وقوجاننى (واجبرنى) أى شدمفارقى (واهدنى  
 لصالح الاعمال) أى الاعمال الصالحة (والاحلاق) جمع خلق بالضم الطبع والسمعة  
 (فانه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها الا أنت) أى لا لك المقدر للغير والشرف لا  
 يطلب جلب الخير ولا دفع الضر الا منك (طب) عن ابى امامة الباهلى ورجاله  
 موثوقون (اللهم بعلك الغيب) قال المناوى الباء للاستعطف والتذلل أى انشدك  
 بحق بعلك ما خفى على خلقك مما استأثرت به اه فالغيب مفعول به (وقدرتك على  
 الخلق) أى جميع المخلوقات من انس وجن وملوك وغيرها (أحبنى ما علمت الحياة  
 خير الى وتوفنى اذا علمت الوفاة خير الى) عبر بما فى الحياة لا تصافه بالحياة حالا واذا  
 الشريعة فى الوفاة لانعدامها حال التمنى (اللهم واسألك خشيتك فى الغيب والشهادة)  
 أى فى السر والعلانية لان خشية الله رأس كل خير (واسألك كلمة الاخلاص) أى  
 النطق بالحق (فى الرضى والغضب) أى فى حالتى رضى الخلق عني وغضبهم عني فيما  
 أقوله فلا اداهن ولا اتناقض اوفى حالتى رضى وغضبى (واسألك القصد فى الفقر والغنى)  
 أى التوسط لا اسرف ولا اقر (واسألك زعيما لا يتغدى) أى لا يتقضى وهو نعيم الآخرة  
 (واسألك قوة عين لا تنقطع) قال المناوى بكثرة النسل المستمر بعدى او بالمحافظة على

الصلاة (وأسألك الرضى بالقضاء) بأن تسهله على فأتلقاه بانشرح صدر (وأسألك برى  
 العيش بعد الموت وأسألك لذة النظر الى وجهك) أى القوز والتجلى الذاتى الابدى الذى  
 لا حجاب بعده (والشوق الى لقائك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة) أى موقعة  
 فى المحيرة مفضية الى الهلاك (اللهم زيننا لى الايمان) أى اجعلنا مستكملين لشعبه  
 ليظهر نوره علينا (واجعلنا هداة) أى نهدي غيرنا (متهدين) أى فى أنفسنا وفى نسخة  
 شرح عليها المناوى مهدين فإنه قال وصف الهداة بالمهدين اذ الهادى اذا لم يكن  
 مهتديا فى نفسه لا يصلح أن يكون هاديا لغيره لانه يقع الخلق فى الضلال (ن لك) عن  
 عمار بن ياسر (اللهم رب جبريل وميكائيل ورب اسرافيل اعوذ بك من حر الناس  
 أى نار جهنم ومن عذاب القبر) قال العلقمى قال شيخنا قال القاضى عياض تخصصهم  
 برؤيته وهو رب كل شئ وجاء مثل هذا كثيرا من اضافة كل عظيم الشأن له دون  
 ما يستحق عند الشاء والدعاء مبالغة فى التعظيم ودلى على القدرة والملك فيقال رب  
 السموات والارض ورب المشرق والمغرب ورب العالمين ونحو ذلك وقال القرطبي خص  
 هؤلاء الملائكة بالذكور تشريفا لهم اذ بهم ينظم هذا الوجود اذ اقامهم الله تعالى فى ذلك  
 فهم المدبرون له (ن) عن عائشة (اللهم انى اعوذ بك من غلبة الدين) وفى رواية ضلع  
 الدين بفتح الضاد المججمة واللام يعنى تله وشدته وذلك حيث لا قدرة على اوفاء ولا سيما  
 مع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود  
 اليه أبدا (وغلبة العدو) عدو المرأة هو الذى يفرح بمصيبة ويحزن بمسرة ويمتنع زوال  
 نعمته (وشماتة الاعداء) أى فرحهم ببلية تنزل بعدوهم (ن لك) عن ابن عمرو بن  
 انعاص (اللهم انى اعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الائم) بفتح الهمزة  
 وكسر المثناة التحتية المشددة أى كسادها والائم هى التى لا زوج لها بكرة كانت او ثيبا  
 مطلقة كانت او متوفى عنها وبوارها أن لا يرغب فيها احد (ومن فتنة المسيح الدجال)  
 بالسحاء المهملة لانه يسمع الارض كلها الامكة والمدنية وبالحاء المججمة لانه ممسوخ لعين  
 والدجال هو الكذاب (قط) فى الافراد (طب) عن ابن عباس (اللهم انى اعوذ بك من  
 التردى) أى السقوط من مكان عال كشاهق جبل او السقوط فى بئر (والهدم)  
 يسكون الدال المهملة أى سقوط البناء ووقوعه على الانسان وروى بالفتح وهو اسم  
 لما تهدم منه (والغرق) قال المناوى بكسر الراء كغرق الموت بالغرق وقيل بفتح الراء  
 وقال العلقمى بفتح الراء مصدر وهو الذى غلبه الماء وقوى عليه فأشرف على الهلاك  
 ولم يغرق فاذا غرق فهو غريق (والحرق) بفتح الحاء والراء المهملتين أى الاتهاب  
 بالنار ويحتمل ان يراد وقوع الحريق فى زرع او اثاث او غير ذلك من الاموال فإنه اذا  
 وقع فى شئ يتجاوز الى المآلته لانه كفى بيوت الخشب ونحوها وانما استعاذ من الهلاك  
 بهذه الاسباب مع ما فيه من نيل الشهادة لانها مجهدة مقلقة لا يكاد الانسان يصبر



عليه أو ثبت عند هافر بما استزله الشيطان فجعله على ما يحل بدينه (واعوذ بك ان  
 بتجيطي الشيطان عند الموت) أي يفسد عقلي أو ديني بنزغانه (واعوذ بك ان اموت  
 في سبيلك مدبرا) أي عن الحق أو عن قتال الكفار حيث لا يجوز القرار وهذا وما أشبهه  
 تعليم للامة والأفرسول الله صلى الله عليه وسلم آمن من ذلك كله ولا يجوز له القرار  
 مطلقا (واعوذ بك ان اموت لديغا) فعيل بمعنى مفعول واللدغ بالذال المهملة والغين  
 المعجمة يستعمل في ذوات السموم من حبة وعقرب وغير ذلك وبالذال المعجمة والعين  
 المهملة الاحراق بالنار والاول هو المراد هنا (ك) عن أبي اليسر بفتح المشنة التحتية  
 والسين المهملة (اللهم اني اعوذ بوجهك الكريم) بحجاز عن ذاته عز وجل (واسمك  
 العظيم) أي الاعظم من كل شيء (من الكفر والفقر) أي فقر المال أو فقر النفس وذات تعليم  
 لآفته قال المناوي وفيه من لا يعرف (طلب) في السنة عن عبد الرحمن بن أبي بكر  
 الصديق (اللهم لا يدركني زمان) أي أسألك أن لا يطغى ولا يصل الى عصر أو وقت  
 (ولا تدركوا زمانا) أي وأسأل الله ان لا تدركوا أيها الصحابة (لا يتبع فيه العلم) بالبناء  
 للفعل أي لا يتبادر أهل ذلك الزمان الى العلماء ولا يتبعوهم فيما يقولون انه الشرع  
 (ولا يستحي) بالبناء للفعل (فيه من المحليم) باللام أي العاقل المثبت في الامور  
 (قلوبهم قلوب الاعاجم) أي قلوب أهل ذلك الزمان كقلوبهم بعيدة من الاخلاق  
 مملوءة من الرياء والنفاق (والسنة السنة العرب) أي متشدقون متفصون (محم)  
 عن سهل بن سعد الساعدي (ك) عن أبي هريرة (اللهم ارحم  
 خلقك أي الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثي وسنتي ويعلمونها الناس) قال المناوي  
 فهم خلفاؤه على الحقيقة وبين هذا أنه ليس مراده هنا الخلافة التي هي الامامة العظمى  
 (طس) عن علي وهو حديث ضعيف (اللهم اني اعوذ بك من فتنة النساء) أي  
 الامتحان بهن والابتلاء بمحبتهم والمراد غير الحلال (واعوذ بك من عذاب القبر) هذا  
 تعليم للامة (الخرائطى) كتاب (اعتلال القلوب عن سعد) بن أبي وقاص (اللهم اني اعوذ  
 بك من الفقر والقله) بكسر القاف أي قلّة المال التي يخشى منها قلّة الصبر على الاقلال  
 وتسلط الشيطان عليه بوسوسته بذكرتم الاغنياء وما هم فيه (والذلة واعوذ بك من  
 ان أظلم) بفتح الهزة وكسر اللام أي أحدا من المؤمنين والمجاهدين ويدخل فيه ظلم  
 نفسه بمعصية الله (واواظم) بضم الهزة وفتح اللام أي يظلمني أحد وفي الحديث نذب  
 الاستعانة من الظلم والظلمة وأراد بهذه الادعية تعليم آفته (دنه ك) عن أبي هريرة  
 سكت عليه ابوداود فهو صالح (اللهم اني اعوذ بك من الجوع) أي من ألمه وشدة  
 مصاربه (فانه يش الضجيع) أي النائم معي في فراشي ضجيعا ملازمته له كالضجيع  
 (واعوذ بك من الخيانة فانها تبست البطانة) بكسر الموحدة كما تقدم (دنه) عن أبي  
 هريرة وهو حديث ضعيف (اللهم اني اعوذ بك من الشقاق) أي النزاع والخلاف

والشعادي أو العداوة استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لانه يؤذى الى المقاطعة والمهاجرة  
(والنفاق) أى النفاق العلى أو التحقيق الذى هو ستر الكفر وإظهار الاسلام (وسوء  
الاخلاق) استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لما يترتب عليه من المقاسد الدينية والدينية  
وذلك أن صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع فى ذنب (دن) عن ابى هريرة (اللهم انى  
اعوذ بك من البرص والجذام) استعاذ منها صلى الله عليه وسلم إظهار  
للافتقار وتعليم الامته (ومن سبى الاسقام) أى الاسقام السيئة أى الوديثة كالسل  
والاستسقاء وذات الجنب ونص على هذه الثلاثة مع دخولها فى الاسقام لكونها  
أبغض شئ الى العرب (حم دن) عن انس (اللهم اجعل بالمدينة ضعى ما جعلت بمكة  
من البركة) أى الدينية والاخرية (حم ق) عن انس (اللهم رب الناس مذهب  
الباس) أى شدة المرض (اشف انت الشافى) أى المداوى من المرض لا غيرك (لا شافى  
الا أنت شفاء) شفاء مصدر منصوب باشف ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أى  
هو (لا يغادر) بالعين المجبة أى لا يترك وفائدة التقييد بذلك أنه قد يحصل الشفاء  
من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر (سقا) بضم فسكون وبفتحتن أى مرضا وقد  
استشكل الدعاء للريض بالشفاء مع ما فى المرض من كفارة وثواب كما تظاهرت الاحاديث  
بذلك والجواب أن الدعاء عبادة ولا ينافى الثواب والكفارة لانها يحصلان بأول المرض  
والصبر عليه والداعى بين حسنين اما أن يحصل له مقصوده أو يعرض عنه بحسب تقم  
أودفع ضرر وكل ذلك من فضل الله تعالى (حم ق ٣) عن انس بن مالك (اللهم ربنا  
آتانا فى الدنيا حسنة) يعنى الصحة والعفاف والكفاف والتوفيق (وفى الآخرة حسنة)  
يعنى الثواب والرحمة (وقنا) أى بعفوك ومغفرتك (عذاب النار) أى العذاب الذى  
استوجبناه بسوء أعمالنا وقال العلقمى قال شيخ شيوخنا اختلفت عبارات السلف  
فى تفسير الحسنة فقبل هى العلم والعبادة فى الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلم النافع وفى  
الآخرة الجنة وقيل هى العافية فى الدنيا والآخرة وقيل الزوجة الصالحة وقيل حسنة  
الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وقيل  
حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل من  
آناه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آناه فى الدنيا حسنة وفى الآخرة  
حسنة ونقل الثعلبى عن سلف الصوفية أقوال أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى  
حاصلها السلامة فى الدنيا والآخرة واقتصر فى الكشف على ما نقله الثعلبى على أنها  
فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة المحوراء وعذاب النار للمرأة السوء وقال الشيخ عماد  
الدين بن كثير الحسنة فى الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوى من عافية ودار رحمة  
و زوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هنىء ونساء جميل  
الى غير ذلك وأنها كلها من درجة فى الحسنة فى الدنيا وأما الحسنة فى الآخرة فأعلاها

دخول الجنة وتوابعه من الامن من الفزع الاكبر في العرصات وتيسر الحساب وغير ذلك من امور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهي تقضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات اه من الفتح لمخاضات وقيل المحسنة في الدنيا الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الاعداء وفي الآخرة الفوز بالثواب والمخلص من العقاب قال شيخنا الشهاب القسطلاني ومنشأ الخلاف كما قال الامام فخر الدين أنه لو قيل آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة المحسنة لكان ذلك متناولا لكل المحسنات لكنه تكفى محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه احسن انواع المحسنة وهذا بناء منه على ان المقرد المعترف بالالف واللام يعر وقد اختار في المحصول خلافه ثم قال فان قيل اليس لو قيل آتانا المحسنة في الدنيا والمحسنة في الآخرة لكان متناولا لكل الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكروا احاب بانه ليس للداعي أن يقول اللهم أعطني كذا وكذا بل يجب أن يقول اللهم اعطني ان كان كذا وكذا مصلحة لي وموافقة لقضاءك وقدرك فأعطني ذلك فلو قال اللهم اعطني المحسنة في الدنيا لكان ذلك جرمًا وقد بينا أن ذلك غير جائز فإذ كره على سبيل التنكير كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافق قضاءه وقدره فكان ذلك اقرب الى رعاية الادب قلت وفي كلام الامام نظر فقد قال الله تعالى حكاية عن ذكريا رب هب لي من لدنك ذرية طيبة وقال هب لي من لدنك وليا يرتقى ودعا النبي صلى الله عليه وسلم لحادمه أنس بقوله اللهم اكثر ماله وولده الى غير ذلك من الاحاديث (ق) عن انس بن مالك \* (اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن) قال البيضاوي لما تكلم في تفسير قوله تعالى الذي أذهب عنا الحزن همهم من خوف العاقبة او همهم من اجل المعاش او من وسوسة ابليس وغيرها فظاهرا كلامه أن الهم والحزن مترادفان وقال المناوي الهم يكون في امر يتوقع والحزن فيما وقع فليس العطف لاختلاف اللفظين مع اتحاد المعنى (والهجز والكسل) اي القصور عن فعل الشيء الذي يجب فعله (والحجن والبخل وضيع الدين) بفتح الصاد المجهمة واللام اي ثقله الذي يميل صاحبه عن الاستواء (وغلبة الرجال) اي شدة تسلطهم بغير حق قال العلقمي واضافته الى القساعل استعاض من أن تغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعاش وقال شيخنا قال التوربشتي كأنه يريد به هيجان النفس من شدة الشبق واضافته الى المفعول أي يغلبهم ذلك والى هذا المعنى سبق فهمي ولم أجد فيه نقلا (حم قن) عن انس بن مالك \* (اللهم احيني مسكينا وأميتني مسكينا واحشرني في زمره المساكين) قال المناوي اراد مسكنة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر وقيل اراد أن لا يتجاوز الكفاف (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخدرى (طب) والضياء المقدسى (عن عبادة بن الصامت) وهو حديث ضعيف \* (اللهم اني اعوذ بك من الهجز)

اى ترك ما يجب فعله من امر الدارين (والكسل) اى عدم النشاط للعبادة (والجبن  
 والبخل والهرم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الحيا) اى الابتلاء مع فقد  
 الصبر والرضا (والمات) اى سؤال منكرو نكير مع المحيرة (حمق ٣) عن انس بن مالك  
 \* (اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر) اى العقوبة فيه (واعوذ بك من عذاب النار  
 واعوذ بك من فتنة الحيا والمات واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) استعاذه منه مع أنه  
 لا يدركه تعليم الامته (خن) عن ابى هريرة \* (اللهم انى اتخذ عندك عهدا لن تخلفنيه  
 فانما أنا بشر فإيا ما مؤمن أذيتة او شتمته او جلدته اولعنته فاجعلها) اى الكلمات المفهمة  
 شتما وشعولعنة (له صلاة وزكاة) اى رحمة وكراما وطهارة من الذنوب (وقربة تقربه بها  
 اليك يوم القيامة) ولا تعاقبه بها فى العقى قال المناوى واستشكل هذا بأن لعن جماعة  
 كثيرة منها المصور والعشار ومن ادعى الى غير ابيه والمحلل والسارق وشارب الخمر واكل  
 الربا وغيرهم فيازم أن يكون لهم رحمة وطهورا واجيب بأن المراد هنا من لعنه فى حال  
 غضبه بدليل ما جاء فى رواية قايما رجل لعنته فى غضى وفى رواية لمسلم انما أنا بشر ارضى كما  
 يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فإيا احد دعوت عليه بدعوة ليس هو لها بأهل ان  
 تجعلها له طهورا ما من لعنه ممن فعل منها ما غلبه فلا يدخل فى ذلك فان قيل كيف يدعو  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل اجيب بأن المراد بقوله  
 ليس لها بأهل عندك فى باطن امره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وجنابته حين دعا  
 عليه فكأنه يقول من كان فى باطن امره عندك أنه ممن ترضى عنه فاجعل دعوتى عليه  
 التى اقتضاها ما تظهر لى من مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة وهذا معنى صحيح لا احوالة  
 فيه لانه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا بالظاهر وحساب الناس فى البواطن على الله  
 (ق) عن ابى هريرة \* (اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهرم  
 وعذاب القبر وفتنة الدجال) استعاذه منها لانها اعظم الفتن (اللهم آت) اى اعط (نفسى  
 تقواها) اى تحذرها عن متابعة الهوى وارتكاب الفجور والغواش (وزكها) انت خير  
 من زكها) اى طهرها من الاقوال والافعال والاخلق لى ذميمة ولقطة خير ليست  
 للتفصيل بل المعنى لا مركب لها الا انت كما قال (انت وليها ومولاها) اى متولى امرها  
 ومالكها (اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع) اى لعدم العمل به (ومن قلب لا يخشع  
 ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها) قال المناوى وفى قرنه بين الاستعاذة من  
 علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع رمز الى أن العلم النافع ما ورت الخشوع (حم) وعبد بن  
 حميد (من) عن زيد بن ارقم \* (اللهم اغفر لى خطيئتي) اى ذنبى (وجهلتي) اى ما لم اعلمه  
 (واسرفى فى امرى) اى مجاوزتى الحد فى كل شئ (وما انت اعلم به منى) اى مما علمته وما لم  
 اعلمه (اللهم اغفر لى خطيئى وعمدى) هما متقاربان (وهزلى وجذلى) بكسر الجيم وهو ضة  
 الهزل (وكل ذلك عندى) اى موجود او يمكن اى انما تصف بهذه الاشياء فاغفرها لى

قاله صلى الله عليه وسلم تواضعا وهضما لنفسه وتعلما لامته قال العلقمي اوعذ فوات  
 الكمال وترك الاولى ذنوبا (اللهم اغفر لي ما قدمت) اي قبل هذا الوقت (وما  
 أخرت) عنه (وما أسررت وما أعلنت) اي أخفيت وأظهرت أو ما حدثت به نفسي  
 وما تحرك به لسانى (أنت المقدم) بعض العباد اليك بالتوفيق لماترضاه (وأنت المؤخر)  
 بخذلان بعضهم عن التوفيق (وأنت على كل شئ قدير) اي أنت الفعال لكل ما تشاء  
 وقدير فعيل بمعنى فاعل (ق) عن ابى موسى الاشعري \* (اللهم أنت خلقت نفسي  
 وأنت توفاها) اي توفهاها (لك مماتها ومحيها) اي أنت المالك لحياتها ولا مماتها  
 اي وقت شئت لا مالك لها غيرك (ان أحيتها فاحفظها) اي صنها عن الوقوع فيما  
 لا يرضيك (وان أمتها فاغفر لها) اي ذنوبها فانه لا يغفر الذنوب الا أنت \* (اللهم انى  
 أسألك العافية) اي أطلب منك السلامة فى الدين من الاقتتان وكيد الشيطان  
 والدنيا من الآلام والاسقام (م) عن ابن عمر بن الخطاب \* (البان البقر شفاء) اي  
 من الامراض السوداوية والغم والوسواس (وسمنها دواء) قال المناوى فانه ترياق  
 السموم المشروية وانما كان كذلك لانها ترم من كل الشجر كما جاء فى الخبر فأتى كل الضار  
 والنافع فانصرف الضار الى نجسها والنافع الى لبنها قال العلقمي وأجوده ما يكون محين  
 يحلب وأجوده ما اشتد سباضه وطاب ربحه ولذ طعمه وحلب من حيوان فنى صحيح  
 معتدل اللحم محمود المرعى والمشرب وهو محمود بولد ما جسد او يربط البدن اليابس  
 ويغذو غذاء حسنا واذا شرب مع العسل أنقى القروح الباطنة من الاخلاط المعقنة  
 وشربه مع السكر يحسن اللون جدا والحليب يتدرك ضرر الرجاسع ويوافق الصدر  
 والرئة جيدا لاحتباب السل ولبن البقر يغذى البدن وينعشه ويطلق الباطن باعتدال  
 وهو من أعدل الالبان وأفضلها لبن الضأن ولبن المعز فى الرقة والدم والاكثار  
 من اللبن يضر باللسان واللثة ولذلك ينبغي أن يتمضمض بعده بالماء وفى الصبيح ان  
 النبى صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال ان له دسما ولبن الضأن  
 أغلظ الالبان وأرطبها يولد فضولا بلغمية ويحدث فى الجلد بياضا اذا دمن استعماله  
 ولذلك ينبغي ان يشاب هذا اللبن بالماء ليدفع ضرره عن البدن قال شيخنا واخرج ابن  
 عساكر عن قطرب بن عبد الله انه قال رايت عبد الله بن الزبير وهو يواصل من الجمعة الى  
 الجمعة فاذا كان عند افطاره دعا بقعب من سمن ثم يأمر بلبن فيحلب عليه ثم يدعو بشئ  
 من صبر فيذره عليه فاما اللبن فيعصمه واما السمن فيقطع عنه العطش واما الصبر  
 فيفتق امعائه اه ثم قال السمن حار رطب فى الاولى مستفج محلل بلين الحلق والصدر  
 وينضج فضلاته وخصوصا بالعسل واللوز وهو ترياق السموم المشروية قاله فى الموجز  
 وقال ابن القيم ذكر جالينوس انه أبرأ به من الاورام الحادثة فى الاذن وفى الارنبه واما  
 سمن البقر والمعز فانه اذا شرب ينفع من شرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب

اه وكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن خالصا تارة ومشو با الماء اخرى ولة تقع  
 عظيم في حفظ الصحة وترطيب البدن وري الكبد ولا سيما اللبن الذي ترعى دوابه الشجر  
 والقيصوم والخزامى وما أشبهها فان لبنها غذاء مع الاغذية وشراب مع الاشربة  
 ودواء مع الادوية (ومحومها داء) اى مضره بالبدن جالبة للسوداء عسر الهضم اه قال  
 بعضهم ومحل ضرر محومها اذ لم تكن سمينة اما السمين منها فلا ضرر فيه (طب) عن  
 مديكة بالتصغير (بنت عمرو) (البس الحشن الضيق) اى من الثياب (حتى لا يجد  
 العز) اى الكبر والترفع على الناس (والقنجر) اى ادعاء العظم والكبر والشرف (فك  
 مساغا) اى مدخلا فالمعنى اذ البس الحشن الضيق زال عنه الكبر وادعاء العظم لان  
 هذه اللبسة تؤذن بكسر النفس وانحطاضها هذا هو الغالب من حال المؤمن قال المناوى  
 ومن ثم قال بعض اكابر السلف كما نقله الغزالي من روق ثوبه رقى دينه فلا تكن ممن قيل  
 فيه ثوب رقيق نظيف وجسم خبيث لكن لا يسالغ في ذلك فان الله يحب ان يرى اثر  
 نعمته على عبده حسنا كما مر (ابن منده) المحافظ ابو القاسم (عن انيس) بالتصغير  
 ابن الفضالك (البسوا الثياب البيض) قال المناوى اى آثروا ندى الملبوس الابيض  
 على غيره من نحو ثوب وعمامة وازار (فانها اطهر) اى لانها تحكى ما يصيبها من النجس  
 عينا او اثر (واطيب) لذل لانها على التواضع والتخشع وعدم الكبر والعجب (وكفوا فيها  
 موتاكم) اى نداء مؤكدا ويكره التكفين في غير ابيض (حم نك) عن سمرة قال  
 الترمذى حسن صحيح والحاكم صحيح واقروه (التمس ولو خاتما من حديد) اى التمس  
 شيئا تجعله صدقا كانه قال التمس شيئا على كل حال وان قل فيست ان لا يعقد نكاح  
 الا بصداق ويجوز باقل متمول قال العلقمي وسيله كافي البخارى عن سهل قال جاءت  
 امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انى وهبت من نفسي اى وهبت نفسي لك  
 يا رسول الله فن زائدة فقامت طويلا فقال رجل زوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة فقال  
 هل عندك من شئ تصدقها قال ما عندى الا ازاري فقال ان اعطيتها ايام جلست  
 لا ازارك قال التمس شيئا قال ما جدد شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال  
 امعك شئ من القرآن قال نعم سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا فقال قد زوجنا كما  
 بما معك من القرآن اى بتعليمها اياه (حم ق د) عن سهل بن سعد (التمسوا الجوار قبل  
 الفدر) اى قبل شرائها او سكنها باجرة اى اطلبوا احسن سيرته وابعثوا عنها (والرفيق  
 قبل الطريق) اى اعد لسفرك رفيقا قبل الشروع فيه (طب) عن رافع بن خديج (بفتح  
 الحاء المنجبة وكسر الدال) وهو حديث ضعيف (التمسوا الخير) اى اطلبوه (عند  
 حسان الوجوه) اى حال طلب الحاجة قرب حسن الوجه ذميه عند الطلب وعكسه  
 (طب) عن ابى خصفة باسناد ضعيف (التمسوا الرزق بالنكاح) اى التزوج فانه  
 جالب للبركة جاز للرزق اذا صلحت النية (فر) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام

المناوى انه حديث حسن لغيره (التمسوا الساعة التي ترجى) اى ترجى استجابة الدعاء  
 فيها (فى يوم الجمعة) وفى نسخة من بدل فى (بعد العصر الى غيبوبة الشمس) قال العلقمى  
 قال شيخنا اختلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم على أن هذه الساعة باقية او  
 رفعت وعلى الاول هل هى فى كل جمعة او جمعة واحدة من كل سنة وعلى الاول هل هى  
 فى وقت من اليوم معين او مبهم وعلى التعيين هل تستوعب الوقت او تبهم فيه وعلى  
 الابهام ما ابتدأه وما انشاؤه وعلى كل ذلك هل تستمر او تنتقل وعلى الانتقال هل  
 تستغرق الوقت او بعضه وحاصل الاقوال فيها خمسة واربعون قولاً واقرىب ما قيل فى  
 تعيينها اقوال احدها عند اذان الفجر الثانى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس  
 الثالث اول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر الساعة الثالثة من النهار الخامس  
 عند الزوال السادس عند اذان صلاة الجمعة السابع من الزوال الى خروج الامام  
 الثامن منه الى احرامه بالصلاة التاسع منه الى غروب الشمس العاشر ما بين خروج  
 الامام الى أن تقام الصلاة الحادى عشر ما بين ان يجلس الامام الى أن تنتهى الصلاة  
 وهو الثابت فى مسلم عن ابي موسى مرفوعاً الثانى عشر ما بين اول الخطبة والفراغ  
 منها الثالث عشر عند الجلوس بين الخطبتين الرابع عشر عند نزول الامام من المنبر  
 الخامس عشر عند اقامة الصلاة السادس عشر من اقامة الصلاة الى تمامها وهو  
 الوارد فى الترمذى مرفوعاً السابع عشر هى الساعة التى كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصلى فيها الجمعة الثامن عشر من صلاة العصر الى غروب الشمس التاسع عشر فى  
 صلاة العصر العشرون بعد العصر الى آخر وقت الاختيار الحادى والعشرون من  
 حين تقصر الشمس الى أن تغيب الثانى والعشرون آخر ساعة بعد العصر اخرجها ابو  
 داود والحاكم عن جابر مرفوعاً وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام الثالث  
 والعشرون اذ تدلى نصف الشمس للغروب اخرجها البيهقي وغيره عن فاطمة مرفوعاً  
 فهذه خلاصة لا قول فيها وباقيها يرجع اليها وأرجح هذه الاقوال الحادى عشر  
 والثانى والعشرون قال المحب الطبرى اصح الاحاديث فيها حديث ابي موسى واشهر  
 الاقوال فيها قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداها اما ضعيف الاستناد او  
 موقوف استند قائله الى اجتهاد وتوقيف ثم اختلف السلف فى أى القولين المذكورين  
 أرجح فرجح كلاهما مجون فمن رجع الاول البيهقي والقرطبي وابن العربي وقال النووى انه  
 الصحيح او العواب ورجح الثانى احمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وابن عبد البر  
 والطرطوشي وابن الزملكاني من الشافعية اه (ت) عن انس واسناده ضعيف  
 (التمسوا ليلة القدر) اى القضاء والحكم بالامور (فى اربع وعشرين) اى فى ليلة اربع  
 وعشرين من شهر رمضان قال المناوى وهذا مذهب ابن عباس والحسن (محمد بن  
 نصر) كتاب (الصلاة عن ابن عباس) (التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين)

قال المناوي وبهذا أخذوا أكثر وهو اختيار الصوفية (طب) عن معاوية واسناده صحيح (التمسوا الليلة القدر آخر ليلة من رمضان) قال المناوي أي ليلة تسع وعشرين ليلة السطح (ابن نصر عن معاوية) بن سفيان وهو حديث ضعيف (أحمدوا) أي شقوا في جانب القبر القبلي من أسفل قدمي ما يوضع فيه الميت ويوسع الحمدند باباً أكد ذلك عند رأسه ورجليه قال في النهاية يقال أحدث وأحدث وقال في المصباح وأحدث الحمد للميت أحدث من باب نفع وأحدثه له الحد أحقرته وأحدث الميت وأحدثه جعلته في الحمد (ولا تشقوا) أي لا تحفروا في وسطه وتبنوا جانبيه وتستغفوه من فوقه (فإن الحمد نسأو الشق لغرينا) أي هو اختيار من قبلنا من الأم فالحمد أفضل من الشق والنهي للتنزيه هذا إن كانت الأرض صلبة فإن كانت رخوة وهي التي تهاو ولا تنماسك فالشق أفضل من الحمد (حم) عن جرير (أحمد لا دم) بالبناء للمفعول أي عمل له حمد وضع فيه بعد موته (وغسل بالماء وترأفقت الملائكة) أي من حضر منهم أي قال بعضهم لبعض (هذه سنة ولد آدم من بعده) فكل من مات منهم يفعل به ذلك وقولهم ذلك يحتمل أنهم رأوه في اللوح المحفوظ أو في صحفهم أو باجتهاد (ابن عساكر عن أبي بن كعب) (أحقوا القرائض) أي الانصباء المقدرة في كتاب الله تعالى (بأهلها) أي مستحقها بالنص (فما بقي فهو لأولي) أي فهو لأقرب (رجل ذكر) قال العلقمي قال شيخنا زكريا قال النووي (فائدة) وصف رجل بد كفي خبر الحق والتنبية على سبب استحقاقه وهي الذكورة التي هي سبب العسوبة والترجيح في الأرض ولهذا جعل للذكر مثل حظ الأنثيين قال والأولي هو الأقرب لأنه لو كان المراد به الأحق لمخلا عن الفائدة لانا لا ندري من هو الأحق وأحسن من ذلك ما قاله جماعة أنه لما كان الرجل يطلق في مقابلة المرأة وفي مقابلة الصبي جاءت الصفة لبيان أنه في مقابلة المرأة وهذا كما قال علماء المعاني في مثل وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه أن اسم الجنس محتمل الفردية والجنس معا وبالصفة يعلم المراد فلما وصفت الدابة والطائر في الأرض ويطير بجناحيه علم أن المراد بالجنس لا الفرد اه قال المناوي فأثرت الاحتراز عن الخنثى فإنه لا يجعل عصبه ولا صاحب فرض بل يعطى أقل النصيبين (حم ق ت) عن ابن عباس (الزم بيتك) بفتح الزاى من لزم أي محل سكنك قال المناوي قاله لرجل استعمله على عمل فقال له خذني والمراد بلزومه التنزه عن نحو الامارة وإيثار الانجاء بالعزلة قال ابن دبنار لراغب عتقي فقال إن استطعت أن تجعل بينك وبين الناس سوراً من حديد فأفعل قال الغزالي وكل من خالط الناس كثرت معاصيه وإن كان قبيحاً إلا أن ترك المداهمة ولم تأخذه في الله لومة لائم وبه احتج من ذهب إلى أن العزلة أفضل من المخالطة (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أزمت عليك قدميك) بفتح الهمزة وسكون اللام وكسر الزاى من الزم فتباح الصلاة فيها إذا كانت طاهرتين (فإن خلعتما





الطبراني حسن (أما ان ربك يحب المدح) بفتح همزة أما وخفة ميمها وبكسر همزة ان  
ان جعلت أما بمعنى حقاً وفتحها ان جعلت افتتاحة وفي رواية الحمد بدل المدح أي  
يجب أن يمدح كأيئنه خبر ان الله يحب أن يمدح وذاقاه للأسود بن سريع لما قال له مدحت  
ربي بمحمد (حم خدنك) عن الأسود بن سريع وأحد أسانيد احمد رجاله رجال  
الصحيح (أما ان كل بناء) أي من القصور المشيدة والمحصون المانعة والغرف المرتفعة  
والعقود المحكمة التي تتخذ للترفه ووصول الأهوية إلى المنازل بها (وبال على صاحبه)  
أي سوء عقاب وطول عذاب في الآخرة لأنه إنما ينني كذلك رجاء التمكن في الدنيا  
وتنني الخلود فيها مع ما فيه من اللهو عن ذكر الله والتفاخر (الامالا) أي ما لا يدمنه لنحو  
وقاية عز وبرد وستر عيال ودفع لص (الامالا) قد يحتمل أن المراد الامالا يخلو عن قصد  
قربة كوقف (د) عن انس ورجاله موثوقون (أما ان كل بناء فهو وبال على صاحبه  
يوم القيامة الاما كان في مسجد أو اواو) أي او كان في مدرسة وديار و خان مسبل  
أو وقف أو ما لا يدمنه وما عداه مذموم (حمه) عن انس (أما انك) أيها الرجل الذي  
لدغته العقرب (لوقفت حين امسيت) أي دخلت في المساء (اعوذ بكلمات الله  
التامات) في رواية كلمة بالافراد أي التي لا تقص فيها ولا عيب (من شر ما خلق) أي  
من شر خلقه وشرهم بما يفعلها المكلفون من المعاصي والآثام ومضارة بعضهم بعضا  
من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعلها غير المكلفين من الاكل والنهش  
واللدغ والعص كالاسباع والحشرات (لم تضرك) أي لم تلدغك كما هو ظاهر ما في  
العلقبي فانه قال قال القرطبي هذا قول الصادق الذي علمنا صدقه دليلنا بتجربة واني  
منذ سمعت هذا الخبر غلغت عليه ولم بضرك شي إلى أن تركته فلدغ غنتي عقرب  
بالمهدية لئلا فتدكرت في نفسي فاذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات اه وقال  
الماوئى لم تضرك بأن يحال يئتك وبين كمال تأثيرها بحسب كمال التعوذ وقوته وضعفه  
(مد) عن ابي هريرة (أما انه لو قال حيرا مسى اعوذ بكلمات الله) أي القرآن (التامات)  
أي التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل هي النافعات الكافيات  
الشافيات من كل ما يتعوذ منه (من شر ما خلق ما ضره لدغ عقرب حتى يصيح) وسببه  
كافي ابن ماجه عن ابي هريرة قال لدغت عقرب رجلا فلم يلمته فقال اما انه فذكره  
(ه) عن ابي هريرة (أما ان العريف) أي القيم على قوم ليسوسهم ويحفظ امورهم  
ويتعرف الامير منه احوالهم (يدفع في النار دفعا) أي تدفعه إلى بائسة في نار جهنم اذا  
لم يقيم بالحق الواجب عليه والقصد التنفير من الرياسة والتباعد عنها ما يمكن لمخاطرها  
وسمى العريف عرفيا لكونه يتعرف امورهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج  
وهو فيل بمعنى فاضل والعرفة عمله (طب) عن يزيد بن سيف (أما بانكم) أيها القوم  
الذين وسعوا جوارفي وجوه (اني لعنت من وسم البهيمة في وجهها) أي دعوت على

من كواها في وجهها بالطرد والابعاد عن الرحمة فكيف فعلتم ذلك وسيبه كما في ابي داود  
عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بجمار وقد وسم في وجهه فقال أما قد كره  
قال المناوي وقرنه باللعن يدل على كونه كبيرة أي اذا كان لغير حاجة أمالها كوسم  
ابل الصدقة فيخوز للاتباع (أوضربها في وجهها) أي ولعنت من ضربها في وجهها قال  
النووي الضرب في الوجه منهى عنه في كل حيوان محترم من الأدمى والجمبر والخيل  
والابل والبغال والغنم وغيرها لکنه في الأدمى أشد لانه يجمع المحاسن مع أنه لطيف  
يظهر فيه أثر الضرب وربما أذى بعض المحواس (د) عن جابر بن عبد الله  
(أما ترضي) يا عمر (أن تكون لهم الدنيا) أي نعيمها والتمتع بزهرتها ولذتها ونعيم الدنيا  
وان اعطيت لبعضنا انما اعطيه ليستعين به على أمور الآخرة فهو من الآخرة وفي  
رواية لها بدل لهم أي أراد كسرى وقيصر (ولنا الآخرة) أي أيها الانبياء او المؤمنين  
وسيه أن عمر بن الخطاب رأى النبي صلى الله عليه وسلم على حصير أثر في جنبه ونحت  
رأسه وسادة من آدم وحشوها ليف فيكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكيك  
فقال كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا قد كره  
(ق) عن عمر (أما ترضي أحدا كن) أيها النساء أي نساء هذه الأمة (أنها اذا كانت  
حامل من زوجها وهو عتاراض) بأن تكون مطبوعة له فيما يحل ومثلها الأمة المؤمنة  
الحاملة من سيدها (أن لها) بأن لها مدة حملها (مثل اجر الصائم القائم في سبيل الله)  
أي في الجهاد (واذا أصابها الطلق لم يعلم أهل السماء والأرض) أي من انس وجن وملاك  
(ما أخفى لها من قرعة عين) أي مما تقر به عينها (فأذا وضعت لم يخرج من إنهابا جرة)  
بضم فسكون (ولم يمض) أي الولد (من ثديها مصصة) بنصب مصصة وبناء يصص للفاعل كما  
هو ظاهر شرح المناوي ويجوز بناؤه للمفعول (الا كان لها بكل جرعة وبكل مصصة حسنة  
فان اسمها البيلة كان لها مثل اجر سبعين رقبة تعتقهم في سبيل الله) قال المناوي  
والمراد بالسبعين التكثير ومثل الزوجة الأمة المؤمنة الحامل من سيدها (سلامة)  
أي ياسلامة وهي حاضنة ولده ابراهيم (تدرين) أي تعلمين (من اعني بهذا) أي بهذا  
الجزء الموعود المبشر به (المتنعات) يجوز رفعه ونصبه أي اعني او هن المتنعات  
(الصالحات المطيعات لازواجهن اللائي لا يكفرن العشير) أي الزوج أي لا يغيثن  
احسانه البهت ولا يجحدن افضاله عليهم وهذا قاله لما قالت تبشر الرجال بكل خير ولا  
تبشر النساء (الحسن بن سفيان (طس) وابن عساكر عن سلامة حاضنة النبي  
ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم واسناده ضعيف (أما كان يجد هذا ما يسكن)  
بضم المثناة التحتية وكسر الكاف المشددة (به راسه) أي شعر راسه أي يضمه ويلينه  
بنخوزيت فيه استحباب تغليف شعر الراس بالغسل والترجيل بالزيت ونحوه وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غبسا ويأمر به وقال من كان له

شعر فليكرمه (أما كان يجد هذا ماء يغسل به ثيابه) قال العلقمي ماء بالماء والتنوين وفيه  
 طلب النظافة من الأوساخ الظاهرة على الثوب والبدن قال الشافعي رضي الله عنه من  
 غسل ثوبه قل همه وفيه الأمر بغسل الثوب ولو بما فقط اه وظاهر كلام المناوي أن  
 ما موصولة فانه قال من نحو صابون قال والاستفهام إنكارى أى كيف لا يتنظف مع  
 إمكان تحصيل الدهن والصابون والنظافة لا تنافي النهي عن التزين في الملبس والأمر  
 باللبس الخشن ومدح الشعث الغبر كما مروى فى اه (حم دحبك) عن جابر وأسناده  
 جيدة (أما) قال العلقمي حرف استفتاح مركب من حرف نفي وهمزة استفهام للتوبيخ  
 (بخشى) أى يخاف (أحدكم) إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حمار (وفى  
 رواية كلب بدل حمار (أو يجعل الله صورته صورة حمار) وفى رواية لمسلم وجه حمار  
 وأولئك من الراوى أو غيره وروى يحول بدل يجعل فى الموضعين ويحول فى الأولى  
 ويجعل فى الثانية وخسر الرأس والوجه بذلك لأن به وقعت الجناية والسنخ حقيقة بناء  
 على ما عليه الأكثر من وقوع المسخ هذه الأمة أو هو مجاز عن البلادة الموصوف بها الحمار  
 أو أنه يستحق ذلك ولا يزن من الوعيد الوقوع وفيه إن ذلك حرام وبه قال الشافعي  
 (ق ٤) عن أبي هريرة (أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه فى الصلاة) أى قبل امامه  
 (أن لا يرجع إليه بصره) أى بأن يعي ثم لا يعود إليه بصره بعد ذلك (حمه) عن جابر بن  
 سمرة (أما والله انى لا مین فى السماء وأمین فى الارض) أى فى نفس الأمر وعند كل عالم  
 بحالى قدم السماء لعلوها ورزى إلى أن شهرته بذلك فى الملا لا عى أشهر وقد كان يدعى فى  
 الجاهلية بالأمين قال ابو رافع ارسلنى النبي صلى الله عليه وسلم إلى يهودى اقترض له  
 دقيقا فقال لا ابرهن فأخبرته فذكره (طب) عن ابى رافع (أما علمت أن الاسلام  
 يهدم ما كان قبله) أى من الكفر والمعاصى أى يسقطه ويمحو أثره والمحطاب للمعروبين  
 المعاص حين جاءه ليباع النبي صلى الله عليه وسلم بشرط المغفرة (وأن الهجرة) أى  
 الانتقال من ارض الكفر إلى بلاد الاسلام (تهدم ما كان قبلها) أى من الخطايا المتعلقة  
 بحق الحق لا الخلق (وان الحج يهدم ما كان قبله) قال المناوى الحكم فيه كالذى قبله  
 لكن جاءى خبر انه يكفر حتى التبعات واخذه جمع (م) عن عمرو بن العاص (أما انكم)  
 ايها الناس الذين قعدتم عن مصلاتنا تضحكون قال العلقمي وسببه كفى الترمذى عن  
 ابى سعيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة قرأى أنا سكا نهم يكثرون  
 فقال اما ذكره قال فى النهاية لكثرت ظهور الاسنان للضحك وكاشره اذا ضحك فى وجهه  
 وبأسطه (لو) أكثرتم ذكر هاذم اللذات بالذال المعجمة (لشغلكم عما رى) أى من النكاح  
 (الموت) بالجر عطف بيان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على تقدير اعنى  
 (فأكثر واكثر هاذم اللذات الموت فانه) أى الشان (لم يأت على القبر يوم الاتكلم فيه)  
 أى بلسان الحال وبلسان الحال والذى خلق الكلام فى لسان الانسان قادر على خلقه

في الجهاد فلا يلزم منه سماعه (فيقول انابت الغربية انابت الوحدة) اي ساكني يصير  
 غريبا وحيدا (وانابت التراب وانابت الدود) قال المناوي فمن ضمنته اكله التراب  
 والدود والامن استثنى ممن نص عليه أنه لا يسلي ولا يدو في قبره فالمراد من شأنه ذلك  
 (فاذا دفن العبد المؤمن) اي المطيع (قال له القبر مرحبا واهلا) اي وجدت مكانا مرحبا  
 ووجدت اهلا من العمل الصالح فلا ينافي ما مر (أما ان كنت لا حب من عيشي على ظهر  
 الارض الى) وفي نسخة ظهرى بدل الارض اي لكونك مطيعا لربك واماميا للتحقيق  
 وأن بالفخ والكسر (فاذا وليتك اليوم) اي استوليت عليك (وصرت الى) الواو لا تعيد  
 الترتيب اي صرت الى ووليتك (فسترى صنيعي بك) اي فاني محسنه جدا قال المناوي  
 وقضية السنين أن ذلك يتأخر عن الدفن زمنا (فيتسع له مدبره) اي بقدر ما يمتد إليه  
 بصره ولا ينافي رواية سبعين ذراعا لان المارد بها التكثير لا التقيد (ويفتح له باب الى  
 الجنة) اي يفتح له الملائكة باذن الله تعالى أو يفتح بنفسه بأمره تعالى فينظر المليت  
 الى نعيمها وحورها فيأنس ويحول عنه كرب الغربية والوحدة (واذا دفن العبد الفاجر)  
 اي المؤمن الفاسق (أو الكافر) اي باى نوع من انواع الكفر (قال له القبر لا مرحبا ولا  
 اهلا اما ان كنت لا بغض من عيشي على ظهر الارض الى) وفي نسخة ظهرى بدل الارض  
 (فاذا وليتك اليوم وصرت الى) فسترى صنيعي (بك قبلتكم) اي بنضم  
 عليه (حتى يلتقي عليه) بشدة وعنف (وتختلف أضلاعه) من شدة الضمة (ويقبض  
 الله له سبعين تينا) اي شعبانا (لوان واحدا منها تفتح في الارض) اي على ظهرها بين  
 الناس (ما انتبت شيئا ما قببت الدنيا) اي ملة بقائها (فينهشنه) قال المناوي بشين  
 معجمة وقد تهمل (وينهشنه) بكسر الدال المهملة اي يحرجنه (حتى يقضي به الى  
 الحساب) اي حتى يصل الى يوم الحساب وهو يوم القيامة (انما القبر روضة من رياض  
 الجنة) قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي هذا الماحول عندنا على الحقيقة لا المجاز وأن  
 القبر ملاء على المؤمن خضر او هو العشب من الثبات وقد عينه ابن عمرو في حديثه أنه  
 الریحان وذهب بعض العلماء الى حمله على المجاز وأن المراد خفة السؤال على المؤمن  
 وسهولته عليه وأمنه وطيب عيشه وراحته وسعته عليه بحيث يرى مدبره كما يقال  
 فلان في الجنة اذا كان في رغد من العيش وسلامة وكذا ضده قال القرطبي والاول اصح  
 اه كلام شيخنا قلت ولا مانع من الجمع بين الحقيقة والمجاز فقد ورد في آثارنا ما يشهد  
 لذلك (او حفرة من حفر النار) حقيقة او مجازا قال المناوي وفيه ان المؤمن الكامل  
 لا يضغط في قبره ولكن في حديث آخر خلافه وان عذاب القبر يكون للكافرين ايضا وان  
 عذاب البرزخ غير منقطع وفي كثير من الاخبار والالآثار ما يدل على انقطاعه وقد يصح  
 باختلاف ذلك باختلاف الاموات (ن) عن ابي سعيد الخدري وحسنه (أما)  
 بالتشديد وكذا ما بعده (أنا فلا اكل منكنا) اي معتمدا على وطأ تحتي او امثالا الى

احد شقي فيكره الاكل حال الاتكاء تنزيها (ت) عن ابي جحفة يبيع ثم حاءه (اما اهل النار الذين هم اهلها) اى المختصون بالخلود فيها وهم الكفار (فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون) اى حياة يتنعمون بها ويستريحون معها قال العلقمي قال الدميرى فى بعض نسخ مسلم اهل النار الذين هم اهلها بغير اتماء فى اكثرها اما والمعنى عليها ظاهر وعلى اسقاط اما تكون القساء زائدة وهو جائز (ولكن ناس) استدراك من توهم نفي العذاب عنهم وهم المذنبون من المؤمنين (اصابتهم النار بذنوبهم) اما ماتهم اى النار وفى رواية فانما تم اى الله (امانة) مصدر مؤكد اى بعد ان يعذبوا ما شاء الله وهى امانته حقيقة وقيل مجازية عن ذهاب الاحساس بالا لم قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي فان قيل اى زائدة حينئذ فى ادخالهم النار وهم لا يحسون بالعذاب قلنا يجوز ان يدخلهم تأديبا ولم يدوروا فيها العذاب ويكون صرف نعيم الجنة عنهم مدة كونهم فيها عقوبة لهم كالتحبوسين فى السجن فان السجن عقوبة لهم وان لم يكن معه غل ولا قيد قال ويحمل انهم يعذبون اولا وبعد ذلك يموتون ويختلف حالهم فى طول التعذيب بحسب جرائمهم واما مهم ويموزان يكونان تأملين حالة موتهم غير ان الامهم تكون اخف من الالم الكفار لان الالم المعذنين وهم موتى اخف من عذابهم وهم احياء (حتى اذا كانوا فيها) اى صاروا كما مضى الذى احرق حتى اسود (اذن بالشفاعة) قال المناوى بالنبال للفعول او الشفاة اى اذن الله بالشفاة فيه فجلوا واخرجوا (فجى بهم) اى فتأتى بهم الملائكة الى الجنة (ضباط رضائى) بمجبة مفتوحة فوحدة اى يجالون كالامعة جماعات جماعات متفرقين عكس اهل الجنة فانهم يدخلون يتجادون بالمناكب لا يدخل آخرهم قبل اولهم ولا عكسه (فبشوا على انهار الجنة) اى فرقوا على حافات انهارها (ثم قيل يا اهل الجنة افيضوا عليهم) اى صبوا عليهم ماء الحياة اى قالت الملائكة باذن الله اوقال الله فيصب عليهم فيعيدون (فينبتون نبات الجنة) بكسر الحاء المهملة اى حبة الرياحين ونحوها من الحبات (التي تكون فى جبل السيل) اى ما حمله السيل فتخرج لضعفها اصفراء ملتوية قال المناوى وذاكية عن سرعة نباتهم وضعف حالهم ثم يشتد قواهم ويصيرون الى منازلهم (حمه) عن ابي سعيد الخدرى (اما اول اشرط الساعة) اى علاماتها التي يعقبها قيامها (فانار تخرج من المشرق فتعشر الناس) اى تجعبهم مع سوق (الى المغرب) قال المناوى قيل ارادنا بالفتن وقد وقعت كفتنة التتار سارت من المشرق الى المغرب وقيل بل تأتى (واما اول ما ياكل اهل الجنة) اى اول طعام ياكلونه فيها (فزيادة كبد المحوت) اى زائدته وهى القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهى فى الطعم فى غاية اللذة والحكمة فى ذلك انها البرد شئ فى المحوت فباكلها تنزول الحرارة التي حصلت للناس فى الموقف (واما شبه الولد اباه وامه) اى اباه تارة وامه تارة اخرى (فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة) اى فى النزول والاستقرار فى الرحم (نزح)

إليه الولد قال المناوي بنصب الولد على المفعولية أي جذب السبق الولد إلى الرجل  
 (وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها) أي جذب السبق إليها وسببه كما في البخاري  
 عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه نسأله  
 عن أشياء فقال لي سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا النبي ما أول أشرط الساعة وما أول  
 طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد يترع إلى أبيه أو أمه فاجابه فأسلم (حم خن) عن  
 أنس بن مالك (أما صلاة الرجل في بيته فنور فتوروا) بها (ميوتكم) قال القرطبي  
 معناه ان الصلاة إذا فعلت بشروطها المصححة والمكملة نورت القلب بحيث تشرق فيه  
 أنوار المعارف والمكاشفات حتى ينتهي أمر من يراعيها حق رعايتها أن يقول وجعلت  
 قرة عين في الصلاة وأيضا فانها تتورين بدى مراعيها يوم القيامة في تلك الظلم وتتور  
 وجه المصلّي يوم القيامة فيكون ذاغرة ومجمل كما في حديث أتى يدعون يوم القيامة  
 غرا مجملين من آثار الوضوء وقال النووي انها تمنع عن المعاصي وتنتهي عن الفحشاء  
 والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل معناه أنها تكون نوراً تظاهرها  
 على وجهه يوم القيامة وتكون في الدنيا كذلك بخلاف من لم يصل (حم م) عن عمر بن  
 الخطاب وهو حديث حسن (أما في ثلاثة مواطن فلا بد كراحمدا) لعظم هولها  
 وشدة وعها (عند الميزان) إذا انصب لوزن الأعمال قال المناوي وهي واحدة ذات  
 لسان وكفتين وكفة المحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة (حتى يعلم الإنسان  
 أينح ميزانه) بمناسة تخفية وناء مجبة فيكون من الهالكين (أم يتقل) فيكون من  
 الناجين (وعند الكتاب) أي صحف الأعمال (حين يقال هاؤم) اسم فعل بمعنى خذوا  
 (اقرأوا كتابه) تنازعه هاؤم واقرأوا فهو مفعول اقرأوا لأنه أقرب العاملين ولأنه لو كان  
 مفعول هاؤم لقبل اقرأوا إذا لا ولي اضماره حيث أمكن أي يقوله ذلك الناجي بحماسة  
 لما يحصل له من السرور كما يفيد كلام المحلى في تفسيره والظاهر أن قوله حين يقال  
 هاؤم اقرأوا كتابه معترض بين قوله وعند الكتاب وقوله (حتى يعلم أين يقع كتابه أفي  
 يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره) وناصب حين مقتضى فينسر حين يقال هذا ما ظهر  
 فليتنامل قال العلقمي قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وذا ظهر  
 الحديث أن من يؤتى كتابه بشماله على قسمين أحدهما يؤتى كتابه بشماله لا من وراء ظهره  
 والثاني بشماله من وراء ظهره ذكره ابن رسلان قلت ويحتمل أن يقال إن العاصي المؤمن  
 يعطى كتابه بشماله والكافر من وراء ظهره ويشهد له الآية حيث ذكر اليمين ووراء الظهر  
 (وعند الصراط إذا وضع بين ظهراني جهنم) قال المناوي فتح الظاء أي على ظهرها أي وسطها  
 كما يجسر فريدت ألف والنون للمباغاة والياء لصحة دخول بين على متعدّد وقيل لفظ  
 ظهراني مقم (حافناه) أي الصراط (كلاليب كثيرة) أي هاتفتها كلاليب وهو أبغ  
 من كونها فيها (وحسبك كثير) جمع حسكة وهي شوكة صلبة معروفة وقيل نبات

ذوشوك يتقدم مثله من حديد وقيل شوك يسمى شوك السعدان وهو نبات ذوشوك جيد  
 مرعى الابل تسمن عليه (يحبس الله بها من يشاء من خلقه) اى يعوقه عن المرور ليهوى  
 في النار (حتى يعلم أينجوأم لا) قال العلقمي سببه كما في ابى داود عن عائشة أنها ذكرت  
 النار فبكيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قالت ذكرت النار فبكيت  
 فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما فذكره قولها  
 ذكرت النار اى ما يحصل من شدة رؤيتها والعرض عليها والورود عليها وقولها فبكيت  
 فيه شدة خوف العصابة رضى الله تعالى عنهم مع عظم منزلتهم وباهيك بعائشة ومنزلتها  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم وقولها هل تذكرون أهليكم يحتمل أن تريد بالاهل نفسها  
 والتقدير هل تذكرونى يوم القيامة ويحتمل أن تريد نفسها وبقية صواحبها (ذك) عن  
 عائشة (أما بعد) اى بعد حمد الله والثناء عليه قال العلقمي واوله كما في مسلم عن جابر  
 ابن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب اجمرت عيناه وعلا  
 صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا  
 والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد الخ قال  
 الدميرى ويستدل به على أنه يستحب للخطيب أن يغمم أمر الخطبة ويرفع صوته ويجزل  
 كلامه ويكون مطابقا للفصل الذى تكلم فيه من ترغيب وترهيب ولعل اشتداد  
 غضبه كان عند انذاره أمر عظيما وقال القرطبي وأما اشتداد الغضب فيحتمل أن يكون  
 عند أمر خولف فيه وسبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس ممن دونها وسبب الحزن  
 هجوم ما تكرهه ممن فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد الى خارجه والحزن يتحرك  
 من خارجه الى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل الغضب لبروز الغضب ويكون الحزن  
 فصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام والحادث عن الحزن المرض والاسقام  
 لكمونه فلذلك أفضى الحزن الى الموت ولم يقض الغضب اليه (فان اصدق الحديث)  
 رواية مسلم خير بدل اصدق قال المناوى اى ما يحدث به ويقتل وليس المراد ما ضيف  
 الى المصطفى فقط (كتاب الله) اى لا يحازه وتناسب القاطنة فيه استعجاب قول أما بعد  
 في خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب الكتب المصنفة واختلف في  
 أول من تكلم بها فقيل داود صلى الله عليه وسلم وقيل يعرب بن قحطان وقيل قس بن  
 ساعدة وقال كثير من المفسرين انها فصل الخطاب لذى اوتيه داود عليه الصلاة  
 والسلام وقال المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل (وان افضل الهدى  
 هدى محمد) هو بضم الميم وفتح الدال فيها وفتح الميم واسكان الدال ايضا كذا جاء  
 الرواية بالوجهين وقد فسر على رواية الفتح بالطريق اى احسن الطرق طريق محمد صلى  
 الله عليه وسلم يقال فلان حسن الهدى اى الطريقة والمذهب ومنه اهتدوا بهدى  
 عمار وأما على رواية النظم فعناه الدلالة والارشاد وهو الذى يضاف الى الرسول والقرآن



والعباد قال الله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم ان هذا القرآن يهدي التي هي  
اقوم وهدى للتيقن اى احسن الدلالة دلالة صلى الله عليه وسلم وارشاده (وشر الامور  
محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهي ما لم يكن معروفا في كتاب الله ولا سنة ولا اجماع وروى  
شمر بالنصب عطف على اسم ان وبالرفع عطف على محل ان مع اسمها (وكل محدثة بدعة)  
اى كل قول أحدث بعد الصدر الاول ولم يشهد لها اصل من اصول الشرع فهي بدعة  
(وكل بدعة ضلالة) اى توصف بذلك لاضلالها وهذا عام مخصوص فالبدعة تنقسم الى  
خمس اقسام واجبة ومندوبة ومكرمة ومكروهة ومباحة (وكل ضلالة في النار) اى  
فاعلها صائر اليها (أتتكم الساعة بغتة) ينصبه على الحال (بعثت أنا والساعة) روى  
بنصب الساعة ورفعها والمشهور بالنصب (هكذا) وقرن بين اصبعيه السبابة  
والوسطى وقرنه بينهما تمثيل لمقاربتها وأنه ليس بينها اصبع كما أنه لا بيني وبينها وأنه  
لتقريب ما بينهما في المدة وأن التقارب بينهما كنسبة التقارب بين الاصبعين تقريبا  
لا تحديدا (صجنتكم الساعة وستنكم) اى توقعوا قيامها فكنتم بها وقد فاجأكم صباحا  
او مساء فبادروا بالتوبة (انا اولى بكل مؤمن من نفسه) كما قال الله تعالى النبي اولى  
بالمؤمنين من انفسهم قال البيضاوى اى فى الامور كلها فإنه لا يأمرهم ولا يرضى عنهم  
الا بما فيه صلاحهم بخلاف النفس فيجب ان يكون احب اليهم من انفسهم اه فمن  
خصائصه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا احتاج الى طعام او غيره وجب على صاحبه  
الاحتياج اليه بذهله صلى الله عليه وسلم وجازله صلى الله عليه وسلم اخذه وهذا وان كان  
جائرا لم يقع (من ترك ما لا فلاهله) اى لو رثته (ومن ترك دينا او ضياعا) بفتح الضاد المجمة  
اى عيالا واطفالا ذوى ضياع فواقع المصدر موقع الاسم (قالى وعلى) اى فأمر كناية  
عياله الى ووفاءه به على وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يصلى على من مات وعليه دين  
ولم يخلف له وفاء لثلاثين ساهل الناس فى الاستدانة وهدموا الوفا فزجرهم عن ذلك بترك  
الصلاة عليهم ثم نسخ بما ذكر وصار واجبا عليه صلى الله عليه وسلم واختلف اصحابنا هل  
هو من الخصائص ام لا فقال بعضهم كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولا يلزم  
الامام ان يقضيه من بيت المال وقال بعضهم ليس من خصائصه بل يلزم كل امام ان  
يقضى من بيت المال دين من مات وعليه دين اذا لم يخلف وفاء وكان فى بيت المال سعة  
ولم يكن هناك اهم منه واعتمد الرملى الاول وفاقا لابن المقرئ (واناولى المؤمنين) اى  
متولى امورهم فكان صلى الله عليه وسلم يباح له ان يزوجه ما شاء من النساء ممن يشاء  
من غيره ومن نفسه وان لم يأذن كل من الولي والمرأة وان يتولى الطرفين بلا اذن (حرم  
نه) عن جابر (اما بعد فوالله انى لا اعطى الرجل وادع الرجل) اى اتركه فلا اعطيه شيئا  
(والذى ادع) اى اترك اعطاه (احب الى من الذى اعطى ولكن) استدواك بين به  
اجواب سؤال تقديره لم تفعل ذلك (اعطى اقوما لما ارى) بكسر اللام اى اعلم (فى قلوبهم

من الجزع) بالتحريك اى الضعف عن تحمل الفقر (والهلع) بالتحريك هو بمعنى الجزع  
 فاجمع للطناب او هو شدة الجزع وافحشه (واكل) بفتح فكسر (اقواما الى ما جعل الله  
 في قلوبهم من الغنى) اى النفسى (والخير) اى الجبلى والداعى الى الصبر والتعفف عن  
 المسألة (منهم عمرو بن تغلب) بفتح المثناة القوقية وسكون المجمة وكسر اللام ونتمته  
 فقال عمرو فوالله ما احب ان يكون لى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم جر النعم اى  
 ما احب ان لى بدل كلمته النعم المحرو هذه صفة تدل على قوة ايمانه ويكفيه هذه المنقبة  
 الشريفة وفى الحديث ان الرزق فى الدنيا ليس على قدر درجة المرزوق فى الآخرة وأما  
 فى الدنيا فانما تقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية فكان صلى الله عليه وسلم  
 يعطى من يخشى عليه الجزع والهلع لومنع ويمنع من يشق بصبره واحتماله وقناعته  
 بنواب الآخرة وفيه ان البشر طبع على حب العطاء وبغض المنع والاسراع الى انكار  
 ذلك قبل الفكرة فى عاقبته الا من شاء الله وفيه ان المنع قد يكون خيرا للمنع كقال  
 تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وسيبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى  
 بمال اوبسبى يقسمه فاعطى رجلا لا ورثه الا قبلته أن الذين ترك أعطاءهم تسكلموا  
 وعتبوا عليه فحمد الله ثم اتى عليه ثم قال أما بعد فذكره (حم) عن عمرو بن تغلب (اما)  
 بعد فسابال اقوام) استفهام انكارى اى ما حالهم وهم اهل بريرة وسيبه كما فى مسلم عن  
 عائشة قالت دخلت على بريرة فقالت ان اهلى كاتمو فى على تسع آواق فى تسع سنين  
 كل سنة اوقية فأعنينى فقالت لها ان شاء اهلك أن اعدها لهم عدة واحدة واعتقك  
 ويكون الولاء لى فذكرت ذلك لاهلها فأبوا الا أن يكون الولاء لهم فأتى فذكرت ذلك  
 فانتهرتها فقالت لا اله الا الله اذن قالت فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتنى فأخبرته  
 فقال اشتريها فاعتقها واشترط لى الولاء فان الولاء لمن اعتق ففعلت قالت ثم خطب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو اهله ثم قال أما بعد  
 فذكره واشترط الولاء للبائع مبطل للبيع عند الشافعية قال فى شرح البهجة ولو شرط  
 مع العتق الولاء لم يصح البيع لخالفته ما تقر فى الشرع من ان الولاء لمن اعتق واما قوله  
 صلى الله عليه وسلم فى خبر بريرة لعشية واشترط لى الولاء فاجاب عنه الاقل بان راويه  
 هشام تقر به فيحمل على وهم وقع فيه لانه صلى الله عليه وسلم لا يأذن فيما لا يجوز  
 والاكثر بان الشرط لم يقع فى العقد وبأنه خاص بقصة عائشة لمصلحة قطع عادتهم فان  
 غادتهم جعل الولاء للبائع كالمعتق كما خص فسخ الحج الى العمرة بالصحابة لمصلحة بسان  
 جوازهم فى اشهرهم وبأن لهم معنى عليهم كفى وان أسأتم فلها انتهى وقال ابن حجر فى شرح  
 المنهاج الصحيح انه من خصائص عائشة قالوا والحكمة فى اذنه فيه ثم ابطاله ان يكون أبلغ  
 فى قطع عادتهم فى ذلك كما أذن لهم فى الاحرام فى حجة الوداع ثم امرهم بفسخه وجعله عمرة  
 ليكون ابلغ فى زجرهم عما اعتادوه من منع العمرة فى اشهر الحج (يشترطون شروطا)

ليست في كتاب الله) أي في حكمه الذي كتبه على عبده أو في شرعه (ما كان من شرط  
ليس في كتاب الله) أي في حكمه الذي يتعبد به من كتاب أو سنة أو إجماع (فهو باطل وإن  
كان) أي المشروط (مائة شرط) مبالة وتأكيد لان العموم في قوله ما كان من شرط  
يدل على بطلان جميع الشروط وإن زادت على المائة (قضاء الله أحق) أي حكمه هو الحق  
الذي يجب العمل به لا غيره (وشرط الله أوثق) أي هو التعوي وما سواه باطل واه فأفعل  
التفصيل ليس على باب في الموضوعين (وأنما الولاء لمن أعتق) لا لغيره من مشروط  
وغيره فهو منفي شرعا وعليه الإجماع (ق ٤) عن عائشة ؓ (أما بعد فإبال العامل  
نستعمله) أي نؤله عاملا (فيأيتنا) أي بعد الفراغ من عمله (فيقول هذا من علمكم وهذا  
أهدى لي) فبرهن صلى الله عليه وسلم على ذلك بحجة ظاهرة بقوله (أفلا تعد في بيت أبيه  
وأمة فينظرون يهدي له أم لا) بالبنا للفعول ثم أقسم صلى الله عليه وسلم على أن المأخوذ من  
ذلك خيانة فقال (فوالذي تقسم محمد بنده) أي بقدرته وتصرفه (لا يغفل أحدكم) بغير  
مجيئة من العلول وهو الخيانة (منها) أي الزكاة (شيئا) ولو تافها كما يفيد التنكير (الاجاء  
به يوم القيامة يمهله على غنقه أن كان) ما غله (بغير اجاء به له رغاء) بضم الراء مخففا بمدودا  
أي له صوت (وإن كان بقره جاء بها لها خوار) بضم الحاء المجمة أي صوت قال العلقمي  
ولبعضهم بالجيم وواو مهموزة ويجوز تسهيلها وهو رفع الصوت والمحصل أنه بالجيم  
ويأخضأ بمعنى إلا أنه يأخضأ للبقرة وغيره من الحيوان وبالجيم للبقرة والناس (وإن كانت  
شاة جاء بها تيعر) بفتح المثناة القوقية وسكون المثناة التحتية بعدها مهملة مفتوحة  
ويجوز كسر ها أي لها صوت شديد (فقد بلغت) بتشديد اللام أي حكم الله الذي أرسلت  
به اليكم وفي الحديث أنه بسن للامام أن يخطب في الأمور المهمة ومشروعية محاسبة  
المؤمن وفيه أن من رأى متأولا أخطأ في تأويل يضر من أخذه به أن يشهر للناس القول  
ويبين خطأه ليحذر من الاعتراض به وفيه جواز توبيخ الخاطئ واستعمال المفضل  
في الامانة والامارة مع وجود من هو أفضل منه وسببه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم استعمل عبد الله بن التبية بضم اللام وسكون المثناة القوقية  
وكسر الموحدة ثم ياء التسبب على عمل فجاء فقال هذا لكم وهذا هدى الى مقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهدوا ثماني على الله كما هو اهله  
ثم قال أما بعد فذكره (حمق) عن أبي حميد الساعدي قال المناوي ذكر البخاري  
أن هذه الخطبة كانت عشية بعد الصلاة (أما بعد أيها الناس) أي المحاضرون  
أو اعم (فأنما أنا بشر يوشك) أي يقرب (أن يأتي رسول الربى فاحجب) أي بأثني  
ملك الموت يدعوني فأموت وكفى بالآجابه عن الموت إشارة الى أن اللاتق تلقيه  
بالقبول كالحجب اليه باختباره (وأنا تارك فيكم ثقلين) سمي ثقلين لعظمها وشرورها  
وكبر شأنها وأثر التعبير به لأن الأخذ بما تلقى عنها والمحافظة على رعايتها والقيام

بواجب حرمتهما ثقیل (اولهما كتاب الله) هو علم بالغلبة على القرآن وقدمه لاحقيته  
 بالتقديم (فيه الهدى) أى من الضلالة (والنور) للصدور (من استمسك به واخذ به كان  
 على الهدى ومن اخطأه ضل) أى أخطأ طريق السعادة وهلك فى ميدان الشقاوة  
 (فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به) أى اعملوا بما فيه من الاوامر واجتنبوا ما فيه  
 من النواهي فانه السبب الموصل الى المقامات العلية والسعادة الابدية (واهل بيتي)  
 أى وثانيهما اهل بيتي وهم من حرم عليهم الصدقة أى الزكاة من أقاربه والمراد به هنا  
 علماءهم (اذ كرم الله فى اهل بيتي اذ كرم الله فى اهل بيتي) أى فى احترامهم وكرامتهم  
 والقيام بحقوقهم وكثره لئلا يكيد (حم) وعبد بن حميد قال المناوى بغير اضافة (م)  
 عن زيد بن ارقم (اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله) أى لا عجزاز وتناسب ألفاظه  
 واستحالة الكذب فى خبره (واوتق العري كلفة التقوى) أى كلمة الشهادة اوهى الوفاء  
 بالغهد (وخير المثل) الايمان (ملة ابراهيم) ولذلك أمر المصطفى باتباعها (وخير السنن  
 سنة محمد) لانها اهدى من كل سنة واقوم من كل طريقة والسنن جمع سنة وهى قوله  
 اوفعله واتقيره (واشرف الحديث ذكر الله) لان الشئ يشرف بشرف من هو له  
 (واحسن القصص هذا القرآن) لانه برهان ما فى جميع الكتب ودليل على صحتها  
 لا شتماله على الجاثبات والحكم والايات والعبر (وخير الامور عوازمها) أى فرائضها  
 التى فرض الله على الامة فعلها (وشرا الامور محدثاتها) أى شر الامور على الدين  
 ما احدث من البدع بعد الصدور الاول ولم يشهد له اصل من اصول الشرع (واحسن  
 الهدى هدى الانبياء) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة أى احسن الطرائق والسير  
 طريقة الانبياء لعصمتهم من الضلال والاضلال (واشرف الموت قتل الشهداء) لانه  
 فى الله ولله ولا علاء كلمة الله (واعمى العمى الضلالة بعد الهدى) أى الكفر بعد الايمان  
 فهو العمى على الحقيقة (وخير العلم ما نفع) أى بأن يحبه عمل وفى نسخة وخير العمل  
 ما نفع أى بأن يحبه اخلاص (وخير الهدى ما تبع) بالبناء للمجهول أى اقتدى به كنشر  
 علم وتاديب مريد وتهذيب اخلاق (وشرا العمى عمى القلب) أى كون الشخص لا يبصر  
 رشده قال تعالى ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى قال البيضاوى والمعنى من  
 كان فى هذه الدنيا اعمى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة اعمى لا يرى طريق النجاة  
 (واليد العليا خير من اليد السفلى) أى المعطية خير من الآخذة اذ لم يكن الآخذ  
 محتسبا (وما قل) أى من الدنيا (وكفى) أى الانسان لمؤنته ومؤنة ممونه (خير مما كثر  
 والهى) أى عن ذكر الله والدار الآخرة لان الاستكثار من الدنيا يورث الهمة والتمم والقسوة  
 (وشرا المعذرة حين يحضر الموت) فان العبد اذا اعتذر بالتوبة عند الفرغرة لا يقبده  
 اعتذاره لانها حالة كشف الغطاء (وشرا الندامة) أى التمسع على ما فات (يوم القيامة)  
 فانها لا تنفع يومئذ ولا تنفيد فينبغى للانسان أن يكتر من الاعمال الصالحة قبل وقوع

التذمة (ومن الناس من لا يأتي الصلاة لا دبرا) يروي بالفتح والضم وهو منصوب على  
 الظرف وقال المناوي بضمين أي بعد قوت وقتها اه أي أنه يأتي الصلاة حين أدبر  
 وقتها (ومهم من لا يدكر الله إلا هجر) أي تارك الخلاص في الذكركان قلبه هاجرا  
 للسانه غير مواضع له (واعظم الخطايا) أي من أعظمها خطيئة (اللسان الكذب) أي  
 الكثير الكذب (وخير الغنى غنى النفس) فانه الغنى على الحقيقة (وخير الزاد) أي إلى  
 الآخرة (التقوى) أي فعل الطاعات وتجنب المنهيات (ورأس الحكمة مخافة الله) أي  
 الخوف منه فمن لم يخف منه فباب الحكمة وطريق السعادة دونه مسدود (وخير ما وقر  
 في القلوب اليقين) أي التصديق الحازم بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم أي خبر  
 ما سكن فيه نور اليقين فانه المنزلة لظلمة الريب (والأرتياب كهر) أي الشك في شيء مما  
 جاء به النبي صلى الله عليه وسلم كفر بالله وفي نسخ والأرتياب من الكفر (والنبا حقة من  
 عمل الجاهلية) أي النوح على الميت بنحوا وكفاه واجلاه من جادة الجاهلية وقد حرمه  
 الاسلام (والغلول) أي الخيانة الخفية (من جثا جهنم) جفع جشوة بالضم أي الشيء المجموع  
 يعني المحارة المجموعة أي من جماعتها (والكفر كفي من الناس) أي المال الذي لم يؤذ  
 زكاته يكوى به صاحبه في نار جهنم (والشعر) بالكسر الكلام المقتضى الموزون (من  
 مزامير إبليس) إذا كان محرما (والنجر جماع الاثم) أي مجموعه ومظنته لما يترتب عليه من  
 المفاسد (والنساء حبالة الشيطان) قال العلقمي قال في النهاية حبالة بالكسر وهي  
 ما يصاد به من أي شيء كان وفي رواية حبائل الشيطان أي مصائد (والشباب شعبة  
 من الجنون) لانه يميل إلى الشهوات ويوقع في المضار (وشر المكاسب كسب الزنا) أي  
 التكسبه فهو من الكبائر (وشر المأكول) أي المأكول (مال التيمم) أي بغير حق  
 قال تعالى أن الذين يأكلون أموال النباي ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا أي ملئها  
 نارا لانه يؤول بها وسيلون بالبناء للفاعل والمفعول أي يدخلون سعير أي نارا  
 شديدة (والسعيد من وعظ بغيره) قال المناوي أي من تصفح أفعال غيره فاقنتدى  
 بأحسنها وانتهى عن قبيحها اه ويحتمل ان المراد من وعظ بمن مات من أقرانه والله  
 أعلم (والشقي من شقي في بطن أمه) أي حين يؤمر بكتابة أجله ورزقه وشقاوته (وانما  
 يصير احسدا إلى موضع أربعة أذرع) أي إلى القبر أي لا يلتمس الموت وذلك لانه  
 الغالب (والأمر بآخره بعد آخره أي انما الأعمال بخواتمها فإذا أراد الله بعبد خيرا  
 وفقه لعمل صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه (وملاك العمل) قال العلقمي قال في النهاية  
 الملاك بالكسر والفتح قوام الشيء ونظامه وما يعتمد عليه فيه (خواتمه) يعني عمل الخير  
 بوقوفه على سلامة عاقبته (وشر الروايات والكذب) بفتح الراء المهملة جمع رواية  
 بمعنى ناقل وفي حديث الرواية أحد الشاقيين أي وشر الناقلين ناقلوا الكذب (وكل  
 ما هوات) أي من الموت والقيمة والمحساب (قريب) قال تعالى انهم يرونه بعيدا ورازاه

قريبا (وسباب المؤمنين) يكسر السين المهملة قال العلقمي قال شيخنا والسباب الشتم  
 (فسوق) أي فسق (وقال المؤمن) أي بغير حق (كفر) أي أن استحل قتله بلا تأويل  
 سائق أو هوز جروته غير (واكل لحمه) أي غيبته وهو ذك شيء يكرهه وإن كان فيه (من  
 معصية الله) قال تعالى ولا تجسسوا يحذف إحدى التاءين أي لا تتبعوا عورات  
 المسلمين فإنه من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته فظن  
 السوء بأهل الخير من المؤمنين حرام ولا يغيب بعضهم بعضا أي لا يذكروه بشيء يكرهه  
 وإن كان فيه أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا بالتحفيف والتشديد تمثيل فيه  
 مبالغات الاستفهام المقترن واسناده الفعل إلى أحد التعميم وتعليق المحبة بما هو في غاية  
 التكرهه وتمثيل الاغتيا بأكلم لحم الإنسان وجعل المأكول أمما وميتا فكرهته  
 فأكرهها الأكل وتولوا عنه وتباح الغيبة لأسباب منها التحارب من خاطب امرأة ونحوه  
 كمن أريد الا اجتماعه لا خذعلم أو صناعة فيجوز ذكر عيوبه بل يجب وإن لم يستشر  
 بذلا للصيغة ومنها التظلم إلى سلطان أو قاض أو غيرهما من له ولاية أو قدرة على النصفه  
 ممن ظلمه فيقول ظلمي فلان أو فعل بي كذا ومنها الاستعانة على تغيير المنكر ورد  
 العاصي فيقول لمن يرجو قدرته على الدفع فلان يفعل كذا فاجره ونحو ذلك ومنها  
 الاستغناء كأن يقول ظلمي فلان أو أبي أو أخي بكذا فهل له ذلك أم لا وما طرقي في  
 الخلاص منه ودفع ظلمه عني ونحو ذلك ومنها أن يكون المقتاب مجاهر بنفسه أو بدعيته  
 كالخمر ومادة الناس وجباية المكوس وتولي الأمور الباطلة فيجوز ذلك بما يجاهر به  
 ولا يجوز تغييره إلا بسبب آخر ومنها التعريف كما إذا كان معروفا بالقلب كالاعمش  
 والأزرق والقصير فيجوز تعريفه ولا يجوز ذكره تنقيصا وإن أمكن التعريف بغيره  
 كان أولى (وحرمه ماله كحرمه دمه) أي كما يمنع سفك دمه بغير حق يمنع أخذه ماله بغير  
 حق (ومن سأل) بفتح الهمزة وتشديد اللام يقال تآلى تآلى تآلى أي تآلى إلى بؤلى أيلاء وكلها  
 بمعنى اليمين أي من يحكم عليه ويحلف كأن يقول والله ليس خلق الله فلانا النار والله  
 ليس خلق الله فلانا الجنة (على الله يكذبه) بأن يفعل خلاف ما حلف عليه مجازاة له على  
 جرائته وفضوله (ومن يغفر يغفر الله له) أي ومن يستر على مسلم فضيحة أطلع عليها  
 يستر الله ذنوبه فلا يؤاخذ بها (ومن يعف) أي عن الجاني عليه (يعف الله عنه) أي  
 عجز عنه سيئاته جزاء وفاقا (ومن يكظم الغيظ) أي يكتمه مع قدرته على انفاذه (بأجره  
 الله) أي ينبيه لانه محسن يحب المحسنين وكظم الغيظ احسان (ومن يصبر على الرزية)  
 أي المصيبة احتسابا (يعوضه الله) أي يعوضه عنها خيرا مما فاته (ومن يتبع السمعة  
 يسمع الله به) أي ومن يراءى بعمله يفضحه الله (ومن يصبر) أي على ما أصابه من بلاء  
 (يضعف الله له) بضم التثنية والتخفيف وشدة العين المهملة المكسورة أي يؤته أجره مرتين  
 (ومن يعص الله يعذب) أي لم يعف عنه فهو تحت المشيئة (اللهم اغفر لي ولا تقي اللهم

اغفرلى ولا تبنى اللهم اغفرلى ولا تبنى قاله ثلاثا لان الله يحب المحسنين في الدعاء (استغفر  
الله لي ولكم) اى اطلب منه المغفرة لي ولكم وفيه انه يندب للداعي أن يسد بنفسه  
(اليهي في) كتاب (الدلائل) دلائل النبوة (وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهني ابو  
نصر العجزي) بكسر السين المهملة (في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن ابى  
الدرداء) مرفوعا (ش) عن ابن مسعود موقوفا واسناده حسن (اما بعد فان الدنيا  
خضرة حلوة) اى هي في الرغبة فيها والميل اليها كالفاكهة التي هي في المنظر خضرة وفي  
المذاق حلوة وكل منها يرغب فيه منفردا فكيف اذا اجتماعا (وان الله تعالى مستخلفكم  
فيها) اى حاكمكم خلفاء في الدنيا (فما طر كيف تعملون) اى كيف تصرفون في مال  
الله الذي آتاكم هل هو على الوجه الذي يرضاه المستخلف أم لا (فاتقوا الدنيا) اى  
احذروا افتتنها (واتقوا النساء) اى الافتتان بهن (فان اول فتنة بني اسرائيل كانت  
في النساء) يريد قتل النفس التي امر فيها بنو اسرائيل بذبح العقرة فانه قتل ابن اخيه  
أوعمه له تزوج زوجته أو بنته (الا) بالتخفيف للتنبية (ان بني آدم خلقوا على طبقات  
شتى) اى متفرقة (فهم من ولد مؤمننا ومحييا مؤمننا ويموت مؤمننا) وهذا الفريق هم  
سعيد الدارين (ومنهم من ولد كافرا ومحييا كافرا ويموت كافرا) وهذا القسم هم أهل  
الشفاعة (ومنهم من ولد مؤمننا ومحييا مؤمننا ويموت كافرا) اى يسبق عليه الكتاب  
فيختم له بالكفر (ومنهم من ولد كافرا ومحييا كافرا ويموت مؤمننا) اى يسبق عليه  
الكتاب فيختم له بالايان فيصير من أهل السعادة (الا ان الغضب جرة توفد في جوف  
ابن آدم) قال المناوي بمحذف احدى التاءين تخفيفا فهو يفتحات (الاترون) اى حال  
غضبه (الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه) جمع ووج بفتح الدال وتكسر العرق الذي  
يقطعه الذابج ويسمي الوريد (فاذا وجد احدكم شيئا من ذلك) اى من مبادئ الغضب  
(فالارض الارض) اى فليضطجع بالارض لتتكسر نفسه فتذهب حملة غضبه (الا ان  
خير الرجال) وكذا النساء والخناثي (من كان بطيء الغضب سريع الرضى وشرا الرجال  
من كان سريع الغضب بطيء الرضى فاذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضى) اى  
الرجوع (اوسريع الغضب سريع الرضى فانها بها) اى فان احدى الخصلتين تعادل  
بالاخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم على الاطلاق (الا ان خير التجار) بضم المثناة  
جمع تاجر (من كان حسن القضاء) اى الاداء لما عليه (حسن الطلب) بماله على الناس  
(وشرا التجار من كان سيئ القضاء) اى لا يوفي لغريمه دينه إلا بمشقة ومما طله مع  
يساره (سيئ الطلب فاذا كان الرجل) ومثله المرأة والخثني (حسن القضاء) لاداء  
لما عليه (سيئ الطلب) بماله على الناس (او كان سيئ القضاء حسن الطلب  
فانها بها) اى فاحدى الخصلتين تعادل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم  
على الاطلاق (الا ان لكل غادر لواء يوم القيامة) اى ينصب له لواء حقيقة

(بقدردن در ته) فان كانت كبيرة نصب له لواء كبير وان كانت صغيرة نصب له لواء صغير وفي خبره انه سيكون عند آسسته وقيل اللواء مجاز عن شهرة حاله في الموقف (الاول) اكبر الغدر غدو امير عامته قال المناوي بالاضافة (الا لا يمنع رجلا مهمابه الناس ان يتكلم بالحق اذا علمه) فلا عذوله في ترك التكلم بالحق بشرط سلامة العاقبة (الان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) قال المناوي فان ذلك افضل من جهاد الكفار لانه اعظم خطرا (الان مثل ما بقي من الدنيا فيما مضى منها مثل ما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه) يعني ما بقي من الدنيا اقل مما مضى منها فكأنكم بها وقد انقضت كاتقضاء يومكم هذا وقيمة الشيء وان كثرت في تقسيمها قليلة بالاضافة الى معظمه وسيأتي الدنب سبعة آلاف سنة أنا في آخرها فلما (حمت لك هب) عن ابي سعيد الخدري \* (امامكم حوض) بفتح الهمزة اى قدامكم ايها الامة المجدية حوض تردونه يوم القيامة وهل وروده قبل الصراط او بعده قولان وجمع بامكان التعدد (كباين جرباء) بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة مقصور وممدود قرية بالشام (وأذبح) بفتح الهمزة وسكون المجمة وضم الراء وخاء مهملة قرية بالشام وينبها ثلاثة ايام والمعروف في الاحاديث ان المحوض مسيرة شهر وليس ذلك ما بين جرباء وأذبح وبذلك يزول الاشكال (خ) عن ابن عمر ان الخطاب \* (امان لاهل الارض من الغرق) بفتح الراء (القوس) اى ظهور القوس المسمى بقنح سمي به لانه اول ما روى على جبل قنح بالمزدلفة وفي رواية البضارى في الادب انه امان لمن بعد قوم نوح فان ظهوره لم يكن دفعا للغرق (وامان لاهل الارض من الاختلاف) اى الفتن والحروب (الموالاة لقريش) يحتمل ان المراد كون امر الولاة لهم ويحتمل ان المراد موالاة غيرهم لهم (قريش اهل الله) اى اولياؤه اضيفوا اليه تشريفا (فاذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب ابليس) اى جنده قال المناوي قال الحكم اراد بقريش اهل الهدى منهم والافين وامية واضرابهم حالهم معروف وانما الحرمه لاهل التقوى (طبك) عن ابن عباس قال المناوي وصححه الحماكم ورواه بأنه واه \* (امان لا متي من الغرق اذارك بوا البحر) قال المناوي في رواية السقينة وفي اخرى الغلات (ان يقولوا) اى يقرؤا قوله تعالى (بسم الله مجراها ومرساها الآية) اى الى اخرها ويقرؤا قوله تعالى (وما قدر الله حق قدره) اى ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمتهم (الآية) اى آية الزمر الى مشركون (ع) وابن السني عن الحسين بن علي \* (ام القرآن) قال العلقمي سميت الفاتحة ام القرآن لانها اصل القرآن وقيل لانها متقدمة كأنها توتمه انتهى وقال المناوي سميت به لاشتمالها على كليات المعاني التي فيه كذا ذكرها واستشكل بأن كثير من السور يشتمل على هذه المعاني مع انها لم تسم بأم القرآن واجيب بأنها سابقة على غيرها وواضعها بل نزولا عند الاكثر فنزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث مهدت اولاً ثم دحيت الارض من تحتها فكما



سميت ام القرى سميت هذه ام القرآن على انه لا يلزم اطراد وجه التسمية (هي السبع  
المثاني) قال المناوي سميت سبعا لانها سبع آيات باعتبار عدد البسملة آية والمثاني  
لتكررها في الصلاة والاتزال فانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة بالمدينة حين حوت  
القبلة وفيه ان الوصف المذكور ثبت لها بمكة بدليل قوله تعالى ولقد اتيناك سبعاً من  
المثاني والقرآن العظيم (والقرآن العظيم) قال العلقمي هو معطوف على قوله ام القرآن  
وهو مبتدأ وخبره محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها وليس معطوفاً على قوله  
السبع المثاني لان الفاتحة ليست هي القرآن كله وفي رواية عندنا في حاتم بلفظ والقرآن  
العظيم الذي اعطيتهموه اي هو القرآن العظيم الذي اعطيتهموه فيكون هذا هو الخبر وقد  
روى الطبراني اسنادين جيدين عن عمر بن عبد العزيز عن علي السبع المثاني فاتحة الكتاب  
قال عمر تنفي في كل ركعة اه وقال المناوي عطف صفة الشيء على صفة اخرى له (نخ)  
عن ابي بكر الصديق (ام لقرآن) قال المناوي سميت به لانها له عنوان وهو كله لها  
بسط وبيان (عوض من غيرها) اي من القرآن (وليس غيرها من اعوضا) ولهذا  
لا يقوم غيرها مقامها في الصلاة عند القدرة على حفظها عند الشافعي ولم يكن لها في  
الكتب الا كلمة عدل (قطك) عن عبادة بن الصامت (ام الولد حرة) اي كالحرة في  
كونها لا تباع ولا ترهن ولا توهب ولا ينصرف فيها بمنزلة المالك لكن يصح تجزئتها  
ويصح بيعها اذا اشترت نفسها وكانت مرهونة او جانية تعلق برقبتهما مال وكان المالك فيها  
معسرا حال الاستيلاد (وان كان سقطا) وان لم ينفع فيه الروح بل ولو مخططا في تخطيطه  
بحيث لا يعرفه الا القوابل (طب) عن ابن عباس (ام ملام) بكسر الميم وسكون اللام  
وفتح الدال المهملة قال المناوي وروى بذلك مجتمعة من لزم بمعنى لزوم وهي المحي (تاكل  
اللحم وتشرب الدم) اي اذا زمت المحرمات فحلتها (بردها وحرها من جهنم) اي ارسلت منها  
للدنيا نذير اليها حدين وبشير للقرابين انها كفارة فاذا ذاق لها في الدنيا لا يذوق لهب  
جهنم في الآخرة (طب) عن شبيب بن سعد (ام أيمن) بفتح الهمزة والميم وهي بركة  
حاضنة المصطفى صلى الله عليه وسلم (امى بعدامى) اي في الاحترام والترية فان امه  
ماتت وهو ابن نحو سبع سنين فاحتضنته فقامت مقام امه في تربيته (ابن عساكر)  
في تاريخه (عن سليمان بن ابي شيخ معصلا) (امتي يوم القيامة غر) بضم الغجمة وشدة الراء  
جمع غمر (من السجود) اي من اثره في الصلاة (محبون من الوضوء) اي من اثره وكون العزة  
من اثر السجود لا ينافي ما سياتي في حديث من انهما من الوضوء مجاوزان تكون منهما  
(ت) عن عبد الله بن بشر وهو حديث حسن غريب (امتي امة مباركة لا يدري  
اولها خير) اي من آخرها (او آخرها) اي خير من اولها فان خير موجود في هذه الامة الى  
قرب قيام الساعة (ابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن عثمان) بن عفان وهو  
حديث مرسل (امتي امة مرحومة) اي من الله ومن بعضهم لبعض (مغفور لها)

اى يغفر الله لها الصغائر بفعل الطاعات والكبائر بالتوبة (متاب عليها) اى يقبل الله  
 توبتها (الحاكم فى) كتاب (الكنى) واللقاب عن انس ؓ (انتى هذه) اى الموجودون  
 الان وهم قرنه او اعم (امة مرحومة) اى مخصوصة بمزيد الرحمة واتمام النعمة  
 او بتخفيف الاصر والالتعال التى كان على الامم قبلها من قتل النفس فى التوبة واخراج  
 ربيع المال فى الزكاة وقرض موضع الجباسة (ليس عليها عذاب فى الآخرة) اى من  
 عذب منهم لا يحبس بالنار اذ ورد أنهم يموتون فيها كما تقدم (انما عذابها فى الدنيا للفتن)  
 اى المحروب الواقعة بينهم (والزالزل) اى الشدائد والاهوال (والقتل) اى قتل بعضهم  
 بعضا (والبلايا) وعذاب الدنيا اخف من عذاب الآخرة قال المناوى لان شأن الامم  
 السابقة جار على منهاج العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الامة ماش على منهج  
 الفضل وجود الألوهية (دطلبك هب) عن ابى موسى الاشعرى ؓ (أمثل ما تداوitem  
 به الجحامة) اى من اتقعه لمن احتملها ولاقتبه قطرا وموضع عقال العلقمى قال أهل  
 المعرفة الخطاب بذلك لاهل الجحاز ومن كان فى معناهم من أهل البلاد المحارة لان  
 دماءهم رقيقة وتميل الى ظاهرا لادان يجذب الحرارة الحارجة منها الى سطح البدن  
 ويؤخذ من هذا ان الخطاب لغير الشيوخ لقللة الحرارة فى أبدانهم وقد اخرج الطبرى  
 باسناد صحيح عن ابن سيرين قال اذ بلغ الرجل اربعين سنة لم يتحجم قال الطبرى وذلك  
 انه يصير حينئذ فى انتقاص من عمره وانحلال من قوى جسده فلا ينبغي ان يزيده وهنا  
 باخراج الدم اه وهو محمول على من لم تتعين حاجته اليه وعلى من لم يعتد به وقد قال  
 ابن سنان فى ارجوزته ومن تعود القصادة فلا يكن قاطعا لتلك العادة ثم اشار الى انه يقلل  
 ذلك بالتدريج الى ان يتقطع جملة فى عشر الثمانين (والقسط) بضم القاف (البحرى)  
 القسط نوعان هندی وهو أسود وبحرى وهو أبيض والهندي أشدها حرارة قال  
 العلقمى وفى رواية عليه السلام هذا العود الهندي قال فى القمع وهو محمول على أن وصف لكل  
 ما يلائمه فحيث كان وصفه الهندي كان الاحتياج فى المعالجة الى دواء شديد الحرارة  
 وحيث كان وصفه البحرى كان دون ذلك فى الحرارة لان الهندي كما تقدم أشد حرارة  
 من البحرى (مالك) فى الموطأ (حمق ت ن) عن انس بن مالك ؓ (امرؤ القيس)  
 الشاعر الجاهلى المشهور (صاحب لواء الشعراء الى النار) اى حامل راية شعراء  
 الجاهلية وقائدهم الى النار لكونه ابتدع أمورا فافتدوا به فيها (حم) عن ابى هريرة  
 ؓ (امرؤ القيس قائد الشعراء الى النار لانه اول من احكم قوافيها) اى أتمها واوضح معانيها  
 وفيه أنه ينبغي لمن ذكر حكما أن يذكر تعليله لانه أثبت وابتعد عن التسيان (ابو عمرو)  
 بفتح العين المهملة وبعد الواو باء موحدة مفتوحة (فى) كتاب (الاوائل وابن عساكر  
 عن ابى هريرة) باسناد ضعيف ؓ (امرأة ولود) اى تزوج امرأة تلد بأن لم تكن عقيما ولا  
 بلغت سن اليأس ولو غير حسناء (احب الى الله تعالى من امرأة حسناء لا تلد انى مكاتر

بكم الامم يوم القيامة) قال المناوي اي اغالبهم بكم كثرة والقصد الحث على تكثير  
النسل (ابن قانع عن حرملة بن النعمان) (امر النساء الى آباؤهن) اي امرهن في التزويج  
مفوض الى رأي آباؤهن اي الى الاب وابيه وان علافلوا اختارت كفقوا واختار الاب  
غيره اجيب الاب لان رأيه اتم من رأيها (ورضاها عن السكوت) اي اذا كن ابكارا  
بالغات فالثيب البالغة يشترط اذن انطقا والصغيرة لا تستأذن فان كانت بكر ازوجها  
ولها المخير من أب اوجب بدلا اذن وان كانت ثيبا لم تزوج حتى تبلغ وتأذن الا ان كانت  
مجنونة والفرق ان البلوغ غاية تنتظر بخلاف الافاقة (طب خط) عن ابي موسى  
الاشعري (امرايين امرين) اي الزموا امرين طرفي الافراط والتفريط اي الوسط وفي  
فنيخ امر بالرفع ويمكن توجيهه بأنه مبتدأ والظرف صفته والمخير محذوف اي حافظرا  
عليه أو نحوه (وخير الامور واساطها) للسلامة من الخلل والخل (هب) عن عمرو بن  
الحارث بلاغا اي قال بلغنا عن رسول الله ذلك (امر الدم) بكسر الهمزة وسكون الميم  
وكسر الراء المحققة اي أسله وأجره من مريمى وروى بشدة الراء وفي رواية امر براءين  
قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله اننا نسيده  
فلا نجد سكيننا الا الظرارة وفي رواية الا الظرار بلانة وشقة العصاة ذكره والظرارة  
بالطاء المعجمة المكسورة وتخفيف الراء المكثرة قال في النهاية الظرار جمع ظرر وهو حجر  
صلب محدد وشقة العصا بكسر المعجمة ماسق منها ويكون محمدا (بما شئت) يستثنى  
منه السن والظفر وباقي العظام (واذا كرا سم الله عز وجل) ندب عند الذبح بأن تقول  
بسم الله فيكره تركه كما يحل المذبوح قال المناوي تنبيه قال ابن الصلاح تحريم الذكاة  
بالسن والظفر لم أر بعد البحث من ذكره معنى يعقل وكأنه تعبدى قال بعضهم واذا  
بخز الفقيه عن تعليل المحكم قال تعبدى أو نحوه واذا سمعه حكيم قال هذا بالخاصية  
(حم ذلك) عن عدى بن حاتم (امرت ان اقاتل الناس) اي امرني الله بمقاتلتهم وحذف  
الجار من ان كثير قال المناوي عام خص منه من أقر بالجزية اه وقال العلقمي فان  
قبل مقتضى الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد فكيف ترك قتال مؤدى الجزية  
والمعاهد فاجواب من أوجه منها دعوى النسخ بأن يكون الاذن بأخذ الجزية والمعاهدة  
متأخر عن هذا الحديث بدليل انه متأخر عن قوله تعالى اقتلوا المشركين ومنها ان  
يكون من العام الذي أريد به الخاص فيكون المراد بالناس في قوله اقاتل الناس اي المشركين  
من غير اهل الكتاب وبدل عليه رواية النساءى بلفظ امرت ان اقاتل المشركين فان قيل  
اذا تم هذا في اهل الجزية لم يتم في المعاهدين ولا فيمن منع الجزية اجيب بأن الممتنع في تركه  
المقاتلة رفعها لا تأخيرها مدة كافي الهدنة ومقاتلة من يمتنع من اداء الجزية بدليل الآية  
ومنها ان يقال الغرض من ضرب الجزية اضطرارهم الى الاسلام وسبب السبب سبب  
فكانه قال حتى يسلموا او يلتزموا ما يؤيدهم الى الاسلام وهذا حسن (حتى يشهدوا

اى يقرؤوا ويذعنوا (أن لا اله الا الله وانى رسول الله) غاية لقنناهم وهى العبارة الدالة  
 على الاسلام فمن قالها بلسانه سلم من السيف وكانت له حرمة الاسلام والمسلمين فان  
 أسلم قلبه كما أسلم لسانه فقد سلم من عذاب الاسرة كما سلم من عذاب الدنيا (فاذا قالوها  
 عصموا منى دماءهم وأموالهم) اى منعوها وحفظوها (الابحقتها) اى الدماء والاموال  
 والباية بمعنى عن يعنى هى معصومة الا عن حق الله فيها كردة وحده وترك صلاة وزكاة  
 او حق آدمى كغور فتنع منهم بقولها ولا تنقش عن قلوبهم (وحسابهم على الله) فيما  
 يسر ومنه من كفر واثم قال العلقمى ولقطة على مشعرة بالايجاب وظاهرها غير مراد فاما  
 أن تكون بمعنى اللام او على سبيل التشبيه اى هو كالواجب على الله فى تحقق الوقوع  
 وفيه دليل على قبول الاعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر والاكتفاء فى قبول  
 الايمان بالا اعتقاد الجازم خلافا لمن اوجب تعلم الأدلة ويؤخذ منه ترك تنغير اهل  
 البدع المقرين بالتوحيد الملتزمين للشرائع وقبول توبة الكافر من كفر من غير  
 تفصيل بين كفر ظاهرا وباطنا اه قال المناوى وذا اى هذا الحديث اصل من اصول  
 الاسلام وقاعدة من قواعده (ق ٤) عن ابى هريرة وهو متواتر (امرت) بضم المهزلة  
 وكسر الميم امر ندب (بالتور) اى بصلاته ووقته بعد فعل العشاء وقبل العجبر (والاخصى)  
 اى بصلاة الضحى او بالتضحية (ولم يعزم على) بضم المثناة التحتية وسكون العين المهملة  
 وفتح الزاى اى لم يفرض كل منها على قال المناوى وهذا الخذ بعض المجتهدين ومذهب  
 الشافعى ان التور والضحى والتضحية واجبة عليه لا دلة اخر اه قال شيخ الاسلام فى  
 شرح البهيمية تخبر بثلاث هن على فرائض ولكم تطوع النحر والتور وركعتا الضحى لا اكثر  
 وقياسه فى التور كذلك وجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله عليه وسلم صححه الشيخان  
 وغيرهما وفيه كما قال الشافعى اى ولى الدين العراقى نظر لضعف الخبر قال اى شيخ الاسلام  
 فى شرح الروض وهو اى وجوبها عليه خصوصية له صلى الله عليه وسلم (قط) عن انس  
 (امرت) بضم المهزلة وكسر الميم (بيوم الاخصى عيد) بالجر والتنوين بدل مما قبله وفى  
 الكلام حذف تقديره امرت بالتضحية فى يوم عيد الاخصى فان الكلام لا يصح الا به لان  
 امرت يتعلق الامر فيه بالتضحية لا باليوم وقال المناوى عيد بالنصب بفعل مضمر  
 يفسره ما بعده اه ويحتمل أنه مفعول مقدم لما بعده اى (جعل الله تعالى) عيداً  
 (لهذه الامة) قال العلقمى وفى الحديث أن اختصاص هذا اليوم بالعيد من خصائص  
 هذه الامة كما فى عيد الفطر ويدل على ذلك حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم  
 المدينة كان لهم يومان يلعبون فيها فقال ان الله تعالى قد أبدلكم يومين خيرا منهما  
 الفطر والاخصى فأبدل الله هذه الامة يومى اللعب والله يوم الذكر والشكر والعفو  
 وهذان العيدان متكرران كل واحد منهما فى العام مرة عقب اكمال العبادة ليجتمع فيها  
 السرور بكامل العبادة فعيد الفطر عقب اكمال صيام رمضان وهو الركن الثالث من أركان

الاسلام وعيد الاضحية عقب كمال الحج وهو الركن الرابع من اركان الاسلام (حم دنك)  
 عن ابن عمرو بن العاص وصحبه ابن حبان وغيره (أمرت بالسواك) بكسر السين اى  
 الفعل اى ذلك الاسنان وما حولها واللسان ودخل الفم ويطبق السواك على ما يستاك  
 به من عود ونحوه اى أمر في الله به وكرره على الامر (حتى خشيت أن يكتب عليّ) اى  
 يقرض (حم) عن واثلة بن الاسقع واسناده حسن (أمرت بالسواك حتى خفت على  
 أسناني) اى امر ندب بدليل قوله فيما قبله حتى خشيت أن يكتب عليّ وقال شيخ  
 الاسلام في شرح البهجة وخص بوجوب سواكه لكل صلاة لانه صلى الله عليه وسلم  
 امر به لكل صلاة رواه ابو داود وصحبه ابن خزيمة (طب) عن ابن عباس (أمرت  
 بالنعلين) اى بلبسها خشية تعذر الرجلين (واختام) اى بلبسه في الاصبع وباتخاذ  
 للختام وهو الامر للندب (الشرازي في الالقاب) (عذ خط) والضياء المقدسى (عن  
 انس) باسناد ضعيف (أمرت أن ابشر خديجة) يعني زوجته صلى الله عليه وسلم (سيت  
 في الجحفة من قصب) قال المناوى اى قصب اللؤلؤ كذا جاءه تفسير فى رواية الطبرانى  
 (لا خصب فيه) الخصب الفجعة واضطراب الاصوات للمصوم (ولا نصب) اى لا تعب (حم)  
 (طبك) عن عبد الله بن جعفر وهو حديث صحيح (أمرت) بالبناء لما لم يسم فاعله اى  
 امرنى الله (ان اسجد على سبعة اعظم) سعى كل واحد عظمها باعتبار الجملة وان اشتمل كل  
 واحد على عظام ويجوز ان يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها (على الجبهة) قال  
 الكرماني فان قلت ثبت في الدفاتر الثورية أنه لا يجوز جعل حرف جر واحد بمعنى واحد  
 صلة للفعل واحد مكررا وهنا قد جاءت على مكررة قلت الثانية بدل من الاولى التى فى  
 حكم الطريق اوهى متعلقة بنحو حاصل اى اسجد على الجبهة حال كون السجود حاصل  
 على سبعة اعضاء اهـ ويكتفى بوضع جزء منها كما قال به كثير من الشافعية ويجب  
 كونه مكشوفاً وقوله على الجبهة وما بعده بيان للسبعة اعظم (واليدين) اى باطن  
 الكفين والاصابع ويكتفى بوضع جزء من كل يد (والركبتين) اطراف القدمين (المراد ان  
 يجعل قدميه قائمتين على بطون اصابعهما وعقباه مرتفعتان فيستقبل بظهره وقداميه  
 القبلة) (ولا تكف الثياب) يفتح النون وسكون الكاف وكسر الفاء بعدها مثناة فوقية  
 وبالنصب اى لانضمها ولا تنجمها عند الركوع والسجود (ولا الشعر بالتحريك) اى  
 شعر الرأس ونظاير الحديث تقتضى ان النهى عن ضم كل من الشعر والثياب فى حال  
 الصلاة واليه جئنا الداودى وردها لقاضى عياض بانه خلاف ما عليه الجمهور فانهم كرهوا  
 ذلك للصلى سواء فعله فى الصلاة او قبل ان يدخل فيها واتفقوا على انه لا يقصد الصلاة  
 والحكمة فى منع ذلك انه اذا رفع ثوبه عن مباشرة الارض اشبه المتكبر وفائدة ذلك ان  
 الشعر يستجمع الرأس اذا لم يكف او يلف وجاء فى حكمة النهى عن ذلك ان غرزة الشعر  
 يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة فى سنن ابى داود باسناد جيد ان ابارافع رأى الحسن بن

على يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فعملها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول ذلك متعده الشيطان والامر في هذا الحديث للوجوب في احد قولي الشافعي  
 وهو الاصح والثاني للندب لان فيه متدوبا اتفاقا وهو قوله ولا تكفت الثياب ولا الشعر  
 فجمع فبعضا من القروض والسنة والادب تلومها بطلب السك (ق د ه) عن ابن عباس  
 (م) امرت بالوتر وكعتي الضحى ولم يكتب (ب) بمناء تحية اوله اى لم يفرض ذلك المذكور  
 وفي نسخة لم يكتب بالضمير التثنية وعليها شرح المناوى قال وفي رواية ولم تفرض عليكم وفي  
 اخرى ولم تفرض على (ح) عن ابن عباس (م) امرت بقرية اى امرني الله بالهجرة اليها  
 اوسكنها اها وابستيطانها (ناكل القرى) قال العلقمي اى تعليمهم وذكروا في معناه  
 وجهين احدهما انها مركز جيوش الاسلام في اول الامر فها تفقت القرى وغنمت اموالها  
 وسباها والى الثاني ان اكلها ميرتها اى الطعام الذى ياكلونه قال الله تعالى ونميرها لنا  
 اى نأكل بالمية لهم وهى الطعام من القرى المنقحة واليه اساق غنائمها وقيل كنى  
 بالاكل عن القلبة لان الاكل غالب على الماكول وقيل المعنى تفتح القرى اى يفتحها  
 اهلهما فبايكون غنائمها ويظهرون عليها وقيل المراد غلبة الفضل وان التضائل تضعحل  
 في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما (يقولون يثرب وهى المدينة) قال العلقمي  
 قال في الفتح اى ان بعض المنافقين يسميها يثرب واسمها الذى يليق بها المدينة وفهم  
 بعض العلماء من هذا كراهية تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن انما هو حكاية  
 عن قول غير المؤمنين وروى الامام احمد عن حديث البراء بن عازب رفعه من سعى  
 المدينة يثرب فليست بغرة الله هى طابة وهى طابة وروى عمر بن شبة عن حديث ابي ايوب  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار  
 من المالكية من سعى المدينة يثرب كتب عليه خطيئة اه قلت وبذلك جزم الامام  
 العلامة كمال الدين الدميرى في كتاب الحج من منظومه حيث قال ومن دعاها يثرب  
 يستغفره فقوله خطيئة تسطره وانما ذكر هذا الاسم في القرآن حكاية عن قول  
 المنافقين لاهل الايمان وسبب هذه الكراهة ان يثرب ائمان من التثريب الذى هو التوبيخ  
 والملامة ومن اثرب بالتحريك وهو الفساد وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم  
 المحسن ويكره الاسم القبيح واما قوله صلى الله عليه وسلم فذهب وهى الى انها اليامة  
 او هجر فاذا هى المدينة يثرب وقوله في حديث آخر لا اراها الا يثرب فذلك قبل النهى عن  
 تسميتها بذلك ويثرب اسم لموضع منها اول رجل نزل بها (تنفى الناس) اى شرارهم قال في  
 الفتح قال عياض وكان هذا مختص بمنه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهجرة  
 والمقام معها الا من ثبت ايمانه وقال التتوي ليس هذا بظاهرا لانه ورد عند مسلم  
 لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفي الكبر خبث المحمدين وهذا والله اعلم  
 زمن الدجال اه ويحتمل ان يكون المراد كلاما من الزمنين وكان الامر في حياته صلى

لله عليه وسلم لذلك السبب المذكور ثم يكون ذلك أيضا في آخر الزمان عندما ينزل بها  
 الدجال فترجف بأهلها فلا يبقى منساق ولا كافرا لا يخرج اليه وأما ما بين ذلك فلا اه  
 وقال المناوي جعل مثل المدينة وسأكتبها مثل الكبر وما يوقد عليه في النار ويميز به  
 الخبيث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب كما كان في زمن عمر اخراج اليهود  
 والنصارى منها (كما بيني الكبير) بكسر الكاف وسكون التختانية وفيه لغة أخرى كور  
 بضم الكاف والمشهور بين الناس أنه الزرق الذي ينفع فيه لكن أكثر أهل اللغة على أن  
 المراد بالكبر حانوت الحداد والصانع قال ابن التين وقيل الكبير هو الزرق والحانوت هو  
 الكور وقال صاحب المحكم الكبير الزرق الذي ينفع فيه الحداد (خبت الحديد) بفتح  
 المجمة والموحدة بعدها مثلثاى وسخه الذي تخرجه النار والمراد أنها لا تترك فيها من  
 في قلبه دغل بل تميزه عن القلوب المسادفة وتخرجه كما يخرج الحداد ردىء الحديد من  
 جيده ونسب التمييز للكبر لكونه السبب الأكبر في اشتعال النار التي يقع التمييز بها  
 واستدل بهذا الحديث على أن المدينة أفضل البلاد (ق) عن أبي هريرة • (أمرت  
 الرسل) أى والانباء (أن لا تاكل الاطيبا) أى حلالا (ولا تعمل الا صالحا) فلا يفعلون  
 غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمدا ولا سهوا العصمهم أى امرهم الله وأقدرهم على ذلك  
 فلا ينافى أن غيرهم مأور بذلك أيضا (ك) عن أم معبد بنت أوس اخت شداد بن أوس  
 قال الحماكم صحيح ورده الذهبى • (أمرنا) بضم الهمزة وكسر الميم أى أنا وأمتى (باسباغ  
 الوضوء) قال المناوى أى بأكمله بما شرع فيه من السنن لا باتمام فروضه فإنه غير  
 مخصوص بهم (الدارمى فى مسنده عن ابن عباس • (أمرنا) أى أنا وأمتى أوسمى الكل  
 باسم البعض (بالستيج) أى وبالتحيد والتكبير (فى ادبار الصلوات) قال المناوى أى  
 المكتوبات ومحتمل وغيرها (ثلاثا وثلاثين تسليمة) أى قول سبحان الله (وثلاثا  
 وثلاثين تحميدة) أى قول الحمد لله (وأربعاً وثلاثين تكبيرة) أى قول الله أكبر بدأ  
 بالستيج لتضمنه ثنى النقائص عنه سبحانه وتعالى ثم بالتحميد لتضمنه اثبات الكمال له ثم  
 بالتكبير لافتادته أنه أكبر من كل شئ (طب) عن أبى الدرداء • (أمرنى جبريل) عن الله  
 (أن أكبر) قال المناوى أى بأن أقدم الا أكبر سنأى مناولة السواك ونحوه (الحكيم)  
 الترمذى (حل) عن ابن عمر • (امسحوا) جوازاً (على الخفين) حضر أو سغروا لم يسخ  
 ذلك حتى مات صلى الله عليه وسلم ويمسح فى المحضر يوماً وليلة وفى سفر القصر ثلاثة أيام  
 بلبا يهن قال المناوى وقد بلغت أحاديثه أى المسح على الخفين التواتر حتى قال بعضهم  
 أخشى أن يكون أنكاره كقرا (والنحر) هو ما يغطي به الرأس فلو مسح بعض الرأس وكل  
 بالمسح عليه حصلت السنة (حم) عن بلال المؤذن وهو حديث صحيح • (امسح) ندبا  
 (رأس اليتيم) ال للعهد الذهبى والجنس واليتيم صغير لا أب له (هكذا إلى مقدم رأسه)  
 من المؤخر إلى المقدم (ومن له أب هكذا إلى مؤخر رأسه) أى من مقدمه إلى مؤخره

(خط) وابن عساكر عن ابن عباس واسناده ضعيف (أمسك) بفتح الهجمة (عليك بعض مالك) يا كعب الذي جاءنا معتذرا عن مخلفه عن غزوة بئرك مريدا الانخلاع من جميع ماله والتصدق به أي أمسك البعض واتصدق بالبعض الذي يفضل عن دينك وموئبة من تمون من نفقة يوم وكسوة فصل وقدين البعض المتصدق به في رواية أبي داود عن كعب أنه قال ان من توبتي ان انخلع من جميع مالي كله لله ولرسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم (فهو خير لك) أي من التصدق بثلثه لئلا تنصرف بالفقير وعدم الصبر على اتقاها فالتصدق بكل المال مكروه الا لمن قوى يقينه كالصديق (ق) عن كعب بن مالك (أمش ميلا) وهو ملة البصر قال المناوي وهو أربعة آلاف خطوة (عد مريضا) اذا كان مسليا والامر للندب في الجميع (أمش ميلين واصلح بين اثنين) أي انسانين أو فئتين أي حافظ على ذلك وان كان عليك فيه مسقة كان غشى الى محل بعيد (أمش ثلاثة أميال زراخا لله) وان لم يكن أحاك من النسب ومقصود الحديث ان الثالث أفضل وأكدر وأهم من الثاني والثاني أهم من الأول (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (هزل) زيارة (الاخوان عن مكحول مرسلا) قال المناوي ورواه البيهقي عن أبي أمامة واسناده ضعيف (امشوا) ندبا (أماحي) أي قدامي (وخلوا) ظهري للثأكة) أي فرغوا ما وراء أي لمشيهم خلفي وهذا كالتعليل للشيء أمامه وبه علم ان غيره من الأمة ليس مثله فيه بل غشى الطلبة خلف الشيخ (ابن سعد عن جابر) (أماط) بفتح الهجمة وكسر الميم (الأذي عن الطريق) أي أنزل ندبا نحو الشوك والحجر وكل ما يؤذي عن طريق المارة (فانه لك صدقة) أي فان فعل ذلك توجب عليه كما توجب على الصدقة (خذ) عن أبي برزة وهو حديث (أمك ثم أمك ثم أمك) بنصب الميم في الثلاثة أي قدمها في البر لمسا كأبدته من مشاق الحمل والوضع والرضاع وإذا اذا طلبا شيئا في وقت ولم يمكن الجمع (ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب) قال العلقمي قال أصحابنا يستحب أن يقدم في البر الأم ثم الأب ثم الأولاد ثم الأجداد والجدات ثم الأخوة والأخوات ثم سائر المحارم من ذوى الأرحام كالأعمام والعلمات وسببه كما في الترمذي عن بهز بن حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قلت يا رسول الله من أبر قال أمك فذكره وأبر بفتح الهجمة والباء الموحدة وتشديد الراء مع الرفع أي من أحق بالبر وعن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره (حمد بن ك) عن معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعده سادال مهملة (ه) عن أبي هريرة قال الترمذي حسن صحيح (أملك يدك) أي اجعلها مملوكة لك بأن تقبضها عما يضرك وتبسطها فيما يتعك (نخ) عن أسود بن أصرم بوزن أفعل فيها واسناده حسن (أملك عليك لسانك) يا من سألتنا ما العجاة أي لا تقل بلسانك الا معروفا وهل يكب الناس في النار الا حصائد أسنتهم (ابن قانع) (طب) عن الحارث



ابن هشام واسناده جيده (أمك عليك لسانك) قال العلقمي وسببه كافي الترمذي  
عن عقبته بن عامر قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال أمك فذكره أي لا تجره إلا بما  
يكون لك لا عليك (وليس عليك بيتك) قال المناوي يعني تعرض لما هو مناسب للزوم  
بيتك من الاشتغال بالله وترك الأغيار (وابك على خطيئتك) أي ذنبك ضمن ابك  
معنى الندامة وعده بعلى أي اندم على خطيئتك (ت) عن عقبته بن عامر (املكوا  
البحين فانه اعظم للبركة) قال العلقمي قال في النهاية يقال ملكك البحين وأملكته  
إذا أنجيت عنه وأجده أراد أن خبره يزيد بما يحتمله من الماء بجودة البحين (عقد) عن  
انس قال المناوي وذو حديث منكرو (امناء المسلمين على صلاتهم وسجودهم  
المؤذنون) أي هم المحافظون عليهم دخول الوقت لاجل الصلاة والتسبح للصوم فيه  
ففي قصر وفي تحرير الوقت فقد خافوا ما اتهموا عليه (هق) عن أبي مخذورة (أمنع  
الصغوف من الشيطان) أي أحفظها من وسوسته (الصف الاول) وهو الذي يلي الامام  
فتناً كذا المحافظة على الصلاة فيه (ابو الشيخ عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (أمنوا)  
هو بتشديد الميم أي قولوا آمين ندباً (اذقراً) وفي نسخة قرئ بالبناء للقول يعني اذقراً  
الامام في الصلاة أو قرأ أحدكم خارجها (غير المنعصوب عليهم ولا الصالين) أي اذافرغ  
من قراءة ذلك وورد في حديث آخر تعليله بأن من وافق تأمينه تأمين الملائكة فغفر له  
(ابن شاهين في السنة عن علي) (اميران) تثنية أمير أي كأميرين (وليسا بأميرين)  
أي الامارة المتعارفة (المرأة تخرج مع القوم فقيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة  
فليس لاحبابها أن ينغروا حتى يستأمروها) قال الامام ينبغي لا ميراحاج ان لا يرحل  
عن مكة لاجل حائض لم تطف للافاضة (والرجل يتمتع بالجنابة فيصلي عليها فليس له أن  
يرجع حتى يستأمر أهلها) أي والامير الثاني أهل الميت فلا ينبغي له الرجوع حتى  
يستأذنهم ويعزيهم (الحاملي) بفتح الميم نسبة الى الحامل التي تحمل الناس في السفن  
وهو القاضي أبو عبد الله (في أماليه) الحديثية (عن جابر) باسناد ضعيف (ان الله ابي  
علي فممن قتل مؤمناً ثلاثاً) أي سألته ان يقبل ثوبة من قتل مؤمناً طمناً ثلاث مرات  
فامتنع او قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أي كثره ثلاثاً لكيد وهذا في المستحل  
او خرج مخرج الزجر والتفجير قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن عقبته بن مالك قال  
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فاغارت على قوم فشد رجل من القوم فاتبعه  
رجل من اهل السرية فشاهاه فقال الشادم من القوم اني مسلم فضر به فقتله فمضى  
الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فيمنار رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يحبط اذ قال القاتل يا رسول الله ما قال الذي قال الا تعوذاً من القتل  
فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قبله من الناس ثم قال الثانية يا رسول  
الله ما قال الذي قال الا تعوذاً من القتل فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعن قبله من الناس واخذ في خطبته ثم لم يصبر ان قال الثالثة يا رسول الله ما قال الذي قال الا تعوذ امن القتل فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المساءة في وجهه ثم قال ان الله ابي علي فبين قتل مؤمنًا قالها ثلاثا (حسن ك) عن عقبة بن مالك الليثي باسناد صحيح (ان الله ابي لي ان اتزوج او اتزوج الا اهل الجنة) اي منعني من مصاهرة من يمت له بعمل اهل النار فيخلد فيها (ابن عساكر عن هذبن ابي هالة) التميمي والد حديثه (ان الله اتخذني خليلًا كما اتخذ ابراهيم خليلًا وان خليلي ابو بكر) الصديق رضي الله عنه فهو افضل الناس على الاطلاق بعد الانبياء (طب) عن ابي امامة باسناد ضعيف (ان الله اجاركم من ثلاث خلال) اي خصال (ان لا يدعو عليكم نبيكم فتهلكوا جميعا) بكسر اللام اي لا يدعو عليكم دعوة كما دعانوح على قومه فهلكوا جميعا بل كان كثير الدعاة لهم واختبأ دعوته المستجابة لامته يوم القيامة (وان لا يظهر) يضم واؤه وكسر ثالسه (اهل الباطل على اهل الحق) قال العلقمي اي لا يعلى اهل الدين الباطل وهو الكفر على دين اهل الحق يعني اهل الاسلام بالغلبة والقهر بل يعلى دين الاسلام على جميع الاديان قبل ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام فلا يبق اهل دين الا دخل في الاسلام وقيل المراد اظهار اهل الحق بالحجج الواضحة والبراهين اللامعة لأن حجج الاسلام اقوى الحجج وبراهينه اقطع الدلائل فاعجاب مؤمن وكافر الا ظهرت حجة المسلم على الكافر (وان لا يجمعوا على ضلالة) قال العلقمي لفظ الترمذي لا تجتمع هذه الامة على ضلالة وزاد ابن ماجه فاذا وقع الاختلاف فعليك بالسواد الاعظم مع الحق واهله وقد استدل به الغزالي وغيره من اهل الاصول على كون الاجماع حجة اه وهو من خصائص هذه الامة (د) عن ابي مالك الاشعري (ان الله احتجب التوبة عن كل صاحب بدعة) اي منعها قال المناوي اي من يعتقذ في ذات الله وصفاته وافعاله خلاف الحق (ابن فيل) هو ما في نسخ قال المناوي ولعله الصواب وفي نسخة شرح عليها فيل (طس هب) والضيا المقدسي (عن انس) (ان الله اذا احب عبدا جعل رزقه كغافا) اي بقدر كفايته لا يزيد عليها فيطغيه ولا ينقص عنها فيؤذيه فان الغنى مبطرة والفقر مذلة (ابو الشيخ عن علي) باسناد ضعيف (ان الله تعالى اذا احب انقاذ امر) بالذال المعجمة اي اراد امضاءه (سلب كل ذي لب لبه) يعني قضاء الله لا بد من وقوعه ولا يمنع منه وفور عقل (خط) عن انس (ان الله تعالى اذا اراد امضاء امر نزع عقول الرجال) اي الكاملين في الرجولية اي لا يمنع من وقوع قضائه وفور عقل كما تقدم (حتى يضي امره) بضم المثناة التحتية (فاذا امضاء رزقهم عقوبتهم) ليعتبروا ويعتبر بهم (ووقعت التدامة) اي منهم على ما فرط منهم فاذا حصل الذل والانكسار واقبلوا عليه سبحانه وتعالى تائبين قبل توبتهم كما في صحيح الاخبار (ابو عبد الرحمن السلمي في منن الصوفية عن جعفر بن محمد) الصادق (عن ابيه عن جده) علي بن ابي

طالب باسناد ضعيف (ان الله اذا أنزل سطوانته) اى قهره وشدة بطشه يقال سطا عليه وسطابه يسطوا سطوا وسطوة قهره وأذله وهو البطش بشدة (على اهل نقمته) اى المستوجبين الانتقام منهم (فواف آجال قوم صالحين فاهلكوا بهلاكهم ثم يبعثون على نياتهم واعمالهم) اى يبعث كل واحد منهم على حسب عمله من خير وشر فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على الكافر والفساق فلا يلزم من الاشتراك فى الموت الاشتراك فى الثواب والعقاب (هب) عن عائشة وهو حديث صحيح (ان الله اذا أنعم على عبد نعمة يجب أن يرى أثر النعمة عليه) قال المناوى لانه انما اعطاه ما اعطاه ليرى الى جوارحه فيكون مكرما له فاذا منعه فقد ظلم نفسه (ويكره البؤس) قال المناوى سوء الحال والفاقة اه وقال العلقمى الخضوع والفقر (والتبائس) قال المناوى اظهار الفقر والحاجة لانه كالشكوى الى العباد من ربه فالتجمل فى الناس لله لا للناس مطلوب (ويغض السائل الخلف) قال العلقمى قال فى الدر كاصله الخ فى المسألة الخ فيها ولزمها اه وهذا بالنسبة لسؤال الخلق اما بالنسبة لسؤال الله والطلب منه فهو محمود (ويجب الحياء) اى كثير الحياء (العفيف) اى المتكف عن المحرام وسؤال الناس (المتعفف) اى المتكف العفة (هب) عن ابى هريرة باسناد جيد (ان الله اذا رضى عن العبد أثنى عليه بسبعة اصناف من الخير لم يعمل) بضم الهزرة وسكون المثلثة وكسر النون قال المناوى يقدر له التوفيق لفعل الخير فى المستقبل ويثنى عليه به قبل صدوره منه بالفعل (واذا سخط على العبد أثنى عليه بسبعة اصناف من الشر لم يعمل) فتعزوا بالله من سخطه (حم حب) عن ابى سعيد (ان الله اذا قضى على عبد قضاء لم يكن لقضائه مرد) اى راد ولقد كان الانبياء والصالحون يفرحون بالبلاء اكثر من فرحهم بالعطاء ليقنعهم ذلك وعدم غفلتهم عنه (ابن قانع عن شرحبيل) بضم المجمة وفتح الراء (ابن السمط) (ان الله تعالى اذا أراد بالعباد نقمة) اى عقوبة (أما الاطفال وعقم النساء) اى منع المني أن ينعد فى أرحامهن ولدا (فتزل بهم النقمة وليس فيهم مرحوم) قال المناوى لان سلطان الانتقام اذا نازعهم مرحوم حنت الرحمة بين يدي الله حزين الوالدة فتطحن تلك الثائرة فاذا لم يكن فيهم مرحوم ناز الغضب واعتزلت الرحمة اه فينبغى التلطف بالاطفال والشفقة عليهم فاذا دعت حاجة الى التأديب التأديب أولى من تركه (الشيرازى فى الالقاب عن حذيفة بن اليمان) (وعمار بن ياسر معا) دفع توهم انه عن واحد منهم على الشك (ان الله اذا اراد ان يهلك عبدا نزع منه الحياء) اى لا يستحي من الله تعالى او من الخلق او منهما (فاذا نزع منه الحياء لم تلقه) اى لم تجده (الامقيتا) بكسر الميم وكسر القاف المشددة فعمل بمعنى فاعل او مفعول قال المناوى من المقت وهو اشد الغضب اه وقال العلقمى قال فى النهاية المقت اشد الغضب اه وقال فى المصباح مقتا مقتا من باب قتل اغضه اشد

البغض عن أرمقيج (محققا) بالتشديد والبناء للجهول أى بمقوتابن الناس  
 مغضوب عليه عندهم (فإذا لم تلقه الامتيازتزع منه الامانة فإذا تزعت منه  
 الامانة لم تلقه) أى لم تجده (الاخائنا) أى فيما جعل أمينا عليه (مخوئا) بالتشديد والبناء  
 للجهول أى منسوب الى الخيانة محكوما له بها (نزعت منه الرحمة) أى رقة القلب  
 والعطف على الخلق (فإذا تزعت منه الرحمة لم تلقه الارجميا) فعلا بمعنى مفعول أى  
 مرجوما وأصل الرجم الرمي بالحجارة (ملعنا) بالضم والتشديد أى يلعنه الناس كثيرا  
 (نزعت منه رقة الاسلام) بكسر الراء وسكون الموحدة وفتح القاف قال فى النهاية  
 الرقة فى الأصل عثرة فى جبل تجعل فى عنق البهيمة أو فى يدها تمسكها فاستعارها  
 للاسلام يعنى ما يشبه نفسه من عرى الاسلام أى حدوده واحكامه وأوامره  
 ونواهيها وفيه ان الحياء أشرف الخصال واكمل الاحوال (ه) عن ابن عمر بن الخطاب  
 (ان الله تعالى اذا أحب عبدا) أى أراد به خيرا هداه ووقفه (دعى جبريل فقال انى  
 احب فلانا فأجبه فيجبه جبريل ثم ينادى) أى جبريل (فى السماء فيقول ان الله يحب  
 فلانا فأجبهه فيجبه اهل السماء) برفع المضارع بدليل ثبوت النون فيما بعده (ثم يوضع له  
 القبول فى الارض) أى يحدث له فى القلوب محبة ويزرع له فيها مهابة (واذا ابغض  
 عبدا) أى أراد به شرا أبعدته عن الهداية (دعى جبريل فيقول انى ابغض فلانا فأبغضه  
 فيبغضه جبريل ثم ينادى فى السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له  
 البغضاء فى الارض) أى فيبغضه اهلها جميعا فينظرون اليه بعين الازراء فتسقط  
 مهابته من النفوس واعزازهم من الصدور من غير ايداء منه لهم ولا جنانية عليهم قال  
 العلقمى قال شيخنا تبع للنسوى قال العلماء محبة الله لعبده هى ارادة الخير له وهذا ته  
 وانعامه عليه ورجته وبغضه ارادته عقابه وشقاوته ونحوه وجب جبريل والملائكة  
 يحتمل وجهين احدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه والثانى انه على ظاهره المعروف من  
 الخلق وهو ميل الخلق اليه واشتياقهم الى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعا لله محبوبا له  
 ومعنى يوضع له القبول فى الارض أى الحب فى قلوب الناس ورضاهم عنه (ه) عن ابى  
 هريرة (ان الله اذا اطعم نبيا طعمة) بضم الطاء وسكون العين أى ما كلة والمراد الفئ  
 ونحوه قال العلقمى وفى بعض النسخ مكتوب على الهامش بعد طعمة ثم قبضه وبعدها  
 صح وفى الكبير بعد طعمة ثم قبضه فلعلها فى غير رواية ابى داود وهى زيادة لا يمتثل  
 المعنى بخلافها ووجودها للايضاح والتبيين (فهى للذى يقوم من بعده) أى بالخلافة  
 أى يعمل فيها ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يعمل لانهما تكون له ملكا (د) عن ابى  
 بكر الصديق رضى الله عنه (ان الله اذا اراد رحمة امة من عباده قبض نبيها) أى  
 توفاه (قبلها فيجعل لها فرطا) بفتحين بمعنى القارط المتقدم المهيأ لها مصاحها (وسلقا  
 بين يديها) قال المناوى هو من عطف المرادف أو أعم وفائدة التقديم الانس والطبائنة

وقلة كرب القربة أو شدة الاجر لشدة المصيبة (واذا أراد هلكة أمة) بفتح الهاء واللام  
 أى هلاكها (عذبها ونهبها حتى قأهلكها وهو ينظر فأقر عينه) أى فرحه وبلغه أمنيته  
 بهلكتها في حياته (حين كذبوه) أى في دعواه الرسالة (وعصوا امره) أى بعدم اتباع  
 ما جاء به من عند الله وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة (م) عن أبى موسى الأشعرى  
 (أن الله تعالى إذا أراد أن يجعل) وفى نسخة يخلق (عبد الخلافة مسخ يده على جبهته)  
 يعنى ألقى عليه المهابة والقبول ليتمكن من انقاذا لأوامر ويطاع فمسحها كناية عن ذلك  
 (خط) عن انس (أن الله تعالى إذا أراد أن يخلق خلقا للخلافة مسخ يده على ناصيته)  
 أى مقدم رأسه زاد فى رواية يمينه (فلا تقع عليه عين) أى لا تراه عين انسان (الا  
 أحبته) ومن لازم محبة الخلق له امتثال أوامره وتجنب نواهيه وتمكن هيئته من  
 القلوب (ك) عن ابن عباس (أن الله تعالى إذا أنزل عاهة) أى بلاء (من السماء على  
 أهل الأرض صرفت) بضم أوله وكسر ثانيه أى صرفها الله (عن عمار المساجد) بنحو  
 ذكر الله تعالى كصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومذاكرة علم قال المناوى لا من  
 عمرها وهو متكب على دنياه معرض عن إخوانه قال بعضهم ويؤخذ منه أن من عمل  
 صالحا فقد أحسن إلى جميع الناس أو سيئا فقد أساء إلى جميعهم لأنه تسبب لنزول  
 البلاء والبلاء عام والرجة مختصة (ابن عساكر عن انس) (أن الله تعالى إذا غضب على  
 أمة لم ينزل بها عذاب خسف ولا مسخ) أى لم يعذبها بالخسف بها ولا بمسخ صورها قدرة  
 أو خنازير مثلا وبجملة معترضة بين الشرط وجوابه أو حال من فاعل غضب أى إذا غضب  
 على أمة والحال أنه لم ينزل بها ما ذكر ويحتمل أنها نعت أمة أى غير معذبة بما ذكر  
 أو معترضة بين الشرط والجزاء (غلت أسعارها ويحبس عنها أمطارها) بالبناء للفعول  
 (وولى) وفى نسخة ويلى بدل وولى (عليها أشرارها) أى يؤرمهم عليهم قال المناوى تسبه  
 أصل الغضب تعير يحصل لارادة الانتقام وهو فى حقه تعالى محال والقانون فى أمثاله  
 أن جميع الأعراض النفسانية كالغضب والرجة والفرح والسرور والحياة والتكبر  
 والاستهزاء لها أوائل ونهايات والغضب أوله التغير المذكور وغايته إيصال الضرر إلى  
 المغضوب عليه فلفظ الغضب فى حقه تعالى لا يحمل على أوله الذى هو من خواص  
 الأجسام بل على غايته وهذه قاعدة شريفة نافعة فى هذا الكتاب (ابن عساكر عن  
 انس) (أن الله تعالى أذن لى أن اح. دث عن ديك) أى عن عظم جثة ملك فى صورة  
 ديك (قد مرقت رجلاه الأرض) أى وصلت إليها وخرجت من جانبها الآخر (وعنقه  
 مشية تحت العرش وهو يقول سبحانك ما أعظمك فيرد عليه) أى فيحييه الله سبحانه  
 وتعالى بقوله (لا يعلم ذلك) أى عظمة سلطاني (من حلف بى كاذبا) فأزدرج شئى وامنعه  
 عن اليمين الكاذبة استحضار هذا الحديث فإن من نظرائى كمال الجلال وتأمل فى عظم  
 المخوقات الدالة على عظم خالقها انكف وامتنع عن اليمين الكاذبة (أبو الشيخ فى

العظمة (طس لك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح \* (ان الله تعالى استخلص هذا الدين) أي دين الاسلام (لنفسه ولا يصلح لغيركم الا الضعفاء) بالمداي الجود والكرم وفي الفعل ثلاث لغات سخا من باب علا والثانية سخي من باب تعب والثالثة مثل قرب (وحسن الخلق) أي التلطف بالناس والرفق بهم وقيل أذا هم وكف الاذى عنهم (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فزياديتكم بها) الزين ضلالتين فمن وجد فيه الكرم وحسن الخلق مالت اليه النفوس وألفت له القلوب وتلفت ما يبلغه عن الله بالقبول (عب) عن عمران بن حصين \* (ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم) قال المناوي ومعنى الاصطفاء والتخيرية في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة اه قال العلقمي قال النووي استدله أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس يكفوا لهم الابن المطلب فانهم هم وبنى هاشم شيء واحد كما صرح به في الحديث الصحيح (ت) عن واثلة بن الاسقع \* (ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل) قال المناوي وكانوا ثلاثة عشر (واصطفى من ولد اسماعيل كنانة) عدة قبائل أبوهم كنانة بن خزيمه (واصطفى من كنانة قريشا) هو ابن النضر (واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم) واودع ذلك النور الذي كان في جبهة آدم عبد المطلب ثم والده وبالمصطفى شرف بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل اولاد علي الوالد كم من أب قد علا بابن ذوى شرف \* كما علا رسول الله عدنان

(ت) عن واثلة وهو حديث حسن صحيح \* (ان الله اصطفى من الكلام اربعا سبحان الله والمجده ولا اله الا الله والله اكبر) قال المناوي فهي مختار الله من جميع كلام الادميين (فمن قال سبحان الله كتبت له عشرين حسنة) وفي نسخة كتبت بحذف ناء التانيث (وحطت عنه عشرين سيئة) ومن قال الله اكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه) قال المناوي بأن قصد بها الانشاء لا الاخبار اه وقال العلقمي من قبل نفسه أي لان الحمد لا يقع غالباً الا بعد سبب كما كل او شرب أو حدوث نعمة فكأنه وقع في مقابلة ما اسدى اليه فلما جدد في مقابلة شيء زاد في الثواب (كتبت له ثلاثون حسنة وحط عنه ثلاثون خطيئة) قال بعضهم والحمد أفضل من التسبيح ووجهه ظاهر وأما القول بأنه أكثر ثواباً من التهليل فمردود (حمك) والضياء عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة معا وهو حديث صحيح \* (ان الله تعالى اصطفى موسى بالكلام) أي بلا واسطة والكلام الذي سمعه موسى الكلام عليه أفضل الصلاة والتسليم كلام الله تعالى حقيقة لا مجاز فلا يكون محدثاً فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لانه الصفة لازمية للحقيقة وهذا ما ذهب اليه الشيخ أبو الحسن الأشعري واتباعه وقالوا كما لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسمياً

ولا عرضا كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه ليس حرفا ولا صوتا وذهب الشيخ أبو منصور الماتريدي والاستاذ أبو اسحاق الاسفرائني ان موسى انما سمع صوتا لا على كلام الله اى دالا على ذلك المعنى لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الحكيم واماتفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه لانه يدور مع الصوت فالقول بسماع ما ليس من جنس الحروف والاصوات غير معقول (وابراهيم بالخلة) اى اصطفاؤه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله (ك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح (ان الله تعالى اطلع) اى تجلى تجليا خاصا (على اهل بدر) اى الذين حضروا وقتها مع النبي صلى الله عليه وسلم (فقال اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم) لانهم ارتقوا الى مقام يقتضيه الانعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللاحقة فلا يؤاخذهم بها ليدلهم مهجبتهم في الله ونصرهم دينه والمراد اظهار العناية لهم لا الترخيص لهم في كل فعل أو الخطأ اتقوم منهم على انهم لا يقارون ذنبا وان قارفوه لم يصروا وقال القرطبي هذا خطاب اكرام وتشريف تضمن ان هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة وتاملوا الى أن يغفر لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه ولقد اظهر الله تعالى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه بشئ من ذلك فانهم لم يزالوا على اعمال اهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا وان قدر صدور شئ من أحدهم بادر الى التوبة (ك) عن ابي هريرة باسناد صحيح (ان الله تعالى اعطاني فيما سئله على انى اعطيتك فأنعمة الكتاب) وظاهر شرح المناوى كسر همزة انى فانه قدر القول قلبها وعبارته ان قال لى انى اعطيتك (وهي من كنوز عرشى) اى المتدخلة تحته (ثم قسمتها بينى وبينك بصفين) اى قسمين وان تفاوتتا فان بعضها ثناء على الله وبعضها دعاء (ابن الضريس) (هب) عن انس بن مالك (ان الله تعالى اعطاني السمع اى السور السبع الطوال (مكان التوراة) اى بدلها (واعطاني الراى) اى السور التي اولها الرأى والمر (الى الطواسين مكان الانجيل واعطاني ما بين الطواسين الى الحوام مكان الزبور وفضلنى) بأن خصنى (بالحوام والمفصل) وهو من الحجرات الى آخر القرآن (ما قرأه نبي قبلى) يعنى ما أنزلت على نبي غيرى (محمد بن نصر عن انس بن مالك) (ان الله تعالى اعطى موسى الكلام) اى كلمه بلا واسطة (واعطاني الرؤية) اى لوجهه تعالى يعنى خصنى بها فى مقابلة ما خص به موسى (وفضلنى بالمقام المحمود) الذى يجده فيه الاولون والاخرون يوم القيامة (واحوض المورود) يعنى الكوثر الذى يرده الخلائق فى المحشر قال المناوى وهذا يعارضه الخبر الا ترى ان لكل نبي حوضا (ابن عساكر عن جابر) باسناد ضعيف (ان الله تعالى افترض صوم رمضان) اى على هذه الامة (وسندت لكم قيامه) اى صلاة التراويح وقال المناوى الصلاة فيه ليلا (فمن صامه وقامه) اى صام نهاره وقام

ليله (ایماناً) ای تصدیقاً بأنه حق وطاعة (واحتساباً) ای لوجهه تعالی (ووقیناً) کان  
 كفارة لما مضى (من ذنوبه الصغائر (ن هـ) عن عبد الرحمن بن عوف باسناد حسن  
 (ان الله تعالى امرني ان اعلمكم) بفتح المهملة (عما علمني وان أؤذبكم) مما ذنبني فاصيكم  
 (اذاقتم على ابواب حجرکم) جمع حجرة ای فی بیوتکم واردتم دخولها (فاذ کرو اسم الله) ای  
 قولوا بسم الله الرحمن الرحيم (يرجع الحديث) ای الشيطان (عن منازلکم واذا وضع بین  
 یدی احدکم طعام) ای لیا کله (فليس الله حتی لا يشاورکم الحديث) قال المناوی بالبس  
 او اعم (فی ارزاقکم) ای لانکم اذالم تسموا اکل معکم (ومن اغتسل باللیل فليحاذر عن  
 عورته) ای عن کشفها (فان لم يفعل) بأن لم یستر عورته (فأصابه لیم) ای طرف من  
 جنون (فلا یلومن الا نفسه) لانه تسبب فيه بعدم الستر (ومن بال فی مغتسله) ای  
 المحل المعد للاغتسال فيه (فأصابه الوسواس) ای بما تطاير من البول والماء (فلا یلومن الا  
 نفسه) لانه تسبب فی ذلك (واذا رفعت المائدة) ای التي اكلتم عليها (فاکسوا ما تحتها)  
 من فتات الخبز وبقايا الطعام (فان الشياطين یلتقطون ما تحتها فلا تجعلوا لهم نصيباً  
 فی طعامکم) ای لا ینبقی ذلك فانهم أعداؤکم (الحکیم) الترمذی (عن ابی هريرة)  
 (ان الله امرني بحب اربعة وأخبرني أنه يحبهم) قالوا اینهم لنا فقال (على منهم وابوذر  
 والمقدار وسمان) والمراد زیادة الحب لهم لما خصل به من المناقب والمماثر رضي الله  
 تعالی عنهم أما علی ففضله مشهور ومناقبه كثيرة معروفة منها أنه من السابقین  
 الاولین الى الاسلام حتی قيل انه اول من اسلم وابن عم المصطفى صلی الله علیه وسلم  
 واخوه وزوج ابنته وهو افضل الصحابة بعد ابی بکر وعمر وعثمان او بعد الاولین علی  
 ما فيه من الخلاف بین اهل السنة واما ابوذر فهو الغفاری واسمه جندب بن جنادة علی  
 الصحيح کان من السابقین الى الاسلام اسلم ثم رجع بلاد قومه باذن النبی صلی الله علیه  
 وسلم ثم هاجر الى النبی صلی الله علیه وسلم الى المدينة ومحبته حتی توفي المصطفى صلی الله  
 علیه وسلم واما المقداد ویقال له المقداد بن الاسود وهو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن  
 مالک بن ربيعة الکندی واشتهر بالاسود لانه کان فی حجر الاسود بن عبد یغوث  
 فتبناه فنسب الیه وهو قدیم الاسلام والصحبة من السابقین وهاجر الى الحبشة ثم الى  
 المدينة وشهد مع النبی صلی الله علیه وسلم سائر المشاهد وأما سلمان فهو الفارسی مولى  
 المصطفى وکان من فضلاء الصحابة وزهادهم وعلمائهم وذوی القربی من رسول الله صلی  
 الله علیه وسلم وسکن العراق وکان یعمل الخوص بیده قیا کل منه (نهك) عن بريدة  
 قال العلقي قال فی الکبیر ت حسن غریب (ان الله تعالى امرني أن ازوج فاطمة  
 من علی) قاله صلی الله علیه وسلم لما خطب ابو بکر وعمر و غیرهما فرتت وزوجه اباها  
 (طب) عن ابن مسعود (ان الله تعالى امرني ان اسمی المدينة طيبة) بفتح الطاء وسکون  
 المثناة التحتية وفتح الباء الموحدة ای لطیب اهلها ای طهارتهم من النفاق والشرک



ويكره تسميتها يثرب كما تقدم (طب) عن جابر بن سمرة (أن الله تعالى أمرني بمدارة الناس) قال المناوي ندبا ووجوبا ويدل للوجوب قوله (كما أمرني بأقامة الفرائض) أي أمرني بملايتهم والرفق بهم فأنا لقهم ليدخل من دخل منهم في الدين ويتق شر غيره قال المناوي أما المداهنة وهي بذل الدين لصالح الدنيا فمحرمة وقد امتثل المصطفى أمر به فبلغ في المدارة الغاية التي لا ترقى وبالمداواة واحتمال الأذى يظهر الجواهر لنفسه وقد قيل لكل شيء جوهر وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل المدارة فما من شيء يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور علمه وحلمه كالمداواة لنفسه لا تزال تسمى بمن لا يحسن المدارة وبالمداواة تنقطع حجة النفس ويرد طيشها ووفورها (فر) عن عائشة بأسناد ضعيف (أن الله تعالى أنزل الداء والدواء) أي ما أصاب أحدا داء الا قدر له دواء (وجعل لكل داء دواء) أي خلق الله تعالى ذلك وجعله شفاء يشفي من الداء بقدرته تعالى (فتداوا) أي ندبا أي المرضى قال العلقمي وأما من ليس به مرض فلا يستعمل الدواء لأن الدواء إذا لم يحذف البدن داء يحلله أو وجد داء لا يوافقه أو وجد ما يوافقه ولكن زادت كيمته عليه تثبت بالحمية وعبث بها في الإفساد فالتحقيق أن الأدوية من جنس الأغذية فمن غالب أغذيتهم مفردات كاهل البوادي فأراضهم قليلا جدا ووطبهم بالمفردات ومن غالب أغذيتهم مركبات كاهل المدن يحتاجون إلى الأدوية المركبة وسبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة وهذا برهان بحسب الصناعة الطبية قال ابن رسلان (ولتداوا وبحرام) بحذف إحدى التاءين للتخفيف قال العلقمي وقد استدل الامام أحمد بهذا الحديث وحديث أن الله لم يجعل شفاء أمي فيما حرم عليا على أنه لا يجوز للتداوي محرم ولا بشيء فيه محرم كاللسان الاتن والجموم المحرمات والترياق والصحيح من مذهبننا جواز التداوي بجميع التباسات سوى المسكر محدث العربيين في الصحيحين وإن نشر بوا من أبوالها أي الأبل للتداوي كما هو ظاهر الحديث وحديث الباب لا تداوا وبحرام ولم يجعل شفاء أمي فيما حرم عليا محمول على عدم الحاجة بأن يكون هناك دواء غيره يغني عنه ويقوم مقامه من الطاهرات قال البيهقي هذان الحديثان انحصارهما لأن على النهي عن التداوي بالحرام من غير ضرورة ليجمع بينهما وبين حديث العربيين (د) عن أبي الدوداه (أن الله تعالى أنزل بركات ثلاثا) أي من السماء كما في رواية (الشاة والغلة والنار) يجوز رفع المذكورات بتقدير المبدأ أي هي ونصبها بالبديلة بما قبلها وظاهر شرح المناوي الاقتصار على الرفع وسميت بركات لكثرة نفعها (طب) عن أم هانئ وهو حديث ضعيف (أن الله أوحى إلى) قال العلقمي قال ابن رسلان لعله وحي الهام أو رسالة (أن تواضعوا) أي بأن تواضعوا قال أبو زيد ما دام العبد يظن أن في الخلق من هو أشرف منه فهو متكبر وقيل التواضع الاستسلام للخلق وترك الاعتراض عن الحكم من المحاكم وقيل هو خفض الجناح للخلق

ولين الجانب لهم وقبل قبول الحق ممن كان كبير الوصفي اشرقا او وضع احرا او عبدا  
او انثى قال بعضهم رأيت في المطاف انسانا بين يديه شاكزية يمنعون الناس لاجله عن  
الطواف ثم رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يسأل الناس فجبت منه فقال لي اني تكبرت  
في موضع تتواضع الناس فيه فابتلاني الله بالذل في موضع ترتفع فيه الناس وقال  
بعضهم الشرف في التواضع والعز في التقوى والمكرية في القناعة (حتى لا يفخر احد على  
احد) اي بتعدد محاسنه عليه كبر او حتى حرف تعليل (ولا يبغي احد على احد) اي  
لا يجوز واصل النبي مجاورة الحق (مد) عن عباس بن جابر بكسر الحاء المهملة (ان  
الله تعالى اوحى الي) اي وحي ارسال (أن تواضعوا) اي يخفض الجناح ولين الجانب  
(ولا يبغي بعضكم على بعض) (خده) عن انس (ان الله تعالى أيدني) اي قواني (بأربعة  
وزراء) بضم الواو والمتدومع الصرف (اثنين) بالجر تبدل بمقابلته اي ملكين (من اهل  
السماء جبريل وميكائيل) بالجر بيان لاثنتين (واثنين) اي رجلين (من اهل الارض  
ابي بكر وعمر) قابو بكر يشبه ميكائيل وعمر يشبه جبريل لشدة وحدته وصلابته في  
امر الله (ط ب حل) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (لن الله تعالى بارك ما بين  
العريش) اي بارك في البقعة والارض التي بين العريش بالدة بالشام (الفرات) بضم  
الفاء وخفة الزا الهاء المشهور (وخص فلسطين) بكسر الفاء وفتح اللام ناحية كبيرة  
وراء الاردن من ارض الشام فيها عذمة مدن منها بيت المقدس (بالتقديس) اي التطهير  
لبقعتها واهلها (ابن عساكر عن زهير) بالتصغير (ابن محمد) المروزي (بلاغاً) اي قال  
بلغنا عن رسول الله ذلك (ان الله تعالى بعثني رحمة مهداة) بضم الميم وسكون الهاء اي  
هدية للمؤمن والكافر نتأخير العذاب (بعثت برفع قوم) وهم المؤمنون (وخفض  
آخرين) وهم من أبي واستكبر وان بلغ من الشرف المقام الا فخر بمعنى انه يضع قدرهم  
ويذلهم بالنسان والسنان (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله تعالى بنى  
القدس) اي جنته (بيده) اي قدرته (وحظرها) اي حرمها (عن كل مشرك) اي كافر  
(وعن كل مدمن خمر) اي مداوم لشربها (سكير) بشدة الكاف اي مبالغ في شرب  
المسكر لا يفتر عنه والمراد المستقل او هو زجرو تنفير (هب) وابن عساكر عن انس (ان  
الله تعالى تجاوز لامتني) في رواية عن امتني اي امة الاجابة (عما حدثت به أنفسها) وفي  
اخرى ما وسوست به صدورها قال العلقمي قال ابن رسلان قال القرطبي روايتنا بنصب  
انفسها على انها مفعول حدثت وفي حديث ضمير هو فاعل حدثت عائداً على الامة  
واهل اللغة يقولون انفسها بالرفع على انه فاعل حدثت يريدون عما تحدثت به انفسها نغبر  
اختيارهم قاله الطحاوي اه ثم قال قال شيخنا قد تكلم السبكي في الحلييات على ذلك  
كلاما مبسوطة احسن فيه جدا فقال الذي يقع في النفس من قصد المعصية على خمس  
مراتب الاولى الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو

ما يقع فيه من التردد هل يفعل أو لا ثم اهتم وهو ترجيح قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك  
 القصد والمجزم به فالهاجس لا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من فعله وانما هو شئ ورد عليه  
 لا قدره عليه ولا صنع والمخاطر الذي بعده كان قادرا على دفعه بصرف الهاجس اول  
 وروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح واذا ارتفع  
 حديث النفس ارتفع ما قبله بطريق الاولى وهذه المراتب الثلاث ايضا لو كانت في  
 المحسنات لم يكتب له بها اجر اما الاول فظاهر واما الثاني والثالث فلعدم القصد  
 واما المهم فقد بين الحديث الصحيح ان المهم بالمحسنة يكتب حسنة والمهم بالسبئية  
 لا يكتب سيئة وينتظر فان تركها لله كتبت حسنة وان فعلها كتبت سيئة واحدة  
 والاصح في معناه انه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان المهم مرفوع  
 ومن هذا يعلم ان قوله في حديث النفس (ما لم تتكلم به او تعمل) ليس له معنى حتى يقال  
 انها اذا تكلمت او عملت يكتب عليها حديث النفس لانه اذا كان المهم لا يكتب فعديت  
 النفس الى هذا كلامه في التحليلات وقد خالفه في شرح المتهاج فقال انه ظهر له اى قال  
 السبكي اني ظهر لي المواخذة من اطلاق قوله صلى الله عليه وسلم وتعمل ولم يقل  
 او تعمل قال فيؤخذ منه تحريم المشي الى معصية وان كان المشي في نفسه مباحا لكن  
 لا نضمام قصد المحرام اليه فكل واحد من المشي والقصد لا يحرم عند اقراره اما اذا اجتمعا  
 فان كان مع العمل لما هو من اسباب المهموم به فاقضى اطلاق او تعمل المواخذة به قال  
 فاشدد بهذه الغائدة يدك واتخذها اصلا يرد نفعه عليك وقال ولده في منع الموانع هنا  
 دقيقة بينها عليها في جمع المجموع وهي ان عدم المواخذة بحديث النفس والمهم ليس  
 مطلقا بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى اذا عمل يؤاخذ بشئين همه وعمله ولا يكون  
 همه مغفورا وحديث نفسه الا اذا لم يتعقبه العمل كما هو ظاهر الحديث ثم حتى كلام ابيه  
 الذي في شرح المتهاج والذي في التحليلات ورجح المواخذة ثم قال في التحليلات واما العزم  
 فالحققة على انه يؤاخذ به وخالف بعضهم وقال انه من المهم المرفوع ورجعتمسك بقول  
 اهل اللغة هم بالشئ عزم عليه والتمسك بهذا غير سديد لان اللغوى لا يتزل على هذه  
 الدقائق واحتج الاولون بحديث اذ التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار قالوا  
 يا رسول الله هذه القتال فبال مقتول قال لانه كان حريصا على قتل صاحبه فعمل بالحرم  
 واحتجبوا ايضا بالاجماع على المواخذة باعمال القلوب كما حسد ونحوه وبقوله ومن يرد فيه  
 بالمحاذير انما على تفسير الاحاديث بالمعصية ثم قال في آخر جوابه والعزم على الكبيرة  
 وان كانت سيئة فهو دون الكبيرة المعزوم عليها اه وفي الحديث اشارة الى عظم قدر  
 الامة المحمدية لاجل نبينا صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى ورفعه اشعارا باختصاصها بذلك  
 بل صرح بعضهم بانه كان حكم الناسي كالعامد في الاثم وان كان من الاصر الذي كان  
 على من قبلنا وحاصل كلام الابي عن ابن رشد انه من خصائص هذه الامة قلت وفي

أثناء كلام الحافظ في القبح إشارة إليه وقال الدميري قال الخطابي في هذا الحديث من  
 الفقه أن حديث النفس وما يؤسوس به قلب الإنسان لا حكم له في شيء من الدين وفيه  
 أنه إذا طلق امرأته بقلبه ولم يتكلم به بلسانه فإن الطلاق غير واقع وإلى هذا ذهب عطاء  
 وابن أبي رباح وسعيد وابن جبير والشعبي وقادة والثوري وأصحاب الرأي وهو قول  
 الشافعي وأحمد وإسحاق وقال الزهري إذا عزم على ذلك وقع الطلاق لفظ به أو لم يلفظ  
 وإلى هذا ذهب مالك والحديث حجة عليه وأجمعوا على أنه لو عزم على الظاهر لم يلزمه حتى  
 يلفظ به وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قاذفاً ولو حدث  
 نفسه في الصلاة لم يكن عليه إعادة وقد حرم الله الكلام في الصلاة فلو كان حديث  
 النفس في معنى الكلام لكأن الصلاة تبطل وأما إذا كتب بطلاق امرأته فقد يحتمل  
 أن يكون ذلك طلاقاً لأنه قال ما لم تتكلم به أو تعمل به والكتابة نوع العمل وقد اختلف  
 العلماء في ذلك فقال محمد بن الحسن إذا كتب بطلاق امرأته فقد زمه الطلاق وكذلك  
 قال أحمد ومالك والأوزاعي إذا كتب وأشهره عليه وله أن يرجع ما لم يوجه  
 الكتاب فإذا وجهه إليها فقد وقع للطلاق وعند الشافعي أنه إذا كتب ولم يرد  
 به الطلاق لم يقع وفرق بعضهم بين أن يكتب في يمينه وبين أن يكتب على  
 الأرض فأوقعه إذا كتبه فيما يكتب فيه من ورق أو لوح ونحوهما وأبطله إذا كتبه  
 على الأرض قوله ما لم تتكلم به في الأقوليات باللسان على وفق ذلك أو تعمل به أي في  
 العمليات بالجوارح كذلك قال المناوي فلا يؤخذ بحديث النفس ما لم يبلغ حد الجزم  
 وهذا مخصوص بغير الكفر فلو ترد فيه كفر حلال (ق ٤) عن أبي هريرة (طب) عن  
 عمران بن حصين (أن الله تعالى تجاوز لي) أي تجاوز لأجلي (عن امتي الخطأ) قال  
 العلقمي قال في المصباح والخطأ مهموز تحتين ضد الصواب ويقصر ويمد قال المناوي  
 عن حكمة وأئمة أوعنهما ومنه ضمان الخطي بالمال والدية وجوب القضاء على من صلى  
 محمد فأسهم وأوأمه المكروه على القتل خرج بدليل منفصل (والنسيان) ضد الذكروا وحفظ  
 (وما استكروا عليه) أي حملوا على فعله قهراً قال المناوي والمراد رفع الأثم وفي ارتفاع  
 الحكم خلفه والجمهور على ارتفاعه قال العلقمي وحد لا كراه أن يهدد قاذراً على الإكراه  
 بعاجل من أنواع العقوبات يؤثر العاقل لاجله الإقدام على ما كره عليه وقد غلب على  
 ظنه أنه يفعل به ما يهدده به أن امتنع مما كرهه عليه وعجز عن الهرب والمقاومة  
 والاستغاثة بنفسه ونحوهما من أنواع الدفع ويختلف الإكراه باختلاف الأشخاص  
 والأسباب المكروه عليها (هـ) عن أبي ذر الغفاري (طب ك) عن ابن عباس (طب) عن  
 ثوبان قال إنما كم صحيح (أن الله تعالى تصدق بفطر رمضان على مريض امتي) أي مرضاً  
 يشق معه الصوم (ومسافرهما) سفر إياهما فيه قصر الصلاة فيباح لكل واحد منهما الفطر  
 مع وجوب القضاء لكن المسافر بعد تلبسه بالصوم لا يباح له الفطر في اليوم الأول إلا

ان تضرر (ابن سعد في طبقاته عن عائشة) ان الله تعالى تصدق عليكم عند وفاتكم بثلاث اموالكم اي مكنكم من التصرف فيه بالوصية وغيرها من نحو هبة ووقف قهرا على الوارث وجعل ذلك (زيادة لكم في اعمالكم) قال العلقمي قيل ان ذلك مختص بالمسلمين لانهم الذين يزداد في اعمالهم فحينئذ لا تصح وصية الكافر وفيه نظر لان افعالنا انفقوا على صحة وصيته لانه تصدق في المال فتصح من كل من له التصرف في المال وهي تبرع ممن له أهلية التبرع فتصح وصية الذمي والحري حيث تصح من المسلمين

(هـ) عن ابي هريرة (طب) عن معاذ عن ابي الدرداء (ان الله جعل الحق على لسان عمر) بن الخطاب (وقلبه) اي اجراه قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي جعل هنا بمعنى اجرى فعدها بعلى وفيه معنى ظهور الحق واستعلائه على لسانه وفي وضع الجمل موضع اجرى اشعار بان ذلك خلق ثابت مستقر (حمت) عن ابن عمر (حمك) عن ابي ذر الغفاري (عك) عن ابي هريرة (طب) عن بلال المؤذن (وعن معاوية) قال الحاكم على شرط مسلم واقره (ان الله جعل) وفي رواية ضرب (ما يخرج من ابن آدم) من البول والغائط (مثلا للدينار) بخسرتها وحرقها فالطعم وان تكلف الانسان وبالغ في تحسينه وتطيبه يرجع الى حاله تستغذركذا الدنيا المحروص على عمارتها ترجع الى خراب وادبار (حم طب هب) عن الفضائل بن سفيان (ان الله تعالى جعل الدنيا كلها قليلا وما بقي منها الا القليل كالثعب) بالمثلثة والعين المجهمة قال في النهاية بالغنغ والسكون الموضع المطمئن في اعلا الجبل يستنقع فيه ماء المطر وقيل غدير في غلط من الارض او على حفرة ويكون قليلا (شرب صفوة) بفتح كدرة) يعني الدنيا كحوض كبير مليء ماء وجعل موردا فجعل الحوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه الا وشك كدر بالث فيه الدواب وناضت فيه الانعام فاعتبروا يا اولي الابصار (ك) عن ابن مسعود وقال صحيح واقره (ان الله تعالى جعل هذا الشعر) اي الاشعار وهو ان يشق احدي جانبي ستام البعير حتى يسيل دمه ليعرف انه هدى (نسكا) اي من مناسك الحج (وسيجعله الظالمون نكالا) قال المناوي اي ينكلون به الانعام بل الانام ففعله لغير ذلك حرام (ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا) اي قال بلغنا عن رسول الله ذلك (ان الله تعالى جعل لكل نبي شهوة) اي شيئا يشبهه (وان شهوتي في قيام هذا الليل) اي الصلاة فيه وهو التهججد (اذ اقلت) اي الى الصلاة (فلا يصلين احد خلقي) قال المناوي اي فان التهججد واجب على دونكم وهذا كان اول انتم نبيتم (وان الله جعل لكل نبي طعمة) بضم الطاء وسكون العين المهملتين اي رزقا (وان طعمتي هذا الخمس) اي جعلها الله في هذا الخمس او منه قال شيخ الاسلام في شرح البهجة كان النبي صلى الله عليه وسلم ينفق منه في مصالحه وما فضل جعله في مصالح المسلمين وهذا الا ينافي ما قدمه اي صاحب البهجة من انه كان له اربعة انجاس

الغني أيضا لانه اراد ههنا ما يأخذه له ولا ههنا وهناك ما كان له لو اراد اخذه لكنكم لم يستأثر  
 به أي من الغني والغنيمة (فأذا قبضت) بالبناء للفعول أي مت (فهو ولولا الامر من  
 بعدى) قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسة  
 وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الجهور وعلى ان ذكر الله  
 سبحانه وتعالى للتعظيم كافي قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه والمراد قسم الخمس  
 على الخمسة المعطوفين وكأنه قال فان الله خمسة الى هؤلاء الا حصين به وحكمه بعد باق  
 غير ان سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرف اليه من مصالح  
 المسلمين كما فعله الشيخان رضي الله عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة  
 وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته صلى الله عليه  
 وسلم وصار الكل مصر و قال الثالثة الباقية وعن مالك الامرية مقبوض الى الامام  
 يصرفه الى ما يراه ثم ذهب ابو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة اقسام  
 ويصرف سهم الله تعالى الى الكعبة لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ  
 قبضة فتجعل للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبית المال وقيل مضموم  
 الى سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في سورة الحشر اختلف في قسم الغني فقيل  
 يستدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل بخمس  
 لان ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الا ثلث سهم الرسول الى الامام وعلى قول والى  
 العساكر والنعور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل بخمس خمسة كالغنيمة  
 فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الخمس الاربعة كما يشاء  
 والا ثلث على الخلاف المذكور ٥ وقال شيخ الاسلام في شرح المنهاج والآية وان  
 لم يكن فيها تخمس فانه مذكور في آية الغنيمة فجعل المطلق على القيد وكان صلى الله عليه  
 وسلم يقسم له اربعة اخماس الى الغني وخمس خمسة ولكل من الاربعة المذكورين معه  
 في الآية خمس خمس واما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس لصالحنا ومن  
 الاخماس الاربعة لارتبة (طب) عن ابن عباس وهو حديث قال المناوي في اسناده  
 مقال ٥ (ان الله تعالى جعل للعرف) هو اسم لكل ما عرف من الطاعة وندب من  
 الاحسان وتقدم ان المعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (وجوه من خلقه) أي  
 الادميين (حجب اليهم المعروف) أي نفسه (وحجب اليهم فعاله) أي فعلهم له مع  
 غيرهم (ووجهه بالتشديد) (طلاب) جمع طالب (المعروف اليهم) أي الى قصدهم وسؤالهم  
 (ويسر عليهم اعطاه) أي سهل عليهم ويسر لهم اسبابه (كما يسر الغيث الى الارض  
 المحلبة) يسكون الدال المهملة أي انقلبه المطر (ليحييها ويحيي بها أهلها) وفي نسخته  
 والظاهر رجوع الضمير للغيث لكن رجعه المناوي للنبات ونسخته ساعلى حذف  
 مضاف اي بنباتها (وان الله تعالى جعل للعرف اعداء من خلقه بغص اليهم المعروف

وبغض اليهم فعالة وحظر عليهم (اعطاءه) اى منع ايديهم وكفها عنه وعسر عليهم  
 اسماءه (كما يحظر) وفي نسخة حظر (الغيث على الارض الجديبة ليلكها وويلك بها  
 اهلها) الظاهر رجوع الضمير للارض وفي نسخة به اى المحظر (وما يغوا الله اكثر) قال  
 المناوى يعنى أن الجذب يكون بسبب عملهم القبيح ومع ذلك فالذى يغفره الله اكثر مما  
 يؤاخذهم به (ابن ابي الدنيا فى قضاء الحوائج عن ابي سعيد) المخدري باسناد ضعيف لكن  
 له جواره (ان الله جعل السلام تحية لامتنا) اى امة الاحابة (وامانا لاهل ذمتنا) اخذ  
 به بعض السلف فجوز ابتداء اهل الذمة بالسلام ومنعه الجمهور وجعلوا الحديث على  
 حال الضرورة بأن حاف ترتب مفسدة فى دين او دنيا لوتركه وكان نقطويه يقول اذ اسلمت  
 على ذمى فقلت أطال الله عمرك وادام سلامتك فانما اريد الحكاية اى ان الله فعل به ذلك  
 الى هذا الوقت (طب هب) عن ابي امامة وهو حديث ضعيف (ان الله جعل البركة  
 فى السجود) اى اكل مريد الصوم بعد نصف الليل بنية التقوى عليه (والكيل) اى ضبط  
 المحب واحصائه بالكيل (البشير اذى فى الالقاب عن ابي هريرة) (ان الله جعل عذاب  
 هذه الامة فى الدنيا القتل) اى أن يقتل بعضهم بعضا وجعله كفارة لما اجتروه (حل)  
 عن عبد الله بن يزيد الانصارى باسناد ضعيف (ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي فى  
 صلبه) اى فى ظهره (وجعل ذريتي فى ظهر على بن ابي طالب) اى اولاده من فاطمة دون  
 غير هاشم خصائصه صلى الله عليه وسلم أن اولاد بناته يتسبون اليه (طب) عن جابر  
 (خط) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى جعلها لك لباسا) خطاب  
 لرجل اى جعل زوجتك لباسا (وجعل لك لباسا) لانه لما كان الرجل والمرأة يعتمقان  
 ويشتمل كل منهما على صاحبه شيها باللباس أولان كل منهما يستريح حال صاحبه ويعينه  
 من القصور (واهل بيرون عورتى وأنا ارى ذلك منهم) اى يحل لهم منى ويحل لى منهم  
 رؤيتهم فلا ينافى قول عائشة ما رأيت منه ولا رأى منى (ابن سعد) (طب) عن سعد بن  
 مسعود (ان الله جعلنى عبدا كريما) اى متواضعا سفيا (ولم يجعلنى جبارا) اى متكبرا  
 (عنيديا) اى جاثرا باغيارا والحق وسيله كفى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر قال اهديت  
 للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فحجنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه يا كل فقال  
 اعرابى ما هذه الجلسة فقال ان الله فذكره (ده) عن عبد الله بن بسر بضم الموحدة  
 وسكون المهملة ورجاله ثقات (ان الله تعالى جميل) اى له الجمال المطلق جمال الذات  
 وجمال الصفات وجمال الافعال وقيل انه معنى ذى النور والبهجة اى مالكها وقيل  
 معناه جميل الافعال بكم والنظر اليكم بكم فكيفكم اليسير ويعين عليه ويشيب عليه الجيزيل  
 (يجب الجمال) اى يجب منكم التجميل فى الهيئة وعدم اظهار الحاجة لغيره والعفاف عن  
 سواه وسببه ونتمته وذكر التمتة فى الكبير كفى مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل أن

الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا وعلقه حسنا قال إن الله جيل يحب الجمال (مت) عن ابن مسعود (ط) عن أبي امامة الباهلي (ك) عن ابن عمر بن الخطاب (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عمر) باسناد جيد هـ (إن الله تعالى جيل يحب الجمال ويجب أن يرى أثر نعمته على عبده) في حين الهيئة والالتحاق والشكر (ويغض البؤس) أي سوء الحال (والتباؤس) أي اظهار الفقر والفاقة والمسألة (هب) عن أبي سعيد الخدري ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره هـ (إن الله تعالى جيل يحب الجمال سخي يحب السخاء تليق يحب النفاقة) قال المناوي لا من تخلق بشئ من صفاته أي غير اختصاصه به ومعاني اسمائه الحسنى كان محبوبا له مقربا بعده وانما قيدت الصفات بغير المختصة به سبحانه وتعالى لئلا يرد دعوى التكبر والعظمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده ضعيف هـ (إن الله تعالى جواد) بالتخفيف أي كثير الجود والعطاء (يحب الجود) أي سهولة البذل والالتحاق في طاعته (ويحب معالي الاخلاق) أي مكارمها وحسنها (ويكره سفاسفها) بسين مهملة مفتوحة وفاء ساكنة أي رديتها وحقيرها واصلها ما يطير من غبار الدقبي إذا نخل والتراب إذا تير (هب) عن طلحة بن عبيد الله بالتصغير (حل) عن ابن عباس هـ (إن الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب) والتحریم بالرضاع له شروط مذكورة في كتب الفقه منها كون ذلك خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن انفصل من الثدي بلغت تسع سنين قربة تقربا (ت) عن علي قال الترمذي حديث حسن صحيح هـ (إن الله تعالى حرم الخجنة) أي دخولها مع السابقين الاولين (على كل مرأى) هو من يعمل لغير الله بأن خلط في عمله غير وجهه الله كحب اطلاع الناس على عمله واضرار به يشه (حل فر) عن أبي سعيد وهو حديث ضعيف هـ (إن الله تعالى حرم عليكم عقوق الامهات) بضم العين المهملة من العق وهو التقطع يقال عقي والده اذا ذاه وعصاه وهو ضد البر به والمراد به صدور ما يتأذى به الاصل من فرعه من قول او فعل الا في شرك او معصية ما لم يتعنت الاصل وانما خص الامهات وان كان عقوق الاباء وغيرهم من ذوى الحقوق عظيما فلعقوق الامهات مزيد في القبح ولان العقوق لمن اسرع من الاباء لضعف النساء ولينبه على ان بر الام مقدم على بر الاب (وواد البنات) بفتح الواو وسكون الهمزة هو دفنهن بالحياة وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة فيهن ويقال ان اول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض اعدائه اغار عليه فأخذ بنته فأتخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح فخير ابنته فاختارت زوجها فأتى على نفسه ان لا يولد له بنت الا دفنها حية فقبضته العرب على ذلك وكان فريق من العرب يأتون قتل اولادهم مطاقا أي سواء كانوا ذكورا أو إناثا خشية ان الفقر اولعدهم ما ينقذهم وكان مصعصة بن ناجية التميمي وهو جد الفرزدق همام بن غالب



ابن صعصعة أول من فدى المؤودة وذلك أنه كان يمد إلى من يريد من يفعل ذلك فيغدى الولد منه بمال يتفقان عليه وإلى ذلك أشار الفرزدق بقوله

وجدى الذى منع الواثبات هـ وأحبي الوثيد فلم يود

وهذا المحمول على الفريق الثانى وقد بقي كل من قيس وصعصعة إلى أن أدركا الاسلام ولهما حصبة وانما خص البنات بالذكر لانه كان الغالب من فعلهن لان الذكر مظنة القدرة عني الاكتساب وكانوا في صفة الواد على طريقين أحدهما أنه يأمر امرأته إذا اقترب وضعها أن تطلق عني حفيرة فان وضعت ذكرًا أبقتة وان وضعت أنثى طمستها في الحفيرة وهذا اللائق بالفريق الأول ومنهم من كان إذا صارت البنت سداسية يقول لا تمها طيبها وزينها لازودها آثارها ثم يعدها في العصراء حتى يأتي البتر فيقول لها انظري فيها ويدفعها من خلفها ويطمها وهذا اللائق بالفريق الثانى (ومنعا) قال المناوى بسكون النون منونوا وغير منون (وهات) بكسر الميم القوقية فعل أمر من الايتاء أى منع ما امرأه عطاءه وطلب ما لا يستحق أخذه وقيل كنى بها عن البخل والمسألة فكره أن يمنع الإنسان ما عنده ويسأل ما عند غيره (وكره لكم قيل وقال) أى قيل كذا وقال فلان كذا إنما يتحدث به من فضول الكلام قاله المناوى وقال العلقمى قال في الفتح في رواية الشعبي كان ينهى عن قيل وقال كذا الاكثر في جميع المواضع بغير تنوين ووقع في رواية الشكشيمي هنا قولا قالوا والاشهر الاول وقال الجوهري قيل وقال اسمان وأشار إلى الدليل على ذلك بدخول الالف واللام عليهما وقال المحب الطبري في قيل وقال ثلاثة أوجه أحدهما أنها مصدران للقول تقول قات قولا وقيلا وقالا والمراد في الحديث الإشارة إلى كراهة كثرة الكلام لأنها تقول إلى الخطأ قال وانما كثره لما بلغه في الزجر عنه فأنها أنه أراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها ليخبر عنها فيقول قال فلان كذا وقال فلان كذا ويحمل كراهة ذلك أن يكثروا من ذلك بحيث لا يؤمن مع الاكثار من الزلل اذ هو مخصوص بمن يفعل ذلك من غير تثبت ولكن يقلد من سمعه ولا يحتاط له قلت ويؤيد ذلك الحديث الصحيح كنى بالمرءة إنما أن يحدث بكل ما سمع أخرجه مسلم وفي شرح المشكاة قوله قيل وقال من قولهم قيل كذا وبناؤها على كونها فعلين محكيين متضمنين الضمير وأعرابها على اجرائها مجرى الاسماء خاليتين من الضمير ومنه قوله إنما الدنيا قيل وقال وادخل حرف التعريف عليها في قوله ما يعرف القاتل من القاتل لذلك (وكثرة السؤال) أى عن أحوال الناس أو عما لا يعنى أو عن المسائل العلمية امتحانا وفجرا وتعلما قال العلقمى قال النوى في شرح مسلم اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير ضرورة قال واختلف أصحابنا في سؤال القادر على الكسب على وجهين أحدهما التحريم لظاهر الأحاديث والثاني يجوز مع الكراهة بشروط ثلاثة أنه لا يلج ولا يذل نفسه زيادة على ذل السؤال ولا يؤذى المسؤول فان فقد شرط من ذلك حرم انتهى أما السؤال

عند الحاجة فلا حرمه فيه ولا كراهة تنبيه جميع ما تقدم اذا سأل لنفسه فاما اذا سأل  
لغيره فالذي يظهر ايضا أنه مختلف باختلاف الاحوال (واضاعة المال) اى صرفه فيما  
لا يحل او تعرضه للفساد واما التوسع في المطاعم والملابس فان كان باقتراض ولا يرجو  
وفاء حرم والا فلا (ق) عن المغيرة بن شعبه (ان الله تعالى حرم على الصدقة) فرضها  
ونقلها (وعلى اهل بيتي) وهم مؤمنون بنبي هاشم والمطلب اى حرم عليهم صدقة القرض  
فقط لانها اوساخ الناس (ابن سعد عن الحسن بن علي) امير المؤمنين (ان الله تعالى  
حيث خلق الداء خلق الدواء فتداؤوا) ندبوا متوكلين معتمدين في حصول الشفاء على  
الله تعالى ولو بخرس لا يقوم الطاهر مقامه ما عدا الخمر (حم) عن انس قال المناوى  
ورجاله ثقات (ان الله تعالى حيي) هو بكسر اليااء الاولى والتنوين والحياء تغير  
واكتسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به ويذم والتغير لا يقال الا في حق الجسم  
لكنه لو روده في الحديث يؤول وجوب باعها هو قانون في امثال هذه الاشياء اذ كل صفة  
تثبت للعبد مما يختص بالاجسام فاذا وصف الله بذلك فذاك محمول على نهايات  
الاعراض لا على بدايات الاعراض مثاله ان الحياء حالة تحصل للانسان لكن لها مبتدا  
ومنتهى اما المبتدا فهو التغير الجسماني الذي يلحق الانسان من خوف ان ينسب الى  
القبیح واما النهاية فهو ان يترك الانسان ذلك الفعل فاذا ورد الحياء في حق الله فليس  
المراد منه ذلك الخوف الذي هو مبتدا الحياء ومقدمته بل ترك الفعل الذي هو منتهاه  
وغايته وكذلك الغضب له مقدمة وهي غلبان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهي  
انزال العقاب بالمعصوب عليه (ستير) بكسر السين المهملة وتشديد الميم القوقية  
المكسورة ففعل بمعنى فاعل اى ساتر العيوب والقبائح او بمعنى مفعول اى هو مستور  
عن العيون في الدنيا يجب الحياء والستر يفتح السين اى يجب من فيه ذلك ولهذا جاء في  
الحديث الحياء من الايمان وجاء ايضا من ستره سبلا ستره الله (فاذا اغتسل احكم  
فليستتر) اى وجوب ان كان ثم من يحرم نظره لعورته وندب في غير ذلك واغتساله عليه  
الصلاة والسلام عر يا ابا ليان الجواز قال العلقمي وسببه كما في ابي داود ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا تغتسل بالبراز يفتح الموحدة والقضاء الواسع فصعد  
المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد ذكره وقوله فصعد  
المنبر فحمد بكسر العين والميم من المنبر وحمد اه (حم دن) عن يعلى بن امية باسناد  
حسن (ان الله تعالى حيي) بكسر اليااء والتنوين (كريم) قال العلقمي قال في النهاية  
الكريم هو الجواد المعطى الذي لا ينقذ عطاؤه وهو الكريم المطلق والكريم الجامع  
لانواع الخير والشرف والفضائل (يستحي) عينه ولا مه حرافعة (اذا رفع الرجل) اى  
الانسان (اليه يديه) اى ساغلا مثله لا حاضر القلب حلال المطعم والمشرب كما يفيد خبر  
سلم (ان يرذها صغرا) بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء وراء مهملة اى اليدين

(خائئين) من عطائه فيه استعجاب رفع اليدين في الدعاء ويكونان مضمومتين لما روى  
الطبراني في الكبير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم فكيف وجعل  
بطونهما مما يلي وجهه ذكره ابن رسلان (حمدت هـ) عن سلمان الفارسي قال  
الترمذي حسن غريب (ان الله تعالى ختم سورة البقرة بايتين اعطانيهما من كنز  
الذي تحت العرش) وأولها آمن الرسول وورد من قراهما بعد العشاء الآخرة أجزأناه عن  
قيام الليل (فتعلموهن وعلموهن نساءكم وأبناءكم) قال المناوي جمعه آي وآتي بضمير الجمع  
باعتبار الكلمات (فانهما) أي الايتين (صلاة) أي رحمة عظيمة (وقرآن ودعاء) أي  
يشتملان على ذلك كله (ك) عن أبي ذر (ان الله تعالى خلق الجنة ببصاء) أي نيرة مضيئة  
قال المناوي وترتبهما وان كانت من زعفران وشجرها وان كان أخضر لكنه يتلاها نوراً  
(واحب شئ إلى الله البياض) وفي نسخة اليه فالبسوه أحياكم وكفناه فيه موتاكم (البراز  
عن ابن عباس) قال المناوي ضعيف لضعف هشام بن زياده (ان الله تعالى خلق خلقه  
في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل)  
الظاهر أن من اسم بمعنى بعض فاعل أصاب أي فمن أصابه بعض ذلك النور اهتدى ومن  
أخطأه ذلك النور ضل ويحتمل أنها صالحة والفاعل ذلك النور وقال العلقمي قال شيخنا قال  
الطبي أي خلق الثقلين من الجن والانس كائنين في ظلمة النفس الامارة بالسوء المجبولة  
بالشبهات الرديئة والاهواء المضلة والنور الملقى عليهم ما نصب من الشواهد والمعجج وما  
انزل عليهم من الآيات والنذور فمن شاهدها أي أصابه ذلك النور فخلص من تلك  
الظلمة واهتدى ومن لم يشاهدها أي بقي في ظلمات الطبيعة متغيراً ويصعب ان يحل قوله  
خلق خلقه على خلق الذر المستخرج من صلب آدم عليه السلام فعبر بالنور عن  
الالطاف التي هي مباشر صبح الهداية واشراق لمعان برق العناية ثم أشار بقوله أصاب  
وأخطأ إلى ظهور اثر تلك العناية في الانزال من هداية بعض وضلالة بعض اه  
وخلق قبل الثقلين الملائكة فانهم خلقوا من نور (حمدت ك) عن عمرو بن  
العاص وهو حديث صحيح (ان الله تعالى خلق آدم من قبضة) من متعلقة  
بخلق فهي ابتدائية أي ابتدأ خلقه من قبضة (قبضها من جميع الارض)  
أي من جميع أجزائها قال المناوي وهذا تخيل لعظمته تعالى شأنه وان كل المكنونات  
منقادة لأمره فليس ثم قبضة حقيقة والمراد ان عزرائيل قبضها حقيقة بأمره  
تعالى اه وقال العلقمي قال ابن رسلان ظاهره انه خلق من الارض الاولى  
وهو خلاف ما ذهب اليه وهب من انه خلق رأس آدم من الاولى وعنقه من  
الثانية وصدره من الثالثة ويديه من الرابعة وبطنه من الخامسة وفخذه  
ومذاكيره وعجزه من السادسة وساقيه وقدميه من السابعة وقال ابن عباس  
خلق الله آدم من اقاليم الدنيا فرأسه من تربة الكعبة وصدره من تربة الدهناء

وبطنه ونظيره من تربة الهند ويديهم من تربة المشرق ورجليهما من تربة المغرب وقال  
 غيره خلق الله تعالى آدم من سستين نوعاً من أنواع الأرض من التراب الأبيض  
 والأسود والاحمر والأصفر (فجاء بنو آدم على قدر الأرض) أى على نوعها وطبعها  
 (جاء منهم الاحمر والابيض والأسود) أى فمن البياض من لونه أبيض ومن الاحمر من  
 لونه أحمر ومن السوداء من لونه أسود (وبين ذلك) أى من جميع الألوان (والسهل) أى  
 الملاين المنقاد (والحزن) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى أى العليظ الطبع الخشن اليابس  
 من حزن الأرض وهو العليظ الخشن (والخفيف والطيب) أى جاء الخفيف من الأرض  
 الخفيفة والطيب من الأرض الطيبة قال العلقمي قال شيخنا تال الطيبي أراد بالخفيف  
 من الأرض السخفة ومن بنى آدم الكافرو بالطيب من الأرض العذبة ومن بنى آدم  
 المؤمن اهو قال ابن رسلان وقد ضرب الله مثل المؤمن والكافرو بالطيب والخفيف فمثل  
 المؤمن مثل البلد الطيب الزاكى يخرج نباته أى زهره باذن ربه سهلاً والذي خبت  
 مثل الكافر كمثل الأرض السخفة الظينة التي لا يخرج نباتها وتغلثها الا نكدا أى  
 عسر اقليلابعتها ومشقة وكذا المؤمن يعطى العطاء بسهولة كسهولة طبعه والنجيل  
 لا يعطى الا بشكاف كبير اه وما احسن قول الشاعر

الناس كالارض ومنها همو \* من خشن فى اللس اولين

فيمسدل تدعى به ارجل \* واتمد يجعل فى الاعين

قال المناوى قال الحكيم وكذا جميع الدواب والوحوش فالخيمة ابدت جوهرها  
 حيث خانت آدم حتى لعنت واخرجت من الجنة والقارقرض حمال سفينة نوح  
 والغراب بدا جوهره الخفيف حيث ارسله نوح من السفينة لياً به بنجر الأرض فاقبل  
 على جيفة وتركه (وبين ذلك) يحتمل ان المراد به المؤمن المرتكب المعاصى (حم د ن ك  
 حق) عن ابى موسى الاشعري وهو حديث صحيح (ان الله تعالى خلق الخلق) أى  
 المخلوقات انسا وملكاً وجناً (فجعلنى فى خير فرقههم) بكسر الفاء وفتح الراء أى اشرفها  
 من الانس (وخير القرىقين) أى وجعلنى فى خير القرىقين العرب والعجم (ثم تخير  
 القبائل) أى اختار خيارهم فضلاً وفى نسخ ثم خير بمحمد التاء (فجعلنى فى خير قبيلة)  
 أى من العرب قال المناوى هذا بحسب الايماد أى قدر ايمادى فى خير قبيلة (ثم تخير  
 البيوت) أى اختار خيارهم شرفاً وفى نسخ خير بمحمد التاء (فجعلنى فى خير بيوتهم) أى  
 فى شرف بيوتهم (فأنا خيرهم نفساً) أى روحاً وذاًناً (وخيرهم بيتاً) أى اصلاً اذ حثت من  
 طيب الى طيب الى صلب عبد الله بن كاح لا سفاع قال العلقمي وسيدى كافى الترمذى عن  
 العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول الله ان قريشاً جلسوا فتذاكروا احسابهم  
 بينهم فجعلوا مثلك مثل نخله فى كبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق  
 قدسره فى النهاية قال شمر لم نسمع الكبره ولكننا سمعنا الكبا والكبة وهى

الكناسة والتراب الذي يكس من الميت وقال الزنخشيры الحكمة اصلها كبوة وعلى  
الاصل جاء الحديث الآن المحدث لم يضبط الكلمة فجعلها كبوة بالفتح فان صحت  
الرواية بها فوجهها أن تشبه الكبوة والكبا بالكناسة والتراب الذي يكس من الميت  
والجمع كباء (ت) عن العباس بن عبد المطلب «(ان الله خلق آدم من طينة) وفي نسخة  
من طين وفي رواية من تراب (الجبابة) يجيم فوحدة فثناة تحت قرية أو موضع بالشام  
والمراد أنه خلقه من قبضة من جميع أجزاء الارض ومعظمها من طين الجبابة فلا ينافي  
ما تقدم (وعنه بماء من ماء الجنة) أي لطيب عنصره ويحسن خلقه ويطعم على  
طباع أهلها ثم صورته وركب جسده وجعله أجوف ثم نفخ فيه الروح فكان من بديع  
فطرته وعجيب صنعتة (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف «  
(ان الله تعالى خلق لوحا محفوظا) قال المناوي وهو المعبر عنه في القرآن بذلك وبالكتاب  
الانير وبأم القرآن (من درة بيضاء) أي لؤلؤة عظيمة كبيرة (صفحاتها) أي جنباتها  
ونواحيها (من يا قوتة حمراء) أي فهي في غاية الاشرار والصفاء (قله نور وكتابه نور) بين  
بذلك أن اللوح والقلم ليسا كألواح الدنيا المتعارفة ولا كأقلامها (لله في كل يوم  
ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويزيل ويفعل ما يشاء) فإذا  
كان العبد على حالة مرضية أدركته اللحظة على حالة مرضية فوصل الى الامل من نوال  
الخير وصرف السوء وحكم عكسه عكس حكمه (طب) عن ابن عباس «(ان الله تعالى  
خلق الخلق) أي قدر الخلق (في علمه السابق حتى اذا فرغ من خلقه) أي قضاه وأتمه  
فالفرغ تمثيل اذا الفراغ والمخلص يكون عن المهم والله عز وجل لا يشغله شأن عن  
شأن (قامت الرحم) بفتح الراء وكسر الحاء المهمة (فقال) أي الله سبحانه وتعالى (مه)  
ما استغفها مرة حذفت ألها ووقف عليها السكت وهذا قليل والسائق أن لا يفعل  
ذلك بها الا وهي مجرورة أي ما تقولين والمراد بالاستغفام اطهار الحاجرة دون  
الاستعلام فانه تعالى يعلم السر واخفى (قالت) أي الرحم قال العلقمي قال في الفتح يحتمل  
أن يكون على الحقيقة والاعراض يجوز أن تجسد وتكلم باذن الله ويجوز أن يكون على  
حذف أي قام ملك فتكلم على اسانها ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب المثل  
أو الاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل وصلها واثم قاطعها ثم قال ابن أبي جرة يحتمل  
أن يكون بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان القال قولان مشهوران والثاني أرجح  
وعلى الثاني هل تكلم كما هي أو يخلق الله تعالى لها عند كلامها حياة وعقلا قولان أيضا  
مشهوران والاول أرجح لصلاح القدرة العامة لذلك (هذا مقام العائذ بك من القطيعة)  
أي قالت الرحم قياي هذا قيام العائذ المستعبد المعتصم المستجير (قال) أي الله (نعم) قال  
المناوي نعم حرف ايجاب مقدر لما سبق (أما) بالتخفيف استغفام تقريرى (ترضين) خطاب  
للارحم (ان اصل من وصلك) بأن اعطف عليه واحسن اليه قال العلقمي قال ابن أبي جرة

الوصل من الله كناية عن عظيم احسانه وانما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب واسعا فبه بما يريد ومساعدته على ما يرضيه وكذا ذات حقيقته مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم احسانه لعبده

(واقطع من قطعك) كناية عن حرمان الانسان أى لا اعطف عليه ولا أحسن اليه

(قالت) أى الرحم (بلى يارب) أى رضىت (قال) أى الله (فذلك لك) يكسر الكاف فيها أى اجعل لك ما ذكر قال العلقمي خاتمة قال في الفتح قال اقرطبي الرحم التي توصل عامة وخاصة فالعامة رحم الدين وتجب مواصلتها بالنوذر والتناصح والعدل والانصاف والقيام بالحق الواجبة والمستحبة وأما الرحم الخاصة فبجزء النفقة على القريب وتفقد أحوالهم والتعاقل عن زلاتهم وتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك وقال ابن أبى جرة تكون صلة الرحم بالمال والمعنى الجامع اصال ما أمكن من الخير ودفع ما أمكن من الشر بحسب الطاقة وهذا انما يستمر اذا كان أهل الرحم أهل استقامة فاذا كانوا كفارا أو فجارا ففقطاعتهم في الله هو وصلهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم اعلامهم اذا أصرروا أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ولا يسقط مع ذلك صلتهم بالداء يظهر الغيب أن يهتدوا الى الطريق المتين وفي الحديث تعظيم أمر الرحم وان وصلها مندوب مرغب فيه وان قطعها من الكبائر لورود الوعيد الشديد فيه (ق) عن ابى هريرة

«ان الله خلق الرحمة أى التي يرحم بها عباده (يوم خلقها مائة رحمة) قال المناوى القصد بذكره ضرب المثل لنا لنعرف به التفاوت بين القسطين في الدارين لا التقسيم والتجزئة فان رحمة غير متناهية والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية والميل الجبلى وهذا من صفات الادميين فهو موقول من جهة البارى وللتكاملين في تأويل مالا يسوغ نسبته الى الله تعالى وجهان الحمل على الارادة فيكون من صفات الذات والاخر الحمل على فعل الاكرام فيكون من صفات الافعال كالرحمة أى والذي لا يسوغ نسبته اليه تعالى الابدأ ويل كالرحمة فمنهم من يحملها على ارادة الخير ومنهم من يحملها على فعل الخير ثم بعد ذلك يتعين احد التأويلين في بعض السياقات لما منع يمنع من الاخر فهنا يتعين تأويل الرحمة بفعل الخير فيكون صفة فعل فتكون حادثة عند الاشعري فيمتسلط الخلق عليها ولا يصح هنا تأويلها بالا ارادة لانها اذا ذلك من صفات الذات فتكون قديمة فمتنع تعين اخلق بها ويتعين تأويلها بالا ارادة في قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم لانك لو جعلتها على الفعل لكان العصمة بعينها فيكون استثناء الشيء بنفسه فكانك قلت لا عاصم الا لعاصم فتكون الرحمة الارادة والعصمة على بابها الفضل المنع من المكروهات كانه قال لا يمتنع من المحذور والا من أراد السلامة اه وجعل السيوطى الاستثناء منقطعا فقال لكن من رحم الله فهو المعصوم (فأمسك) أى ادخر (عنده تسع وتسعين رحمة وارسل في خلقه كلهم رحمة

واحدة) فهذه الدرجة تعم كل موجود (فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة) أي الواسعة (لم يأس من الجنة) أي لم يقنط بل يحصل له الرجاء والطمع في دخوله لأنه يغطي عليه ما يعلمه من النعم العظيم وعبر بالمضارع في قوله يعلم دون الماضي إشارة إلى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لأنه إذا امتنع في المستقبل كان ممتنعاً في الماضي وقال فلو بالهاء إشارة إلى ترتيب ما بعدها على ما قبلها (ولو يعلم المؤمن بالذي عند الله من العذاب لم يأس من النار) أي من دخولها وفي نسخة لم يأس من النار فهو سبحانه وتعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب والتقصد من الحديث أن الشخص ينبغي له أن يكون بين حالتي الخوف والرجاء (ق) عن أبي هريرة (إن الله تعالى خلق يوم خلق السموات والأرض) أي أظهر تقديره لذلك يوم أظهر تقدير السموات والأرض (مائة درجة) حصره في مائة على سبيل التمثيل وتسهيل للفهم وتقليل لما عند الخلق وتكثير لما عند الله سبحانه وتعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص فقال ابن أبي جرة ثبت أن نار الآخرة تفصل نار الدنيا بسبعة وتسعين جزءاً إذا قوبل كل جزء بدرجة زادت الدرجات ثلاثين جزءاً فالدرجة في الآخرة أكثر من النعمة فيها ويؤيده قوله تعالى في الحديث القدسي غلبت رحمتي غضبي اهـ ويحتمل أن يكون مناسبة هذا العدد الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الدرجة فكانت كل درجة بازاء درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة إلا بدرجة الله تعالى فمن نالته منها درجة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلاهم من حصلت له جميع أنواع الدرجة وهذه الدرجات كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى وكان بالمؤمنين رحيماً وأما الكفار فلا يقي لهم حظ في الدرجة لا من جنس درجات الدنيا ولا غيرها (كل درجة طباق ما بين السماء والأرض) أي مل ما بينهما بفرض كونها جسماً والمراد بها التعظيم والتكثير (فجعل منها في الأرض درجة) قال القرطبي هذا نص في أن الدرجة يراد بها متعلق الإرادة وأنها راجعة إلى المنافع والنعم (فبما تعطف) أي تحن وترق (الوالدة على ولدها) أي من الأنس والحنن والدواب (والوحش والطير) أي والحشرات والموام وغيرها (بعضها على بعض وأخر) أي أمسك (عنده تسعاً وتسعين فإذا كان يوم القيامة أكلها بهذه الدرجة) أي ضمها إليها قال القرطبي مقتضى هذا الحديث أن الله علم أنواع النعم التي ينعم بها على خلقه مائة نوع فأنعم عليهم في هذه الدنيا بنوع واحد انتظمت به مصالحهم وحصلت به منافعهم فإذا كان يوم القيامة لكل لعباده المؤمنين ما بقي قبلت مائة فالدرجة التي في الدنيا يتراجعون بها أيضاً يوم القيامة ويعطف بعضهم على بعض بها وقال الملهب الدرجة التي خلقها الله لعباده وجعلها في نفوسهم في الدنيا هي التي يتفاضلون بها يوم القيامة التبعات بينهم وفي الحديث إشارة للمسلمين لأنه إذا حصل للإنسان من درجة واحدة في هذه الدار الدنياية على الاكتدار لسلام القرآن

والصلاة والرحمة في قلبه وغير ذلك مما أنعم الله تعالى به فكيف الظن بمائة رحمة في  
 الآخرة وهي دار القرار ودار الجزاء (حم م) عن سلمان الفارسي (حمه) عن أبي  
 سعيد الخدري «(أن الله خلق الجنة) أي وجمع فيها كل طيب (وخلق النار) أي وجمع  
 فيها كل خبيث (فخلق لهذه أهلا) وهم السعداء وحرماها على ذيرهم (ولهذه أهلا) وهم  
 الأشقياء وحرماها على غيرهم وزاد في رواية بعد قوله أهلا فهم أهلها يعملون وسببه كافي  
 مسلم عن عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عص في الجنة فقد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تدرين أن الله فذكره قال العلقمي قال النعوى  
 أجمع من يعتد به على أن من مات من أطفال المؤمنين فهو من أهل الجنة لأنه ليس  
 مكلفا ونوقف فيهم بعض من لا يعتد به لهذا الحديث وأجاب العلماء عنه بأنه لعلة نهاها  
 عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع ويحتمل أنه صلى الله عليه  
 وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة فطاع علم أخبرهم أنهم في الجنة (م)  
 عن عائشة «(أن الله تعالى رضى لهذه الأمة اليسر) أي فيما شرعه لها من الأحكام ولم  
 يشدد عليها كغيرها (وكره لها العسر) أي لم يرد بها ولم يجعله عزيمة عليها قال تعالى يريد  
 الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (طب) عن مجمل بكسر الميم وسكون الحاء المهملة  
 وفتح الجيم (ابن الأديع) بفتح الهمزة فمهملة ساكنة السلي ورجاله رجال الصحيح «(أن  
 الله تعالى رفيق) أي لطيف بعباده فلا يكلفهم فوق طاقتهم (يحب الرفق) بكسر الراء  
 وسكون الفاء بعده كاف هولين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالأسهل (ويعطي  
 عليه) أي في الدنيا من الثناء الجميل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد وفي الآخرة من  
 الثواب الجزيل (لا يعطي على العنف) قال العلقمي قال في النهاية هو بالضم الشاق  
 والمشقة وكل ما في الرفق من الخير في العنف من الشر مثله اه وقال ابن رسلان بضم  
 العين وفتحها وهو التشديد والتعصيب في الأشياء ويحتمل أن الرفق في حق الله بمعنى  
 الحلم فإنه لا يعمل بعقوبته للعصاة بل يعمل ليتوب اليه من سبقت له السعادة ويزداد  
 اتما من سبقت له الشقاوة قال القرطبي وهذا المعنى أليق بالحديث فإنه السبب  
 الذي خرج عليه الحديث وسبب أي بيانه في أن الله يحب الرفق اه وقال المنبأوى  
 والقصد به أي هذا الحديث الحث على حسن الاخلاق والمعاملة مع الخلق وإن في ذلك  
 خير الدنيا والآخرة (خدد) عن عبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح الغين وشدة الفاء  
 «(حب) عن أبي هريرة (حم حب) عن علي (طب) عن أبي امامة البزاز عن أنس  
 بأسا نيد بعضها رجالة ثقات «(أن الله تعالى زوجني في الجنة مريم بنت عمران) أي حكم  
 لي بجمعها زوجتي فيها (وامرأة فرعون) وهي آسية بنت مزاحم (واخت موسى الكلم)  
 صلى الله عليه وسلم وهي المشار إليها في قوله وقالت لا خته فتنبه (طب) عن سعد بن  
 جنادة «(أن الله سائل) أي يوم القيامة (كل راع عما استراعه) أي ادخله تحت رعايته



(أحفظ ذلك أم ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته) أي هل قام لهم بمأزمته من الحقوق أم قصر وضعف في معامل من قام بحقوقهم بفضلهم وبمعامل من فترط بعده ويريض خصماء من شاء بمجوده وكما يسأله عن أهل بيته يسأل أهل بيته عنه وظاهر الحديث أن الأحكام أولى بالسؤال عن أحوال الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته (ن ح) عن أنس بن مالك (أن الله تعالى سمي المدينة طابة) قال المناوي بالتنبؤين وعدمه وأصلها طيبة قلبت الياء لفتحها وفتح ما قبلها وكان اسمها يثرب فكرهه وسماها بذلك لطيب سكنها بالدين وفي رواية أخرى أن اسمي ولا تعارض لأن المراد أمره بإظهار ذلك اه وفي العلقمي طابة وطيبة مشتقان من الطيب وهي الرائحة المحسنة لطيب ماؤها وهوائها ومسكنها وطيب العيش بها قال بعض العلماء من أقام بالمدينة يبعد من تربتها وحيطانها رائحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها (حم من) عن جابر بن سمرة (أن الله تعالى صانع كل صانع وصنعه) قال المناوي أي مع صنعه وكل الصنعة لا يضاف إليها وإنما يضاف لصانعها واحتج به من قال لا إيمان صنعة الرحمن غير مخلوق (خ) في خلق الأفعال أي في كتاب خلق الأفعال وفي نسخة في خلق أفعال العباد وكان حقه أن يذكر اسم البخاري صريحاً من غير رمز فإن حرف خ جعله في الخطبة رمزاً له في صحيحه لا في غيره (ك) واليه في الأسماء أي في كتاب الأسماء والصفات قال المناوي لكن لفظ الحماكم أن الله خالق بدل صانع (عن حذيفة بن اليمان وصححه الحاكم) (أن الله تعالى طيب) بشدة المثناة التحتية أي منزّه عن النقائص (يحب الطيب) بشدة المثناة أي المحلل (تطيف يحب النظافة) قال العلقمي قال في النهاية نظافة الله تعالى كناية عن تنزهه عن سمات الحدوث وتعالى في ذاته عن كل نقص ووجه النظافة من غيره كناية عن خلوص العقيدة ونفي الشرك ومجانبة الأوهام ثم نظافة الظاهر للملازمة للعبادات (كريم يحب الكرم جواد يحب الجود) أي صدور ذلك من خلقه (فنفقوا أفنيتمكم) ندباً جمع فناء وهو القضاء أمام الدار (ولا تشبهوا باليهود) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أي في قذارتهم وقذاره أفنيتمكم قال المناوي ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه يمزج يدحرس على نظافة اللبس والأفنية وكان يتعاهد نفسه ولا تفارقها المرأة والسواك والمقراض قال أبو داود مدار السنة على أربعة أحاديث وعندها منها (ت) عن سعد بن أبي وقاص (أن الله تعالى عفو) أي متجاوز عن السيئات غافر للزلات (يحب العفو) أي صدوره من خلقه لأنه تعالى يحب أسماءه وصفاته ويحب من اتصف بشيء منها ويغض من اتصف بأضدادها (ك) عن ابن مسعود (عد) عن عبد الله بن جعفر (أن الله تعالى عند لسان كل قائل) يعني يعلم ما يقوله الإنسان (فليتق الله عبدولينظر ما يقول) أي ما يريد النطق به أي يتأمل ويتدبر هل يثاب عليه أم لا قال تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب أي ملك يرب عليه عتيد أي

حاضر معه يكتب عليه ما فيه ثواب وعقاب (حل) عن ابن عمر بن الخطاب (الحكيم)  
 الترمذي (عن ابن عباس) (ان الله تعالى غيور) فعول من الغيرة وهي الحمية والافتة  
 وهي محال عليه تعالى فالمراد لازمه وهو المنع والزجر عن المعصية (يحب الغيور) اى  
 في محل الرية (وان عمر غيور) اى عمر بن الخطاب كثير الغيرة في محل الرية فانه يحبه لذلك  
 قال العلقمي قال في النهاية غيور فعول من الغيرة وهي الحمية والافتة يقال رجل غيور  
 وامرأة غيور بلاهاء (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة القوقية عبيد الرحمن  
 الاصميهاني (في) كتاب (الايمان له عن عبدالله بن رافع مرسله) (ان الله تعالى قال من  
 عاداني وليا) المراد بولي الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته قال  
 الكرماني قوله لى هو فى الاصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار حالا وقال ابن هبيرة  
 فى الافصاح قوله عادالى اى اتخذته عدوا ولا أدري المعنى الا أنه عاداه من اجل ولايته  
 وهو وان تضمن التحذير من ايداء قلوب اولياء الله ليس على الاطلاق بل يستثنى منه  
 ما اذا كانت المحال تقتضى نزاعا بين وليين فى خصامة او محامكة ترجع الى استقراح حق  
 او كشف غامض فانه جرى بين ابى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلى الى غير ذلك  
 من الوقائع اه قال فى الفتح وقد استشكل وجود احدى عاديه اى ولي الله لان المعادة  
 انما تقع من المجانين ومن شأن الولي الحكم والصريح عن يجهل عليه واجيب بان المعادة  
 لم تنكصر فى الخصومة والمعاملة الدنيوية مثلا بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب  
 كالرافضى فى بغضه لابي بكر والمبتدع فى بغضه السنى فتقع المعادة من المجانين اما من  
 جانب الولي فله تعالى وفى الله وامان جانب الاخر فلما تقدم وكذا الفاسق المتجاهر  
 ببغضه الولي فى الله وببغضه الاخر لا تكاره عليه وملازمته لنتيجه عن شهبانه وقد تعلق  
 المعادة ويراد بها الوقوع فى احد المجانين بالفعل ومن الاخر بالقوة (فقد أدتته) بالله  
 وفتح المجهمة بعد هانون اى أهملته ولا يذ ان الاعلام (بالحرب) قال فى الفتح واستشكل  
 وقوع المحاربة وهي مقابلة من المجانين مع أن المخلوق فى أسر الخالق واجيب بانه من  
 المخاطبة بما يفهم فان الحرب ينشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب  
 الهلاك والله تعالى لا يغلبه غالب فكان المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه فاطلق الحرب  
 وأراد لازمه اى عمل به ما يعمل العدو والمحارب قال القاهناني فى هذا تهديد شديد لان  
 من حاربه الله اهلكه وهو من المجاز البليغ لان من كره من أحب الله فقد خالف الله  
 ومن خالف الله عانده ومن عانده اهلكه واذا ثبت هذا فى جانب المعادة ثبت فى  
 جانب الموالاة فمن والى اولياء الله اكرمهم الله وقال الطوفي لما كان ولي الله  
 من تولى الله بالطاعة والتقوى تولاها الله بالمحفظ والنصرة اجرى الله العادة  
 بأن عدو العدو صديق وصديق العدو عدو فعند ولى الله عدو الله فمن  
 عاداه كان كمن حاربه ومن حاربه فكأنما حارب الله (وما تهرب الى عبيد

بشئ) اى من الطاعات (احب الى مما افترضته عليه) اى من أدائه ودخل  
 تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين والكفاية والفرائض الظاهرة فعلا كالصلاة  
 والزكاة وغيرهما من العبادات وتركها كالزنى والقتل وغيرهما من المحرمات والباطنة  
 كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه قال الطوفي الامر بالفرائض حازم  
 ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل فى الامرين اى فان الامر به غير حازم ولا تقع المعاقبة  
 بتركه وان اشترك مع الفرائض فى تحصيل الثواب فكانت الفرائض اكل فاذا كانت  
 احب الى الله تعالى وفى الايمان بالفرائض على الوجه المأمور به امتثال الامر واحترام  
 الامر به وتعظيمه بالاعتقاد اليه واطهار عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب  
 بذلك افضل (وما يزال عبدى يتقرب) اى يتحجب (الى بالنوافل) اى التطوع من  
 جميع صنوف العبادات (حتى احبه) بضم اوله لان الذى يؤدى القرض قد يفعله خوفا  
 من العقوبة ومؤدى النوافل لا يفعله الا اشارة للخدمة فلذلك جوزى بالمحبة التى هى  
 غاية مطلوب من يتقرب بخدمة قال الامام ابو القاسم القشيري قرب العبد من ربه  
 يقع أولا بايمانه ثم باحسانه وقرب العبد بما يخصه به فى الدنيا من عرفانه وفى الآخرة  
 من رضوانه وفيما بين ذلك من وجود لطفه وامتنانه ولا يتم قرب العبد من الحق الا بعبده  
 من الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس وباللطف والنصرة خاص بالخواص  
 وبالتأنيس خاص بالاولياء وقد استشكل بما تقدمه أولا أن الفرائض احب العبادات  
 المتقربة بها الى الله تعالى فكيف لا ينتج المحبة والجواب ان المراد بالنوافل النوافل  
 الواقعة ممن أدى الفرائض لا ممن اخل كما قال بعض الاكابر من شغله القرض عن النفل  
 فهو معذور ومن شغله النفل عن القرض فهو مغرور (فاذا احببته) لتقربه الى مما  
 ذكر (كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى  
 يعيش بها) وقد استشكل كيف يكون البسارى جل وعلا يسمع العبد وبصره لى آخره  
 واجيب بأوجه احدها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه وبصره فى اثاره  
 امرى فهو يحب طاعته ويؤثر خدمته كما يحب هذه البحارح ثانياها ان المعنى ان كليته  
 مشغولة بى فلا يصغى بسمعه الا الى ما يرضينى ولا يرى ببصره الا ما امرته به ولا يبطش بيده  
 الا فيما يحل له ولا يسعى برجله الا فى طاعتي ثالثها ان المعنى اجعل له مقاصده كما نرى  
 لها بسمعه وبصره الخ رابعها كنت له فى النصرة كسمعه وبصره ويده ورجله فى  
 المعارضة على عدوه خامسها قال الفا كهانى وسبقه الى معناه ابن هبيرة هو فيما يظهر لى  
 انه على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذى يسمع به فلا يسمع الا ما يحل  
 سماعه وحافظ بصره كذلك الخ وقال الفا كهانى يحتمل معنى آخر اذق من هذا  
 الذى قبله وهو ان يكون سمعه معنى مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثلا  
 فلان املى معنى مأمولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يتلذذ الا بتلاوة كتابى ولا يأنس

الامتناع حتى ولا ينظر الا في عجائب ما يكون ولا يعتمد على ايمانيه رضائي ورجله كذلك  
 وقال المناوي يجعل الله سلطان المحب غالب عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل الا  
 ما يحبه الله عون له على حباية هذه النجوانح عما لا يرضاه او هو كناية عن نصرته الله له  
 وتأنيده وعنايته واعانتته في كل أموره وحباية سمعه وبصره وجميع جوارحه عما  
 لا يرضاه (وان سألتني لا عطينه) أي ما سألت وقد استشهد كل بأن جماعة من العباد  
 والعلماء دعواوا بالغوا ولم يحابوا أو أجيب بأن الاجابة تتنوع فتارة يقع المطلوب بعينه  
 على الفور وتارة يقع ولكن يتأخر الحكمة فيه وتارة تقع الاجابة ولكن بغير عين المطلوب  
 حيث لا يكون المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة أو أصح منها (وان  
 استعاذني) ضبط بوجهين أشهرهما انه بالنون بعد المعجمة والثاني بالموحدة بعدها  
 (لا عيذنه) أي مما يخاف وهذا حال المحب مع محبوبه (وما ترددت عن شيء أنا فاعله  
 ترددي عن قبض نفس المؤمن) قال العلقمي في حديث عائشة وميمونة ترددي عن  
 موته قال الخطابي التردد في حق الله غير جائز واجاب بما حاصله انه عبر عن صفة الفعل  
 بصفة الذات أي عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف احوال العبد من  
 ضعف ونصب الى ان تنتقل محبته في الحياة الى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد  
 يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمحبة للقائه ما يشاقق  
 معه الى الموت فضلا عن ازالة الكراهة عنه فاخبرانه بكره الموت ويسوءه ويكره الله  
 مسأته فيزيل عنه كراهته الموت بما يرد عليه من الاحوال فيأتيه الموت وهو له  
 مريد واليه مشتاق وفتح ابن الجوزي الى ان التردد للالتصا الذي يقبضون الروح  
 وضاف الحق ذلك لنفسه لان ترددهم عن امره قالوا وهذا التردد ينشأ عن اظهار كرامة  
 المؤمن على ربه فان قيل اذا امر الله الملك بالقبض فكيف يقع منه التردد فاجواب من  
 وجوه احدها ان معنى التردد اللطف به كان الملك يؤخر التقبض فانه اذا نظر الى قدر  
 المؤمن وعظيم النفع به لاهل الدنيا احترمه فلم يسطر يده اليه فاذا ذكر امره لم يجد بدا  
 من امتثاله والثاني ان يكون هذا خطاب لنا بما نعقل والرب منزّه عن حقيقته بل من  
 جنس قوله ومن أنا في عيشي أيتته هرولة فاراد تفهيمنا تحقيق محبة الرب لعبده بذكر  
 التردد والثالث ان المراد انه يقبض روح المؤمن بالتأني والتدرج بخلاف سائر الامور  
 فانها تحصل بمجرد قوله كن سر يعادفة (يكره الموت) أي لشدة صعوبته وكرهه وأريده  
 له لانه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ بنعيم الجنان (وانا كره مسأته) فاشوقه  
 اليه بما القبه عليه كما تقدم قال العلقمي قال في الفتح اسند البيهقي في الزهد عن الجنيد  
 مقيده الطائفة قال الكراهة هنا لما يلقي المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى  
 انه كره له الموت لان الموت يورده الى رحمة الله ومغفرته اه فلما كان الموت بهذا الوصف  
 والله يكره اذى المؤمن اطلق على ذلك الكراهة ويحتمل ان تكون المساءة بالنسبة الى

طول الحياة لانها تؤدى الى ارنل العمر وتكيس الخلق والرد الى اسفل سافلين وفي  
 الحديث أن القرض افضل من النفل وقد عدّه الفقهاء من القواعد لكن استثنوا منها  
 ابرا المعسر فانه افضل من انظاره وانظاره واجب وبراؤه سنة وابتداء السلام فانه سنة  
 والرد واجب والاّ ذان سنة وهو افضل من الامامة التي هي فرض كفاية على الرايخ فيها  
 قال الطوفي هذا الحديث أصل في السلوك الى الله والوصول الى معرفته ومحبته وطريقه  
 اداء المقترضات الباطنة وهي الايمان والظاهرة وهي الاسلام والمركبة منها وهي  
 الاحسان فيها كما تضمنه حديث جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من  
 من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وفي الحديث أيضا أن من أتى بما وجب عليه  
 وتقرب بالنوافل لم ير دعاءه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم وقد تقدم  
 الجواب عما يتخلف عن ذلك وفيه ان العبد لو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوبا لله  
 لا ينقطع عن الطلب لما فيه من الخضوع له واطهار العبودية قال الشيخ ابو الفضل بن عطا  
 في هذا الحديث عظم قدر الولي لكونه خرج عن تدبيره وعن انتصاره لنفسه الى انتصار  
 الله له وعن حوله وقوته بصدق وتوكل (خ) عن ابي هريرة ؓ (ان الله تعالى قال لقد  
 خلقت خلقا) اي من الادميين (السنتمهم احلى من العسل) اي فيها يتملقون ويذاهنون  
 (وقلوبهم امر من الصبر) اي فيها يذكرون وينافقون (فبي خلقت) اي اقيمت بعطيتي  
 وجلالى لا يغير ذلك (لا ينعهم) بضم الهمز وكسر المشنة القوقية بعدها مشنة تحنية فجاء  
 مهمله فنون اي لا قدرن لهم (قننة) اي ابتلاء وامتحانا (تدع الحليم) باللام (منهم  
 حيران) اي تترك العاقل منهم متغيرا لا يمكنه دفعها ولا كشف شرها (فبي يغترون أم  
 على يبحثون) اي فبصلي وامهالي يغترون والا غترارنا عدم مخوف من الله واهمال  
 التوبة والاسترسال في المعاصي والشهوات (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال  
 الترمذي حديث غريب حسن ؓ (ان الله تعالى قال انا خلقت الخير والشر) اي قدرت  
 كلا منها (فطوي لمن قدرت على يده الخير) اي الخير الكثير حاصل لمن يسرته على يده  
 (وويل) اي شدة هلكة أو واد في جهنم (لمن قدرت على يده الشر) اي جعلته سبيلا له  
 قال المناوي لان الله تعالى جعل هذه القلوب أوعية فخيرها أو عاها للخير والرشاد  
 وشرها أو عاها للبغي والفساد (طب) عن ابن عباس باسناد ضعيف ؓ (ان الله قبض  
 ارواحكم حين شاء) يعني عند النوم (ورزها عليكم حين شاء) اي عند اليقظة والقبض  
 مجاز عن سلب الحركة الارادية اذ لا يلزم من قبض الروح الموت فالموت انقطاع تعلق  
 الروح بال بدن ظاهرا وباطنا والنوم انقطاعه عن ظاهره فقط وحين شاء في الموضعين  
 ليس لوقت واحد فان نوم القوم لا يتفق غالبا في وقت واحد بل يتتابعون فتكون حين  
 الاولى خبرا عن أحيان متعددة قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كل جسد  
 روحان احدهما روح اليقظة التي اجرى الله العادة انها اذا كانت في الجسد كان الانسان

مستيقظا فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح المنسلمات والاخرى  
 روح الحياة التي أجرى الله العادة انها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقت مات فاذا  
 رجعت اليه حي قال وهاتان الروحان في باطن الانسان لا يعرف مقرهما الا من اطلعه  
 الله على ذلك فهما كجنيذين في بطن امرأة واحدة قال ولا يبعد عندي ان تكون الروح  
 في القلب قال وبذل على وجود روي الحياة واليقظة قوله تعالى الله يتوفى الانفس  
 حين موتها والتي لم تمت في منامها تقديره ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها فيمسك  
 الانفس التي قضى عليها الموت عنده ولا يرسلها الى اجسادها ويرسل الانفس الاخرى  
 وهي انفس اليقظة الى اجسادها الى انقضاء اجل محمي وهو اجل الموت فيحينئذ يقبض  
 ارواح الحياة وارواح اليقظة جميعا من الاجساد وسببه كما في البخاري عن ابي قتادة  
 قال سمرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم لو عرست بنا اي عرست  
 بنا لراحه لا للاقامة واصله النزول آخر الليل لكان اسهل فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انا ان تناموا عن الصلاة قال بلال انا اوقظكم فاطمبعوا واسند بلال  
 ظهره الى راحلته فغلبته عيناه فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلعت  
 الشمس وقال يا بلال ابن ابي قحافة اي ابن الوفاء بقولك انا اوقظكم قال ما لقيت على نومة  
 مثلها قط فذكر الحديث تسليبة لهم وقال اخر جوامن هذا الوادي فان فيه شيطانا فلما  
 خرجوا قال يا بلال قم فاذن في الناس بالصلاة اي اعلمهم باجتماع عليها فتوضأ صلى الله  
 عليه وسلم وصلى بهم بعد ارتفاع الشمس (حم: دن) عن ابي قتادة الانصاري (ان  
 الله تعالى قد حرم على النار) اي نار الخلود والنار المعدية للكافرين لا الطبقة المعدية  
 للعصاة (من قال لا اله الا الله يتنى بذلك) اي بقوله انا الصامن قلبه (وجه الله) اي  
 يطلب بها النظر الى وجهه تعالى وسببه كما في البخاري ان عتب بن مالك اتى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصرى اي اصابني فيه سوء وانا  
 اصلي لقومي اي لاجلهم والمراد انه كان يؤمهم اي يصلي بهم اماما فاذا كانت الامطار  
 سال الوادي الذي بيني وبينهم لم استطع ان آتي مسجدهم فاصلي بهم وودت بكسر الدال  
 الاولي يا رسول الله انك تأتيني فتصلي في بيتي فأتخذه مصلي فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر  
 حين ارتفع النهار فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى  
 دخل البيت ثم قال ابن نجبان اصلي من بيتك قال فأشرت اليه الى ناحية من البيت  
 فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر فقمنا فقمنا فصلي ركعتين ثم سلم قال  
 وجبسناء اي منعناه من الرجوع على خزيره بجاء مجبة مفتوحة بعدها راى  
 مكسورة ثم جاء تحتانية ثم راء ثم هاء نوع من الاطعمة يصنع من لحم يقطع صفرا ثم يصب  
 عليه ماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيه لحم فهو عصيدة صنعناها له

قال فتساب في البيت رجال بمثلثة وبعد الالف موحدة اى اجتمعوا بعد ان تفرقوا قال  
 التحليل المشابة مجتمع الناس بعد افتراقهم ومنه قيل للبيت مثابة وقال صاحب المحكم  
 يقال ثاب اذا رجع وثاب اذا اقبل فقال قائل منهم ابن مالك بن الدخيشن بالة صغير  
 او ابن الدخيش بلا تصغير والشك من الراوى هل هو مصغرا ومكبرا فقال بعضهم ذلك  
 منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك الا تراه قد  
 قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله أعلم قال اى بعضهم فاننا نرى وجهه  
 اى نواجهه ونصيحته لنا فاقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم  
 ذكره (ق) عن عثمان بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية (ابن مالك) ان  
 الله قد امدكم بصلاة اى زادكم على النوافل وذلك ان نوافل الصلوات شفع لا وتر فيها  
 وقوله امدكم يدل على انها غير واجبة عليهم اذ لو كانت واجبة تخرج الكلام فيه على  
 صيغة لفظ الازام فيقول الزمكم او فرض عليكم (هى خير لكم من حمر) بضم المهملة  
 وسكون الميم جمع احر وأما حمر بضم الميم فجمع حمار (النعم) بفتح النون اى الابل وهى  
 اعز اموال العرب وانفسها فجعل كتابة عن خير الدنيا كله قيل هذه الصلاة خير مما تحبون  
 من الدنيا (الوتر) بالجر بدل من الصلاة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هى الوتر (جعلها  
 الله لكم) اى جعل وقتها (فيما بين صلاة العشاء) ولو مجموعة بالمغرب (الى أن يطلع الفجر)  
 فلو اوتر قبل صلاة العشاء لم يصح وتره وتمسك مالك واجد بهذا الحديث على قولهما ان الوتر  
 لا يقضى والمعتد عند الشافعية انه يسن قضاؤه وقال ابو حنيفة بوجوب الوتر لا بفرضيته  
 فان تركه حتى طلع الفجر اثم لو زمه القضاء وقال ابن المنذر لا اعلم احدا وافق ابا حنيفة  
 على وجوبه (حمدت قطك) عن خارجة بن حذافه (ان الله تعالى قد اعطى كل ذى حق  
 حقه) اى نصيبه الذى فرض له فى آية المواريث وكانت الوصية للوالدين والاقرين قبل  
 نزولها واجبة لقوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين  
 والاقرين ثم نسخت بنزولها (فلا وصية لوارث) اى لازمة بل هى موقوفة على اجازة  
 الورثة والصابغ ان الوصية لغير الوارث بالزيادة على الثلث ان كانت مما لا وارث له خاص  
 فباطلة لان الحق لاسلمين فلا يجزى ان كان هناك وارث خاص فالزائد موقوف على  
 اجازة الورثة ان كانوا اثنتين فان اجازوا وصحت وان ردوا بطلت فى الزائد لانه حقهم وان لم  
 يكونوا اثنتين فباطلة فى قدر ما يخص غيرهم من الزائد والوصية للوارث ولو بدون  
 الثلث باطلة ان كانت مما لا وارث له غير الموصى له وان كان هناك وارث فموقوفة على  
 اجازة بقية الورثة وذهب بعض العلماء الى ان الوصية للوارث لا تجوز بحال وان اجازها  
 سائر الورثة لان المنع منها انما هو محقق الشرع فلو جوزناها لكان قد استعملنا الحكم المنسوخ  
 وذلك غير جائز كما ان الوصية للقبائل غير جائزة وان اجازها الورثة والوصية فى اللغة  
 الايصال من وصى الشيء بكذا اذا وصله به لان الموصى وصل خبره بدينه بخير عقباه وفى

الشرع تبرع بحق مضاف ولو تقدير الما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان  
التحقيقا حكما كالتبرع المتجزئ في مرض الموت او المحقق به (هـ) عن انس باسناد حسن  
(ان الله تعالى قد اوقع اجره على قدر نيته) قال المناوي اى فيز يداجره بزيادة ما عزم  
على فعله اهـ قال العلامة وسيله كافي ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جاء يعوده عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب بضم العين المجبهة وكسر اللام اى غلب  
عليه من شدة المرض فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم اى كلمه فلم يجبه فاسترجع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اى قال انا لله وانا اليه راجعون وقال غلبنا عليك يا ابا  
الربيع بالبناء للفعل فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك يسكنهن فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم دعهن فاذا وجب فلا تبكين باكية قال وما الوجوب يا رسول الله  
قال الموت قال العلقمى سمي بذلك لان الله اوجبه على العباد وكتبه عليهم كما الزمهم  
الصلوات وكتبها عليهم وقال بعضهم لانه وجب له الجنة والنار كما سبق في المكتوب  
قالت ابنته اى ابنة عبد الله بن ثابت والله ان كنت لارجو ان تكون شهيدا وان  
الاولى مكسورة الهجزة مخففة من الثقيلة اى انى كنت فانك قد كنت قنيت جهازك  
بفتح الجيم ومنهم من كسرها هو وما يعدو بها لما يصلح للسفر من زاد وغيره والمراد به هنا  
ما أعد لاغزوى سبيل الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فذكره قوله فلا  
تبكين باكية اى بعد الموت والحاصل من هذه المسألة ان البكاء على الميت جائز قبل  
الموت وبعده ولو بعد الدفن لانه صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم قبل موته وقال  
ان العين تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما يرضى ربنا وانا لافراقك يا ابراهيم محزونون  
وبكى على قبر بنت له وزار قبر أمه فبكى وبكى من حوله روى الاول الشيعان والثاني  
البخارى والثالث مسلم لكنه قبل الموت اولى بالجواز لانه بعد الموت يكون اسفا على  
ما فات وبعد الموت خلاف الاول كما نقله في المجموع عن الجمهور ولكنه نقل في الاذكار  
عن الشافعى والاصحاب انه مكروه محدث السباب قال السبكي وينبغي أن يقال ان  
كان البكاء لركة على الميت وما يخشى عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيامة فلا  
يكره ولا يكون خلاف الاول وان كان للجنح وعدم التسليم للقضاء فيكره أو يحرم  
وقال الزركشى هذا كله في البكاء الذى بصوت اما مجرد دمع العين فلا يمنع منه  
واستثنى الرويانى ما اذا غلبه البكاء فلا يدخل تحت النهى لانه مما لا يملكه البشر  
(مالك (حمد بن حبيب) عن جابر بن عتيك الانصارى (ان الله تعالى قد  
اجاز امتى ان تجتمع) أى من الاجتماع (على ضلالة) أى على محرم ومن ثم كان  
اجتماعها حجة وفى الصحيحين لا يزال من امتى أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم  
ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله قال المناوى أما وقوع الضلالة من جماعة منهم فمكن  
يل واقع (ابن ابى عاصم عن انس (ان الله تعالى كتب الاحسان) اى أثبته وجعه



وأمر به وحض عليه بقوله تعالى إن الله يأمر بالعدل والإحسان ومن ورد كتب بمعنى أثبت وجمع قوله تعالى وكتب في قلوبهم الإيمان والاحسان هنا بمعنى الأحكام والأحكام والآل والتحسين في الأعمال المشروعة ففتح من شرع في شيء منها أن يأتي به على غاية كماله ويحافظ على آدابه المحمّدية والمكلمة ومن فعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه (على كل شيء) أي في فعل كل شيء فعلى هنا بمعنى في (فإذا قتلتم) أي قوداً أو حثماً الغير قاطع طريق وزان محصن لا فائدة نص آخر التشديد فيها (فأحسنوا القتلة) بكسر القاف أي هيئة القتل بأن تفعلوا أو أحسن الطرق أو أخفها أي لا ما وأسرعها وهو قاتل من إحسان القتلة كما قال القرطبي إن لا يقصد التعذيب لكن يراعى المثلية في القاتل إن أمكن (وإذا ذبحتم) أي بهيمة قتل (فأحسنوا الذبحة) بالكسر هيئة الذبح بالرفق بها فلا يصرعها بعنف ولا يجرها للذبح بعنف ولا يذبحها بحضرة أخرى وبأحداد الآلة وتوجيهها للقبلة واستحضار نية الإباحة والقربة والأجهار وقطع الودجين والحلقوم وإراحتها تركها حتى تبرد والاعتراف لله بالشكر والنعمة بأن سخرها لنا ولوشاء لسلطانها علينا (وليحذر) بضم أوله من أحد (أحدكم) أي كل ذابح (شفرته) بفتح الشين المجعولة وسكون الفاء أي سكينه وجوباً في الكالة وندباً في غيرها (وليحذر ذبيحته) بضم الياء من إراح إذا حصلت له راحة وإراحتها تحصل بسقيها وأمر السكين عليها بقوة ليسرع موتها فتستريح من ألمه (حم ٤) عن شداد بن أوس أن خرزج بن أبي حسان (إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنى) أي قضاء وقدره وأمر الملك بكتابته (أدرك ذلك لا محالة) بفتح الميم أي لا بد له من عمل ما قدر عليه أن يعمل لأن ما كتب لا بد من أدراكه ولا يستطيع الإنسان أن يدفع ذلك عن نفسه إلا أنه يلام إذا وقع منه ما نهى عنه بحجب ذلك عنه أي كونه مغيباً عنه ولم تكنه من التمسك بالطاعة بمذلل كذلك يدفع قول القدرية والجبرية ويؤيده قوله والنفس تمنى وتشتهى لأن المشتبه بخلاف المبدأ وجملة أدرك ذلك لا محالة يحتمل أنها مسببة عما قبلها والفاء محذوفة ويحتمل أنها حال من ابن آدم (فرنا العين النظر) أي إلى ما لا يحل (وزنا اللسان المنطق) أي بما لا يحل من نحو كذب وغيبة وفي رواية النطق (والنفس تمنى) بفتح أوله أي تمنى فمعدى إحدى التاءين للتخفيف أي وزنا النفس تمنى أي (وتشتهى) أي تشتهى الوقوع فيه وإطلاق الزنى على النظر واللس وغيرهما بطريق المجاز لأنها من دواعيه فهو من إطلاق اسم المسبب على السبب ومعنى الحديث أن بني آدم قدر عليهم نصيبهم من الزنا فمنهم من يكون زناه حقيقياً بادخال الفرج في الفرج ومنهم من يكون زناه مجازياً بالنظر المحرم ونحوه من المكروهات (والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) أي أن فعل بالفرج ما هو المقصود من ذلك فقد صار الفرج مصدقاً لتلك الأعضاء وإن ترك المقصود من ذلك صار الفرج مكذّباً لها قال ابن بطال بفضل الله على عباده بغير أن الله الذي هو الصانع إذا

لم يكن للفرج تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة (قد) عن ابي هريرة  
 (ان الله تعالى) اى تزه عما لا يليق بجناحه (كتب الحسنات والسيئات) اى قدرهما  
 في عمله على وفق الواقع وامر بحفظه ان تكتب ذلك (ثم بين ذلك) قال المناوى اى للكتابة  
 من الملائكة حتى عرفوه واستغنوا به عن استفساره في كل وقت كيف يكتبونه وقال  
 العلقمى اى فصل الذى اجمله في قوله كتب الحسنات بقوله فمن هم الخ (فمن هم بحسنة)  
 اى عقد عزمه عليه سازاد ابن حبان يعلم انه قد اشعر بها قلبه وحرص عليه والله ترجيح  
 قصد الفعل (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله له) اى للذى هم (حسنة كاملة) اى  
 لا نقص فيها وان نشأت عن مجرد الهم سواء كان الترك لما منع أم لا لكن يتجه أن يتفاوت  
 عظم الحسنة بحسب الواقع فان كان الترك لما منع وقصد للذى هم به مستمر فهي عظيمة  
 القدر وان كان الترك من قبل الذى هم بهى دون ذلك فان قصد الاعراض جملة  
 فالظاهر ان لا تكتب له حسنة أصلا لاسيما ان عمل بخلافها كأن هم أن يتصدق  
 بدرهم مثلا فصرفه بعينه في معصية فان قلت كيف يطلع للملك على قلب الذى يهم به  
 العبد اجيب بأن الله تعالى يطلع على ذلك اذ يخلق له علم ايدرك به ذلك وقيل بل  
 يحيد الملك اللهم بالحسنة رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة (فان هم بها فعلها) اى  
 الحسنة (كتبها الله عنده) لصاحبها اعتنا به وتشريفه (عشر حسنات) لانه  
 اخرجها عن الهم لادىوان العمل ومن جاء بالحسنة فله عشر امثالها وهذا اقل ما وعد به  
 من الاضعاف (الى سبعمائة ضعف) بكسر الضاد اى مثل وقيل مثلين (الى اضعاف  
 كثيرة) بحسب الزيادة فى الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع  
 كالصدقة التجارية والعلم النافع والسنة المحسنة ونحو ذلك (وان هم بسيئة فلم يعملها)  
 بجوارحه ولا بقلبه (كتبها الله عنده حسنة كاملة) ذكره ثلثا توهم ان كونها  
 مجردهم ينقص ثوابها ومحل هذا اذا تركها الله لما فى رواية ابي هريرة وان تركها من  
 اجلي فاكتبها له حسنة وقال الخطاى محل كتابة الحسنة على الترك ان يكون التارك  
 قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركا الا مع القدرة فمن حال بينه وبين  
 حرصه على الفعل مانع كان يمضى الى امرأة ليرزى بها فيجد الباب مغلقا ويتعسر فتحه ومثله  
 من تمكن من الرزق مثلا فلم يتشرا وطرقه ما يخاف من اذاعه اجلافانه لا يثاب (فان  
 هم بها فعلها كتبها الله تعالى سيئة واحدة) لم يعتبر مجرد الهم في جانب السيئة واعتبره  
 في جانب الحسنة تفضلا وفائدة التأكيده بقوله واحدة ان السيئة لا تضاعف كالتضاعف  
 الحسنة وايضا دفع توهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل واضيف  
 اليها سيئة الهم وليس كذلك بل انما يكتب عليه سيئة واحدة ولا يرد على ذلك قوله تعالى  
 من يأت متكررا بغا حشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين لان ذلك ورد تعظيما لمحق  
 النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يهلك على الله الا هالك) ولانه تعالى كثير الحسنات

فكتب بترك السبحة حسنة وكتب الهم بالحسنة حسنة وان عملها كتبها عسرا الى  
شبهائة ضعف وأكثر وقل السينات فلم يكتب الهم بالسبحة وكتبها ان فعلت واحدة  
فلن يملك مع سعة هذه الرجة الا من حقت عليه الكلمة وقال المناوي ان من أصر على  
السينات وأعرض عن الحسنات ولم تنفع فيه الآيات والنذر فهو غير معذور فهو من  
الهاالكين (ق) عن ابن عباس (ان الله كتب كتابا) اى أجرى القلم على اللوح وأثبت  
فيه مقادير الخلاق على وفق ما تعلق به الارادة (قبل ان يخلق السموات والارض  
بألقى عام) كنى به عن طول المدة وتماضى ما بين انتدير والخلق من الزمن فلا يناسى  
عدم تحقق الاعوام قبل السماء اذ تحقق ذلك يتوقف على وجود القمر المراد مجزئ  
الكثرة فلا يناسى قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة  
اذا المراد ايضا طول الامدين التقدير والخلق كما يؤخذ من كلام المناوى فى الحديثين  
قال العلقمى وفائدة التوقيت تعريفة صلى الله عليه وسلم ايانا فضل الآيتين فان سبق  
الشيء بالذكر على سائر أجناسه وأنواعه يدل على فضيلة مختصة به (وهو عند العرش)  
قال المناوى اى وعلمه عنده أو المكتوب عنده فوق عرشه فهو تنبيه على جلالة الامر  
وتعظيم قدر ذلك الكتاب أو عبارة عن كونه مستورا عن جميع الخلق مرفوعا عن حين  
الادراك (وانه انزل منه آيتين) بكسر الهمزة وتشديد الهمزة كما فى أكثر النسخ وفى نسخة شرح  
عليها المناوى الآيتين بالتعريف فانه قال الآيتين (ختمهما سورة البقرة) اى جعلهما  
خاتمتها (ولا يقرآن فى دار) اى مكان (ثلاث ليل) اى فى كل ليلة منها (فيقر بها  
شيطان) بالنصب جواب النفي فضلا عن أن يدخلها فخير بنى القرب ليفيدنى الدخول  
بالاولى (ث ن ك) عن النعمان بن بشير (ان الله تعالى كتب فى أم الكتاب) اى علمه  
الازلى أو اللوح المحفوظ (قبل ان يخلق السموات والارض انى أنا الرحمن الرحيم) اى  
الموصوف بكمال الانعام بجلال النعم وودائعها (خلق الرحمن) اى قدرتها (وشققت  
لها اسم من اسمي) لان حروف الرحمن موجودة فى الاسم الذى هو الرحمن فهما من أصل  
واحد وهو الرجة (فمن وصلها) اى بالاحسان اليها فى القول والفعل (وصلته) اى  
أحسن اليه وأنعمت عليه (ومن قطعها) اى بعدم الاحسان اليها (قطعته) اى  
أعرضت عنه وابتعدته عن رحمتي (طب) عن جرير وهو حديث ضعيف (ان الله  
تعالى كتب عليكم السبي فاسعوا) اى فرضه عليكم لانه ركن من اركان الحج (طب) عن  
ابن عباس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى كتب الغيرة على النساء) بفتح المعجمة  
الحمية والافتة اى حكم بوجودها فىهن وربكها فى طباعهن (واجهدا على الرجال فى صبر  
منهن) يحتمل ان المراد صبرت على نحو تزوج زوجها عليها (ايمانا) اى تصديقا بأن الله  
قدر ذلك (واحتسابا) اى طلبا للثواب عند الله تعالى (كان لها مثل اجر الشهيد) اى  
المقتول فى معركة الكفار بسبب القتال قال المناوى ولا يلزم من المثلبة التساوى

في المقدار فهذه الفضيلة تجبر تلك النقيصة وهي عدم قيامهم بالجهاد (طب) عن ابن مسعود باسناد لا بأس به (ان الله تعالى كره لكم ثلاثا) أي فعل خصال ثلاث (اللغو عند القرآن) أي عند قرأته يعني التكلم بالظروح من القول أو ما لا يعني أي ما لا ثواب فيه عند تلاوته (ورفع الصوت في الدعاء) فإن من تدعونه يعلم السر وأخفى (والتخصير في الصلاة) أي وضع اليد على الخصرة فيها قال العلقمي قال في المصباح الاختصار والتخصير في الصلاة وضع اليد على الخصر وتخصير من الانسان وسطه وهو فوق الوركين اه فيكره ذلك تنزيها (عب) عن يحيى بن ابي كثير مرسله (ان الله تعالى كره لكم ستا) من الخصال أي فعلها (العبث في الصلاة) أي عمل ما لا فائدة فيه فيها (والمثني في الصدقة) أي من المتصدق على المتصدق عليه بما أعطاه فانه يحبط لثوابها قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى (والرفث في الصيام) أي الكلام الفاحش فيه (والضحك عند القبور) أي لانه يدل على قسوة القلب المبعدة عن جناب الرب (ودخول المساجد وأنتم جنب) يعني دخولها بغير مكث فانه مكروه وأخلاف الاولى ومع المكث حرام (وإدخال العيون البيوت بغير إذن) أي من أهلها قال المناوي يعني نظر الاجنب لمن هو داخل بيت غيره بغير إذن فانه يكره تحريما (ص) عن يحيى بن ابي كثير مرسله (ان الله تعالى كره لكم البيان كل البيان) قال المناوي يدل مما قبله اه ويحوز أن يكون مفعولا مطلقا أي التفتي في اظهار الفصاحة في المنطق وتكاف البلاغة لادائه إلى اظهار الفضل على غيره وتكبره عليه (طب) عن ابي امامة وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى كريم) أي جواد (محب المكرم) لانه من صفاته وهو يحب من تخلق بشئ منها (ومحب معالي الاخلاق) من الحلم ونحوه من كل خلق حسن (ويكره سفسافها) بفتح السين المهملة أي رديتها وسيتها وفي رواية ينغض بدل يكره (طب حل ك هب) عن سهل بن سعد واسناده صحيح (ان الله تعالى لم يبعث نبيا ولا خليفة) أي ولا استخلف خليفة (الا وله بطانتان) ثنية بطانة أي وليمة وهو الذي يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبهه ببطانة الثوب وقال السيوطي في تفسير قوله تعالى لا تتخذوا بطانة اصفياء نطلعونهم على سركم (بطانة تأمره بالمعروف) أي ما عرفه الشرع وحكم بحسنه (وتنهاء عن المنكر) أي ما أنكره الشرع ونهى عن فعله (و بطانة لا تأووه خبالا) أي فساد او هو منصوب بنزع الخافض والاولاء التخصير وأصله أن يتعدى بالحرف أي لا تقتصر له في الفساد (ومن يرق بطانة السوء فقلوب في بناء القلعين لا لغول أي وفي الشر كله يحفظ الله تعالى له منها) (خذت) عن ابي هريرة قال المناوي وهو في البخاري بزيادة ونقصه (ان الله تعالى لم يجعل شفاءكم) أي من الامراض (فما حرم عليكم) والكلام في غير حالة الضرورة أما فيها فيحل التداء بالنجس غير المسكران لم يرق الطاهر مقامه أما المسكر فلا يجوز التداء به (طب) عن أم سلمة (ان الله

لم يفرض الزكاة بفتح المشاة التحتية أى لم يوجبها (عليكم) الا لطيب مائى من اموالكم  
بضم المشاة التحتية والتشديد أى يخلصها من الشبه والذائل التى فيها فانها تطهر المال  
من الخبث والنفس من الخلل (وانما فرض الموارث) أى الحقوق التى أثبتها الله بموت  
المورث لو ارثه (لتمكون) فى رواية لتبقى (لمن بعدكم) أى من الورثة حتى لا يتركهم حالة  
يتكفون الناس فلو كان مطلقا لم يجمع محظور الما افترض الزكاة ولا الميراث (الا)  
بالتحفيف حرف تنبيه (الخبركم) وفى نسخة اخبرك والمخاطب لعمر بن الخطاب والحكم عام  
(بخبر ما يكثر) بفتح اؤه (المرة) فاعل يكثر ومفعوله محذوف أى بخبر الذى يكثره وقوله  
(المراة الصالحة) خبر مبتدأ محذوف أى هو المراة الصالحة فهى خير ما يكثر واذا خاها  
أنعم من كثر الذهب والفضة وفسر المراة الصالحة بقوله (اذا نظر اليها سرته) أى عجبته  
لانه اذا أعجبه دعاه ذلك الى جماعها فيكون ذلك سببا للصون فرجه وخروج ولد صالح  
(واذا أمرها أطاعته) أى فيما ليس بمعصية (واذا غاب عنها) أى فى سفرها وحضر  
(حفظته) فى نفسها وما له زاد فى رواية وان أقسم عليها برته (دك حق) عن ابن عباس  
(ان الله تعالى لم يرض بحكم بنى ولا غيره فى الصدقات حتى حكم فيها هو) أى لم يكل  
قسمتها الى نبي مرسل ولا ملائكة مقربين ولا مجتهد بل تولى أمر قسمتها وتبيين حكمها بنفسه  
بازالها مقسومة فى كتابه (فجزأها) بتشديد الزاى (ثمانية اجزاء) وهى المذكورة فى  
قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية وسببه كفى الى داود عن زياد بن الحارث  
الصداءى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فأتاه رجل فقال اعطنى من  
الصدقة فذكره وثمنه فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك حقل قال ابن رسلان وهذا  
الحديث مع الآية نص يرد على المزنى وابى حفص بن الوكيل من اصحابنا حيث قالوا  
انه تصرف خمسها الى من يصرف اليه خمس الفى والغنية ويرد ايضا على ابى حنيفة  
والثورى والحسن البصرى حيث قالوا فيما حكاه ابن الصباغ يجوز صرفها الى بعض  
الاصناف الثمانية حيث قال ابو حنيفة يجوز صرفها الى الواحد وعلى مالك حيث قال  
يدفعها الى اكثرهم حاجة أى لان كل الاصناف يدفع اليهم للحاجة فوجب اعتبارها  
(د) عن زياد بن الحارث الصداى بضم الصاد المهملة وفتح الدال وبعد الالف همزة  
(ان الله تعالى لم يعنى معننا) بكسر النون (ولا متعنتا) بشدة المون أى طالب  
العت و هو العسر والمشقة (ولكن يعنى معلنا) بكسر اللام أى للامة احكام الشريعة  
(ميسرا) من ليسر وهو حصول الشئ عقوبا بلا كلفة على المتعلم مع ذكر ما يأنفه لقبول  
الموعظة والتعليم (م) عن عائشة (ان الله لم يأمرنا فيما رزقنا) أى وسع علينا من فضله  
(ان نكسو) بنصب الواو ولا يجوز انبات واو الضمير لان المضارع المبذوع بالنون يجب  
استتار الضمير فيه كقوله تعالى لن ندعومع الله احدا (الحجارة) أى المحيطان المبنية  
بالاحجار (واللبن والطين) بفتح اللام وكسر الموحدة ويجوز كسر اللام وسكون

الموحدة وهو ما يعمل من الطين لينى به وفى كثير من النسخ اسقاط اللين وذاقه لعائشة  
 لما أقبل من بعض غزواته فوجدها قد سترت الباب بتمط بفتح النون والميم وهو ضرب  
 من البسط له هذب رقيق فنهكتها أو قطعه والمنع للندب فيكره تنزيها لا تحريم على  
 الأصح (م) عن عائشة (أن الله تعالى لم يجعل لمسح) أى لا دمي ممسوخ قدرا أو خنزيرا  
 (نسلا ولا عقبا) فليس هؤلاء القرود والخنازير من أعقاب من مسخ من بنى إسرائيل  
 كما قيل (وقد كانت القرود والخنازير قبل ذلك) أى قبل مسخ من مسخ من بنى إسرائيل  
 (حم) عن ابن مسعود (أن الله تعالى لم يجعل لمحانا) أى فى الكلام بدل لسانى لسان  
 عربى مبين وصيغة المبالغة ليست هنا على بابها لأنه صلى الله عليه وسلم لم يقع منه  
 محن قط (واختارنى خير الكلام كتابه القرآن) أى ومن كان لسانه القرآن كيف يلحن  
 (الشيرازى فى الألقاب عن ابى هريرة) واسناده حسن لغيره (أن الله تعالى لم يخلق  
 خلقا هو ابغض اليه من الدنيا) وإنما أسكن فيها عباده ليلابوهم أيهم أحسن عملا وليجعلها  
 مزرعة للأخرة (وما نظر إليها) نظر رضى (منذ خلقها بفضائلها) لأن أبغض الخلق إلى  
 الله من شغل أحبابه وصرف وجهه عباده عنه والدنيا صفتها ذلك (ك) فى التارخ عن  
 ابى هريرة وهو حديث ضعيف (أن الله تعالى لم يضع داء الاوضع له شفاء) أى لم ينزل  
 مرضا الا وانزل له ما يداوى به (فعليكم بالبان البقر) أى الزموا شربها (فإنها ترمم كل  
 الشجر) بفتح التاء وضم الراء والتشديد أى تجميع منه وتأكله وفى الأشجار كغيرها  
 منافع لا تحصى منها ما عمله الأطباء ومنها ما استأثر الله بعلمه واللبن متولد منها فقيه تلك  
 المنافع (حم) عن طارق بن شهاب واسناده صحيح (أن الله لم ينزل داء الا أنزل له  
 شفاء الا الهرم) أى الكبر فإنه لا دواء له (فعليكم بالبان البقر) فإنها ترمم كل الشجر  
 أى الزموا شرب لبنها تقدم وفى الحديث صحة علم الطب وندب التطيب (ك) عن  
 ابن مسعود قال إن الحماكم حديث صحيح (أن الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء عمله  
 من علمه وجهله من جهله) أى الدواء موجود ولا يحصل البرء الا بموافقة الدواء الداء  
 وهو قدر زائد على مجرد وجوده لكن لا يعلمه الا من شاء (الا السام) بالسين المهملة غير  
 مهموز (وهو الموت) أى المرض الذى قدر على صاحبه الموت فإنه لا دواء له (ك) عن  
 ابى سعيد الخدرى قال المناوى صحيح هذا الحديث ابن حبان (أن الله تعالى لم يحرم  
 حرمة الا وقد علم أنه) أى الشان (سيطلعها) بفتح المثناة التحتية وشدة الطاء المهملة  
 وكسر اللام (منك مطلع) قال المناوى بوزن مفتعل اسم مفعول أى لم يحرم على آدمي  
 شيئا الا وقد علم أنه سيطلع على وقوعه منه اهـ ويحتمل أن مطلع اسم فاعل والمعنى  
 لم يحرم الله على آدميين حرمة الا وقد علم الله أن بعضهم سيقع فيها (ألا) بالتحفيف  
 (وإنى مسك بمحزنكم) جمع حزمة وهو عقدا الأزار (ان تهاقوا فى النار) بمحذو إحدى  
 التاءين للتحفيف (كإنيهاقت القراش والذباب) والقراش جمع فراشه بفتح فاء دوية

تطير في الضوء وتوقع قهسها في النار أي أخاف عليكم ان ارتكبتم ما حرم الله عليكم أن  
تسقطوا في النار كما يسقط الفراش والذباب فيها قال امسك كناية عن الامرو النهي  
(حم طب) عن ابن مسعود (ان الله تعالى لم يكتب على الليل صياما) يحتمل ان الياء  
من على مشددة وان صياما تمييز محول عن المفعول وأصله لم يكتب على صيام الليل  
وان كانت الرواية بعدم تشديد الياء فعلى بمعنى في (فمن صام تعنى ولا أجر له) أي اوقع  
نفسه في المشقة والعناء مع عدم الاجر (ابن قانع والشيرازي في الألقاب عن ابى سعد  
الخيزراني) واسمه عامر بن سعد (ان الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها)  
أي لما خلقها نظر اليها ثم أعرض عنها فلا ينافيه ما بعده (فلم ينظر اليها) أي نظر رضى  
والافهو ينظر اليها نظرا تديبر (من هوأنا عليه أي حقارتها لانها قاطعة عن الوصول  
اليه وعدوة ولا يسانه) (ابن عساکر) في تاريخه (عن علي بن الحسين مرسله) (ان الله  
تعالى لما خلق الدنيا نظر اليها ثم أعرض عنها) بغضلا واصفاها الذميمة وأفعالها القبيحة  
(ثم قال وعزني وجلالي لا تنزلنك) بفتح الهزرة وسكون اللام وضم المنناة الغريقية أي  
لا تنزلنك جبك والانهاك عليك (الافى شرادخلقى) ووجدت في نسخة مضبوطا بالقلم  
لا تنزلنك بضم الهزرة وكسر الزاي وفتح اللام وشدة النون (ابن عساکر عن ابى هريرة  
(ان الله تعالى لما خلق الخلق كتب) أي أثبت في علمه الاذلى (بيده على نفسه ان رجعتي  
تغلب غصني) المراد بالعلبة سعة الرجة وشمولها للخلق كما يقال غلب على فلان الكرم  
أي هو أكثر خصاله والافرجة الله وغضبه صفتان راجعتان الى ارادة عقوبة العاصي  
وانابة المطيع وصفاته تعالى لا توصف بغلبة احدهما الاخرى وانما هو على سبيل المجاز  
للبالغة وقال الطيبي الحديث على وزن قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرجة أي  
أوجب وعدا أن يرجهم قطعا بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فان  
الله تعافى عقوبتهم يتجاوز عنه بفضلته وأنشد

واني وان أوعده أو وعدته به تخلف ايعادى ومنجز موعدى

(به) عن ابى هريرة (ان الله تعالى ليؤيد) أي يقوى وينصر (الاسلام رجال ما هم  
من اهل) قال المناوى أي من اهل الدين لكونهم كفارا او منافقين او فجارا على نظام  
دبره وقانون احكمه في الازل يكون سببا لكف القوى عن الضعيف (طب) عن ابن  
عمرو بن العاص وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ليؤيد الدين بالرجل الفاسق)  
قال المناوى قاله لما رأى في غزوة خيبر رجلا يدعى الاسلام يقاتل قتالا شديدا فقال هذا  
من اهل النار فخرج فقتل نفسه لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فيدخل  
في ذلك العالم الفاسق والامام الجائر (طب) عن عمرو بن النعمان بن مقرن والحديث  
في الصحيحين (ان الله تعالى ليتلى المؤمن) أي يختبره ويعتمده أي يعامله معاملة  
المختبر (وما يتلىه الا لكرامته عليه) قال المناوى لأن الابتلاء فوائد وحكام منها

ما لا يظهر الا في الآخرة ومنها ما ظهر بالاستقراء كالنظر الى قهر الربوبية والرجوع  
 الى ذل العبودية وانه ليس لاحد مقر من القضاء ولا مجيد عن القدر قال بعض العلماء  
 وابتلاء المؤمن لا يعطى مقاما ولا يرقى احدوا وانما ذلك بالصبر والرضا (الحاكم في  
 السكني) بضم الكاف (عن ابى فاطمة الضمري) (ان الله تعالى ليتعاهد به المؤمن  
 بالبلاء كما يتعاهد والدوله بالخير) وتقدم اذا احب الله عبدا ابتلاه لیسع نصره لانه  
 حينئذ يترك الشواغل الدنيوية ويقبل على ربه باكثر الدعاء والطلب من فيض  
 رحمته (وان الله ليحيى عبده المؤمن من الدنيا) أى ما زاد على قدر كفايته (كما يحيى  
 المريض أهله الطعام) أى الطعام المضرب لثلاثين يوم مرضه يتناوله (هب) وابن عساكر عن  
 حذيفة بن اليمان قال المناوى وفيه اليمان بن المغيرة وضعفه (ان الله تعالى ليحيى  
 عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه) أى والحال أنه يحبه أى يريده بالخير (كما تحبون  
 مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه) فاذا كان العبد كلما طلب أمر من أمور الدنيا  
 عسر عليه واذا طلب أمر من أمور الآخرة يسره فذلك علامة على ان الله تعالى اراده  
 الخير (حم) عن محمود بن لبيد (ك) عن ابى سعيد الخدرى (ان الله تعالى ليرفع) قال  
 المناوى لفظ رواية الطبراني بالذال لا بالراء واشك باللام لبعدهما ذكر على الافهام وكذا  
 يقال فيما قبله ويعدده بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جبراته البلاء تمامه ولو لا  
 دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض فيدفع بالذاكر منهم عن الغافلين  
 وبالمصلين عن غير المصلين وبالصائمين عن غير الصائمين ويظهر ان المائة للتكثير  
 لا للتحديد (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه المنذرى وغيره (ان الله تعالى  
 ليرضى عن العبدان يأكل الاكلة) بفتح الهززة المرة الواحدة من الاكل وقيل بالضم  
 وهي اللقمة (او يشرب الشربة فيحمد الله عليها) عطف على يأكل أى يرضى عنه  
 لاجل اكله او شربه المحاصل عقبه الحمد قال المناوى عبر بالمرأة اشعارا بان الاكل  
 والشرب يستحق الحمد عليه وان قل وهذا شويه عظيم بمقام الشكر اه وفيه استحباب  
 حمد الله تعالى عقب الاكل والشرب ولو اقتصر على الحمد لله حصل أصل السنة والا تكل  
 ان يقال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين الحمد لله الذى أطعم وسقى  
 وسق وجعل له مخرج الحمد لله الذى أطعمنى هذا ورزقني من غير حول منى ولا قوة الحمد  
 لله الذى أطعمنى وأشبعنى وسقانى وأروانى اللهم أطعمت وسقيت واغنيت وأقنيت  
 وهديت وأحييت فلك الحمد على ما أعطيت الحمد لله الذى يطعم ولا يطعم من علينا  
 فهذا ناوأطعمنا وسقانا وكل بلاء حسن ايلانا الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا الحمد لله الذى  
 كفانا ولوانا الحمد لله الذى أتم علينا وافضل نساءك برجتك ان تجيرنا من النار الحمد لله  
 الذى أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسى من العرى وهدى من السلالة وبصر  
 من العمية وفضل على كثير من خلق تفضيلا واذا شرب الماء قال فى آخر شربه الحمد لله



الذي سقانا عذبا فارتا بارجته ولم يجعله لمحا اجا بذنوبنا (حم م ت ن) عن انس بن مالك (ان الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة حتى يسأله ما منعك اذا رايت المنكر ان تنكره) قال العلقمي قال في النهاية المنكر ضد المعروف وكل ما قصه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر (فاذا لقن الله العبد حجته) قال في النهاية المحجة الدليل والبرهان (قال يارب رجوتك) الرجاء المتوقع والامل اي اثلث عقوك (وفرقك من الناس) بفتح الفاء وكسر الراء وسكون القاف من باب تعب اي خفت من اذاهم وهذا قمين خيف سطونه ولم يمكن دفعه والا فلا يقبل الله معذرتك بذلك (حم ه ح ب) عن ابي سعيد الخدري باسناد لا بأس فيه (ان الله تعالى ليضحك الى ثلاثة) قال الدميري الضحك استعارة في حق الرب سبحانه لانه لا يجوز عليه تغير الحالات فهو سبحانه وتعالى منزه عن ذلك وانما المراد الرضى بفعل هؤلاء والثواب عليه وجد فعلهم لان الضحك من احداثنا يكون عند موافقة ما يرضيه وسروره به (الصف في الصلاة) يجوز جزمه وما بعده على انه بدل من ثلاثة لكن ظاهر شرح المناوي انه مرفوع فانه قال اي الجماعة المصطفون في الصلاة على سبيل واحد (والرجل يصلي في جوف الليل) اي يتنقل في سدسه الرابع والخامس (والرجل يقاتل خلف الكتيبة) بمنزلة فورية فحشية فوحدة اي يقاتل الكفار قال المناوي اي يتوارى عنهم بها ويقاتل من ورائها وفي نسخة للرجل بلام البحر في الموضعين (ه) عن ابي سعيد الخدري (ان الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه) اي ذنوبهم الصغار واوعم (الاشرك) اي كافرو خص الشرك لعلبته حالته (او مشاحن) اي معاد عداوة نشأت عن النفس الاتامة بالسوء (ه) عن ابي موسى الاشعري وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ليحبب من الشباب) اي يعظم قدره عنده فيجزل له اجره (ليست له صبوة) اي ميل الى الهوى بحسن اعتياده للخير وقوة عزيمته في البعد عن الشر في حال الشباب الذي هو مظنة لضد ذلك (حم ط ب) عن عقبة بن عامر المجني باسناد حسن (ان الله تعالى ليحلي للظالم) اي يمهل ويؤخر ويطيبل له في المدة زيادة في استدراجه فيكثر ظلمه فيزيد عاقبه (حتى اذا اخذه لم يفلته) اي لم يخلصه اي اذا اهلكه لم يرفع عنه الهلاك وقال في النهاية لم يفلته اي لم يفلت منه ويجوز ان يكون بمعنى لم يفلته منه احداي لم يخلصه اه فان كان كافرا خلد في النار وان كان مؤمنا عوقب بقدر جنايته ان لم يعف عنه (ق ت ه) عن ابي موسى الاشعري (ان الله تعالى لينفع العبد بالذنب يذنبه) اي لانه يكون سبيلا لفراره الى الله من نفسه والاستعانة به والاتجاء اليه من عذوه وفي الحكم رب معصية اورثت ذلا وافتكسار اخير من طاعة اورثت عزاء واستكبارا (حل) عن ابن عمر قال المناوي وفيه ضعف وجهالة (ان الله تعالى محسن) اي الاحسان

وصف لازمه (فأحسنوا) الى عباده فانه يحب من تخلق بشئ من صفاته (عد) عن  
سمرة بن جندب باسناد ضعيف (ان الله تعالى مع القاضي) اي بتأييده وتسديده  
واعانتة وحفظه (الم يحف) اي يتجاوز الحق ويقع في الجور (عدا) تحلى الله عنه وتولاه  
الشیطان (طب) عن ابن مسعود (حم) عن معقل بن يسار وهو حديث ضعيف  
(ان الله تعالى مع القاضي) ما لم يحرفاذا جاز تبرأ الله منه وأزمره الشيطان) اي صيره  
ملازمه في جميع أفضيته لا ينفلك عن اضلاله قال المناوي وفي لفظ ولزمه بغير همز  
(ك حق) عن ابن أبي أوفى وهو حديث صحيح (ان الله تعالى مع الدائن) اي باعائته  
على وفاء دينه (حتى يقضى دينه) اي يؤذيه الى غريمه وهذا فيمن استدان لواجب  
او مندوب او مباح ويريد قضاءه كما يشير اليه قوله (ما لم يكن دينه فيما يكره الله) اما اذا  
استدان لمحرم او مباح وعزم على عدم قضائه اولم يعزم لكن صرفه فيما زاد على حاجته  
ولا يرجوله وفاء فلا يكون الله معه بل عليه وهو الذي استعاذ منه صلى الله عليه وسلم  
(نحوه ك) عن عبد الله بن جعفر قال احكام صحيح وأقروه (ان الله تعالى هو الخالق)  
اي بجميع المخلوقات (القابض) اي الذي له ايقاع القبض والافتار على من شاء والقابض  
للقلوب عن الايمان (الباسط) اي الرازق لمن يشاء من عباده او الباسط بشرح القلوب  
للايمان (الرازق) اي من شاء ما شاء (المسعر) اي الذي يرفع سعر الاقوان ويضعها  
فليس ذلك الا له وما تولاه بنفسه ولم يكله لعباده لا دخل لهم فيه (واني لارجو) اي  
أقول (أن النبي الله تعالى) اي في القياسه (ولا يطلبني احد) بتشديد الطاء وتعقيف  
النون (عظيمة) بفتح الميم وكسر اللام اسم لما اخذ ظملا (ظلمتها ياء في دم) اي في سقمه بغير  
حق (ولا مال) اراد بالمال التسعير قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن انس بن مالك  
قال غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد غلا السعر  
فسعر لنا فقال ان الله فذكره والتسعير هو أن يأمر السلطان أو نائبه في ذلك اهل  
السوق ان لا يبيعوا ما متعتهم الا بسعر كذا اما ان يمنع الزيادة بمصلحة عامة او يمنع النقصان  
لمصلحة اهل السوق فاستدل بالحديث على ان التسعير حرام ووجه الدليل انه جعل  
التسعير مظلمة والظلم حرام ولقوله ان الله هو المسعر لا غيره فقيه دلائل ان الناس  
مسلطون على اموالهم وفي التسعير حجر عليهم ولان الامام مأمور برعاية مصلحة الكافة  
وليس نظره في مصلحة المشتري برخص الثمن اولى من نظره في مصلحة البائع بوفور الثمن  
فاذا تقابل الامران وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد لا قسمهم واذلك جعل صلى الله  
عليه وسلم التسعير ظملا على ما يفهمه الحديث لان فيه الزامه ببيع سلعته بما لا يرضاه  
وهو يتأفي قوله تعالى الا ان تكون تجارة عن تراض منكم والصحيح انه لا فرق بين حالتي  
الغلا والرخص ولا بين المحبوب وغيره لعموم الحديث وبه قال ابو حنيفة والجمهور ولو باعوا  
كارهين السعر صح غير اننا نكرهه لا ابتغاء منهم الا اذا علم طبيب قوسهم قاله الماوردي

وتعمل عن مالك جواز التسعير والاصح عندنا أنه لا يجوز التسعير وفيه دلالة على أن  
 من اسمائه القابض والباسط والمسعر قال الدميري قال الخطابي والخبلي ولا ينبغي أن  
 يدعى ربنا سبحانه وتعالى بالقابض حتى يقال معه الباسط (فائدة) قال الدميري يقال  
 إن سليمان عليه الصلاة والسلام سأل الله تعالى أن يأذن له أن يضيف جميع الحيوانات  
 يوماً فأذن له فأخذ سليمان في جمع الطعام مدة فأرسل الله تعالى حوتاً واحداً من البحر  
 فأكل ما جمع سليمان في تلك المدة ثم استزاده فقال له سليمان عليه الصلاة والسلام لم يبق  
 عناء شيء ثم قال له أنت تاكل كل يوم مثل هذا فقال له رزقي كل يوم ثلاثة أضعاف هذا  
 ولكن الله لم يطعمني اليوم الا ما أعطيتني فليتك لم تضغني فاني بقيت حائفاً حيث كنت  
 ضيقاً ذكره القشيري والقرطبي وغيرهما (حم دت حـ) عن انس قال الترمذي  
حسن صحيح (ان الله تعالى وتر) اي واحد في ذاته فلا شبيه له واحد في افعاله فلا شريك له  
 (يجب الوتر) اي صلاته واعم اي يشيب عليه والعرش واحد والكرسي واحد والقلم واحد  
 والروح واحد واسماؤه تعالى تسعة وتسعون (ابن نصر عن ابى هريرة وعن ابن عمر)  
 ورواه عنه احمد ايضا ورجاله ثقات (ان الله تعالى وتر يحب الوتر فأوتروا يا اهل القرآن)  
 قال المناوي اراد المؤمنين المصدقين له المنتفعين به وقد يطلق ويراد به القراءة وخص  
 الثناء بهم في مقام الفردية لان القرآن انما نزل لتقرير التوحيد وقال العلقمي قال الخطابي  
 تخصيصه اهل القرآن بالامر به يدل على أن الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاماً  
 واهل القرآن في عرف الناس هم القراء والمخفاط ودون العوام اهـ (ت) عن علي (هـ)  
 عن ابن مسعود واسناد الترمذي حسن (ان الله تعالى وضع عن امتي الخطأ  
 والنسيان وما استكرهوا عليه) قال المناوي حديث جليل ينبغي أن يعد نصف  
 الاسلام لان الفعل اما ان يصدر عن قصد واختيار او لا الثاني ما يقع عن خطأ او اكرام  
 او نسيان وهذا القسم معفو عنه اتفاقاً قال المؤلف كغيره قاعدة الفقه ان النسيان  
 والجهل يسقطان الاثم مطلقاً اما المحكم فان وقع في ترك ما مور لم يسقط بل يجب تداركه  
 او فعل منهى ليس من باب الاتلاف فلا شيء اوفيه اتلاف لم يسقط الضمان فان اوجب  
 عقوبة كان شبهة في اسقاطها وخرج عن ذلك صور نادرة (هـ) عن ابن عباس قال  
 المناوي قال المؤلف في الاشياء انه حسن وقال في موضع آخر له شواهد تقويه تقتضي له  
 المصحة اي فهو حسن لذاته صحيح لغيره انتهى (ان الله وضع عن المسافرين الصوم) اي اباح  
 له الفطر مع وجوب القضاء لكن الاولى الصوم ان لم يتضرر (وسطر الصلاة) اي نصف  
 الصلاة الرباعية وانما يباح الفطر وقصر الصلاة في السفر بالشروط المذكورة في كتب  
 الفقه (حم ٤) عن انس بن مالك الكعبي (القشيري) ابن امية قال الترمذي (وماله  
 غيره) قال العراقي وهو كما قال (ان الله تعالى وكل) بتشديد الكاف (بارحم) هو  
 ما يشتمل على الولد يكون فيه خلقه (ملكا) بفتح اللام (يقول) اي الملك عند استقرار

النفقة في الرحم التماسا لانعام الخلقة (اي رب) بسكون الياء في المواضع الثلاثة اي  
 يارب (نفقة) اي مني (اي رب علقه) اي قطعة من دم حامدة (اي رب مضغة) اي قطعة  
 تم بقدر ما يصنع قال المناوي وفأثنته ان يستقيم هل يتكون فيها ام لا فيقول نفقة عند  
 كونها نفقة ويقول علقه عند كونها علقه ويقول مضغة عند كونها مضغة فبين  
 القولين اربعون يوما وليس المراد انه يقوله في وقت واحد اه ونفقة وعلقه ومضغة  
 يجوز رفع كل منها على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه ونصبه بتقدير فعل اي جعلت  
 اوصريت او خلقت قال المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن امه حالة بعد حالة  
 مع انه تعالى قادر ان يخلقه في لحظة وذلك ان في التحول فوائد وعبرانها انه لو خلقه دفعة  
 واحدة لشق على الامة لانها لم تكن معتادة لذلك فيجعل اولاً نفقة لتعتادها ثم علقه  
 وهاجر الى الولادة ومنها اطهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث  
 قلب كلا منهم من تلك الاطوار الى كونه انسانا حسن الصورة متعلما بالعقل والشهامة  
 متزينا بالقهم والقطانة ومنها ارشاد الانسان وتبنيه على كمال قدرته على الحشر  
 والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة يقدر على  
 صبر ورته تراب ونفخ الروح فيه وحشره في الحشر وحسابه والجزاء فاذا اراد الله ان يقضي  
 خلقه (اي يأذن في انعام خلقه) قال اي رب شقي اوسعيد (اي قال الملك يارب هل اكتبه  
 من الاشقياء ام من السعداء فيبين له (ذكرا واثني) مبتدأ خبره محذوف اي اذكر في  
 علمك او عندك اواثني وروي بالنصب اي اترى اوتخلق فيبين له (فما الرزق) يعني اي  
 شيء قدرته فاكتبه (فما الاجل) يعني مدة قدر واجله فاكتبها (فيكتب) بالنسبة للعقول  
 (كذلك في بطن امه) اي يكتبه الملك كما بين الله له قبل بروزه الى هذا العالم قال العلقمي  
 واما مصفة الكتابة فظاهر الحديث انها الكتابة المعهودة في صحيفة ووقع ذلك صريحا  
 في رواية لمسلم في حديث حذيفة ثم يطوى الصحيفة فلا يراذ فيها ولا ينقص وفي حديث  
 ابى ذر فيقضي الله ما هو قاض ويكتب ما هو لاق بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر  
 في صحيح ابن حبان وزاد حتى النكبة ينكها اه قلت ولا مانع من كتابة ذلك في  
 الصحيفة وبين عينيه اذ ليس في رواية منها في الاخرى (حمق) عن انس بن مالك  
 ه (ان الله تعالى وهب لامتي) اي امة الاجابة (لبلة القدر) اي خصهم بها  
 (ولم يعطها من كان قبلهم) اي من الامم المتقدمة فيه دليل صريح على انها من  
 خصائص هذه الامة (فر) عن انس وهو حديث ضعيف ه (ان الله تعالى وملائكته  
 يصلون على الذين يصلون الصغوف) اي يرجمهم ويأمر الملائكة بالاستغفار لهم  
 (ومن سد فرجة رفعه الله بهادرجة) اي في الجنة والفرجة هي الخلل الذي يكون  
 بين المسلمين في الصغوف فيستحب ان تسد الفرع في الصغوف لينال هذا الثواب  
 العظيم ويستحب الاعتدال في الصغوف فاذا وقفوا في صف فلا يتقدم بعضهم بصدوره

ولا غيره ولا يتأخر عن الناس ويستحب أن يكون الإمام وسط القوم (حمه حبك) عن عائشة قال الحاکم صحيح وأقره (أن الله وملائكته يصلون على الصف الأول) وهو الذي يلي الإمام أي يستغفرون لأهله لما روى البزار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الأول ثلاثاً والثاني مرتين والثالث مرة فيستحب أن يتقدم الناس في الصف الأول ويستحب اتصافه ثم الذي يليه وأن لا يشرف في صف حتى يتم ما قبله وهذا المحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء المنفردات يجتمعن عن جماعة الرجال أما إذا ضللت النساء مع الرجال جماعة واحدة وليس بينهما حائل فأفضل صفوف النساء آخرها (حمده ك) عن البراء بن عازب (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن النعمان بن بشير البزار عن جابر ورجاله موثقون (ان) لله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار أي يستغفرون لمن عن يمين الإمام من كل صف قال العلقمي قال الغزالي وغيره ينبغي لدخول المسجد أن يقصد ميمنة الصف فانه يمين وبركة وإن الله تعالى صلى على أهلها انتهى قلت وهذا إذا كان فيها سعة ولم يؤذ أهلها ولا تتعطل ميسرة المسجد فإن قلت يتأقبه أي هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم من عمر ميسرة المسجد كتب له كغلال من الأجر قلت لا منافاة لانه قد يحصل لصاحب الميمنة ما يوازي ذلك أو يزيد وقد يحصل لصاحب الميسرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب نيته وإخلاصه وسبب الحرص على ميمنة الإمام أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا أحرص الناس على تحصيل القربات فلما حاث النبي صلى الله عليه وسلم على ميمنة الصف ازدجوا عليها فاعتطلت الميسرة فقال ذلك (ده حب) عن عائشة باسناد صحيح (ان الله تعالى وملائكته يصلون على اصحاب العمام) أي الذين يلبسونها (يوم الجمعة) فينتأ كدلبها في ذلك اليوم ويندب للإمام أن يزدفي حسن الهيئة (طب) عن أبي الدرداء وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى وملائكته يصلون على المتسحرين) أي الذين يتناولون السحور بعد نصف الليل بقصد التقوى به على الصوم فلذلك تأكد ندب السحور (طب طس حل) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله تعالى لا يجمع امتي) أي علماءهم (على ضلالة) لأن العامة تأخذ عن أدبيها واليهات عن غي النوازل فاقضت حكمة الله ذلك (ويد الله على الجماعة) أي أن الجماعة المتفهمة من أهل الإسلام في كنف الله ووقايته (من شد شد إلى النار) بالذال المعجمة أي من اقرء عن الجماعة أذاه اقرءه إلى ما يوجب دخول النار فلهل السنة هم الفرقة الناجية دون سائر الفرق (ت) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله لا يحب الفاحش) أي ذا الفحش في أقواله وأفعاله (المتفحش) أي الذي يشكف ذلك وينعده (ولا الصياح في الاسواق) بالتشديد أي كثير الصياح فيها (خذ) عن جابر ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره

هـ (ان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) قال العلقمي يعني السريعي النكاح السريعي  
 الطلاق (طب) عن عبادة بن الصامت هـ (ان الله لا يرضى لعبده المؤمن اذا ذهب  
 بصفه من اهل الارض) اى اُماته قال فى النهاية صنفى الرجل هو الذى يصفاه الوذ  
 فعيل بمعنى فاعل او مفعول (فصير) اى على فقده (واحتسب) اى طلب بفقده  
 الاحتساب اى الثواب (شواب دون الجنة) اى دون ادخاله الجنة مع السابقين  
 الاولين او من غير عذاب او بعد عذاب يستحق ما فوقه (ن) عن ابن عمرو بن العاص  
 هـ (ان الله لا يستحي) اى لا يأمر بالحياء فى الحق اولا يفعل ما يفعله المستحي (من  
 الحق) من بيانية اى من ذكره فكنا انا لا امتنع من تعليمكم امر دينكم وان كان فى لفظه  
 استحياء واحياء انقباض النفس مخافة الذم فاستعماله لله مجاز على سبيل التمثيل  
 (لا تأتوا النساء فى ادبارهن) قال الدميرى اتفق العلماء الذين يعتبه بهم على تحريم وطئ  
 المرأة فى دبرها قال احمد بن ابي ابيح الوطئ فى الدبر فى شئ من الادميين ولا غيرهم من  
 الحيوانات فى حال من الاحوال قال العلماء وقوله تعالى فأتوا حرتكم انى شئتم اى فى  
 موضع الزرع من المرأة وهو قبلها الذى يفرغ فيه المنى لا بتغاء الولد فقيه اباحة وطئها  
 فى قبلها ان شاء من بين يديها وان شاء من ورائها وان شاء مكبوبة واما الدبر فليس  
 هو موضع حرت ولا موضع زرع ومعنى قوله تعالى انى شئتم اى كيف شئتم اهـ (ن هـ)  
 عن خزيمه بن ثابت قال المناوى يأساندا احدهما جيد هـ (ان الله تعالى لا يظلم المؤمن  
 حسنة) وفى رواية مؤمننا اى لا ينقصه ولا يضع اجر حسنة مؤمن (يعطى عليها) بالبناء  
 للمفعول وفى رواية لها اى يعطى المؤمن بتلك الحسنة اجرا (فى الدنيا) وهو دفع البلاء  
 وتوسعة الرزق ونحو ذلك (ويثاب عليها فى الآخرة) اى يدخر له ثوابها فى الآخرة ولا  
 مانع من جزائه فى الدنيا والآخرة وقد ورد به الشرع فيجب اعتقاده (واما الكافر فيظلم  
 بحسناته فى الدنيا) اى يجازى فيها بما فعله من قربة لا تحتاج لنية كصلة الرحم والصدقة  
 والعقوى والضيافة ونحوها (حتى اذا افضى الى الآخرة) اى صار اليها (لم تكن له حسنة  
 يعطى بها خيرا) قال العلماء اجمع العلماء على ان الكافر اذا مات على كفره لا ثواب له  
 فى الآخرة ولا يجازى فيها بشئ من عمله فى الدنيا مستقرا الى الله تعالى واما اذا فعل  
 الكافر مثل هذه الحسنات ثم اسلم فانه يثاب عليها فى الآخرة على المذهب الصحيح (حم)  
 مـ عن انس هـ (ان الله تعالى لا يعذب من عباده الا المارء المتمرد) اى العاصى الشديد  
 المفرط فى الاعتداء والعناد (الذى يتمرد على الله وأبى ان يقول لا اله الا الله) اى امتنع  
 ان يقولها مع قريبتها وبقية شروطها قال العلقمي وسيله كما فى ابن ماجه عن ابن عمر  
 قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض غزواته فمر بقوم فقال من القوم  
 فقالوا نحن المسلمون وامرأة تحب تنورها ومعها ابن لها فاذا ارتفع وهج التنور تحت به  
 فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انت رسول الله قال نعم قالت بأبى انت وامى

أليس الله أرحم الراحمين قال بلى قالت أوليس الله أرحم بعباده من الام بولدها قال بلى  
 قالت فان الام لا تلتق ولدها في النار فأكب رسول الله صلى الله عليه وسلم يميني ثم رفع  
 رأسه فقال ان الله فذكره وتحصب بالمشاة القوقية والحما والصاد المهملتين أى ترحى  
 فيه بما يؤقده قال شيخنا قال في المصباح المحصب ما يحصب به في النار وقال أبو عبيدة  
 في قوله تعالى حصب جهنم كلما ألقيته في النار فقد حصبتا به (هـ) عن ابن عمر واسناده  
 ضعيف \* (ان الله تعالى لا يغلب) بضم اؤه وفتح ثانيه (ولا يخلب) بالحاء المعجمة أى  
 لا يخذل قال في المصباح خلبه يخلبه من باب قتل وضرب خدعه والاسم الخلبة  
 والقاعل خلوب مثل رسول أى كثير الخداع (ولا يئبأ بما لا يعلم) بتشديد الباء الموحدة  
 أى لا يخبر بشئ لا يعلمه بل هو عالم بجميع الامور ظاهرها وخفيها (ط) عن معاوية  
 وهو حديث ضعيف \* (ان الله تعالى لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه) قال المناوى أى  
 محو الجميع فانتزاعا مقول قدم على فعله وقال العلقي انتزاعا مقول مطلق على معنى  
 يقبض وينتزعه صفة مبينة للترغ (من العباد) أى من صدورهم لانه وهم اياه فلا  
 يسترجعه منهم وقال ابن المنير محو العلم من الصدور حازر في القدرة الا أن هذا الحديث  
 دل على عدم وقوعه (ولكن يقبض العلم يقبض العلماء) أى بموتهم ونقل العلقي  
 عن الدميري انه جاء في الترمذي عن ابي الدرداء ما يدل على أن الذي يرفع هو العمل ثم  
 قال ولا تباعد بينهما فانه اذا ذهب العلم بموت العلماء خلفهم الجاهل فافتوا بالجهل فعمل  
 به فذهب العلم والعمل وان كانت المصاحف والكتب بأيدي الناس كما اتفق لاهل  
 الكتابين من قبلنا (حتى اذا لم يبق عالما) بضم اؤه وكسر القاف أى الله وفي رواية يبق  
 عالم بفتح الاء والقاف (اتخذ الناس رؤسا) قال النووي ضبطناه بضم الهززة والتنوين  
 جمع رأس اه وقال العلقي وفي رواية ابى ذر بفتح الهززة وفي آخره هززة أخرى  
 مفتوحة جمع رئيس وفي هذا الحديث الحث على حفظ العلم والتحذير من ترئيس الجاهل  
 وفيه ان الفتوى هي الرئاسة الحقيقية وذم من يقدم علمه باغير علم (جهلا لا فستلوا  
 فافتوا بغير علم) في رواية تراهم أى استكباروا وثقة عن أن يقولوا لا نعلم (فضلوا) أى  
 في أنفسهم (واضلوا) من أفتوه قال العلقي وكان تحديث النبي صلى الله عليه وسلم  
 بذلك في حجة الوداع كإرواه أحمد والطبراني من حديث ابى أمامة قال لما كنا في حجة  
 الوداع قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا العلم قبل ان يقبض او يرفع فقال اعرابي  
 كيف يرفع فقال الا ان ذهاب العلم ذهاب حملته ثلاث مرات (حمق تـه) عن ابن  
 عمرو بن العاص \* (ان الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسبل ازاره) أى لا يشيب  
 رجلا على صلاة رخصي فيها ازاره الى اسفل كعبه اختيالا وعجبا وان كانت صبيحة  
 قال العلقي واوله وسببه كما في ابى داود عن ابى هريرة قال بينما رجل يصلي  
 مسبلا ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فذهب

فتوضاً فقال له رجل يا رسول الله مالك امرته ان يشوضاً اى وهو قد دخل  
 فى الصلاة متوضئاً ثم سكبت بتشديد المثناة القوقية عنه فقال انه كان يصلى وهو مسبل  
 ازاره وان الله فذكره قال ابن رسلان ويحتمل والله اعلم انه امره باعادة الوضوء دون  
 الصلاة لان الوضوء مكفر للذنوب كما ورد فى احاديث كثيرة منها رواية ابى يعلى والبراز  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهور الرجل لصلاته يكفر الله بظهوره ذنوبه وصلاته  
 له نافذة فلما كان اسبال الازار فيه من الائم العظيم ما فيه امره بالوضوء ثانياً ليكون تكفيراً  
 لذنوب اسبال الازار وثمة ولم يأمره باعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم تقبل (د) عن ابى  
 هريرة (ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصاً) اى عن الرياء والسمعة  
 (وابتغى به وجهه) قال المناوى ومن اراد بعمله الدنيا وزينتها دون الله والاخرة فحظه  
 ما اراد وليس له غيره والرياء من اكبر الكبائر واخبت السرائر تشهدت بحقيقة الايات  
 والا ثار وتواترت بذمة القصص والاخبار ومن استغنى عن الناس ولم يستغنى عن الله فقد  
 استهان به وويل لمن ارضى الله بلسانه واستغنى بجمانه اه قال العلقمى وسيبىه كفى  
 النساءى عن ابى امامة الباهلى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارايت  
 رجلاً غزى يلمس الاجر والذكر ما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاشئ له فاعادها  
 ثلاث مرات ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاشئ له ثم قال ان الله فذكره اه  
 (ن) عن ابى امامة واسناده جيد (ان الله لا يقبل صلاة من لا يصيب ابقه الارض)  
 اى فى السجود وقال المناوى فوضع الانف واجب لهذا الحديث عند قوم واجهه ورعى  
 انه مندوب وجعلوا الحديث على ان المنفى كمال القبول لا اصله (طب) عن ام عطية  
 الانصارية وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى لا يقبل صلاة من لا يطهر جماعته  
 لا يعطون الضعيف منهم حقه) قال المناوى فى رواية فيهم بدل منهم لتركهم الامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر (طب) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف (ان الله  
 تعالى لا ينام ولا ينبغي له ان ينام) لما كانت الكلمة الاولى يدل ظاهرها على عدم صدور  
 النوم عنه تعالى اكدها بذكر الكلمة الثانية الدالة على نفي جواز صدور النوم عنه اذ  
 لا يلزم من عدم الصدور عدم جواز الصدور وقال النووي معنى الحديث الاخبار بانه  
 سبحانه وتعالى لا ينام وانه مستحيل فى حقه النوم فان النوم انقمار وغلبة على العقل  
 يسقط به الاحساس والله تعالى متفرع عن ذلك (يخف القسط ويرفعه) قال العلقمى  
 قال عياض والنوى قال ابن قتيبة القسط الميزان وسمى قسطاً لان القسط العدل  
 وبالميزان يقع العدل قال والمراد ان الله تعالى يخف الميزان ويرفعه بما يوزن من اعمال  
 العباد المرتفعة اليه ويوزن من اوزانهم المنازلة اليهم فهذا تمثيل لما يقدر تنزيهه فشبّه  
 بوزن الوزن وقيل المراد بالقسط الرزق الذى هو قسط أى نصيب كل مخلوق ومنخفضه  
 فيقتره ويرفعه فيوسعه اه قال المناوى او اراد بالقسط العدل اى يرفع بعدله



الطائع ويخضع العاصي (يرفع اليه) بالبناء للمجهول قال المناوي أى الى خزائنه فيضبط الى يوم القيامة (عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل) قال العلقمي وفي الرواية الاخرى عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار فمعنى الاول والله أعلم برفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار الذي بعده وعمل النهار قبل عمل الليل الذي بعده ومعنى الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار في اول الليل الذي بعده وعمل الليل في اول النهار الذي بعده فان الملائكة المحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضاءه في اول النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه في اول الليل اه قال المناوي ولا تعارض بينه وبين ما يأتي ان الاعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لان هذا أى العرض يوم الاثنين والخميس عرض خاص كما في خبر ان الله تكفل بأرزاق جميع المخلوقات وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ووجه الجمع أن الاعمال تعرض كل يوم فاذا كان يوم الخميس عرضت عرضا آخر يطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب أى من الاعمال المباحة ويثبت ما فيه ثواب أو عقاب (عجابه النور لو كشفه) قال المناوي بتذكير الضمير وفي نسخة لو كشفها (لا حرق سبحات وجهه) أى ذاته (ما انتهى اليه بصره من خلقه) قال العلقمي السبحات بضم السين والباء ورفع التاء في آخره وهو جمع سبعة قال صاحب العين واليروى وجميع الشارحين للحديث من اللغويين والمحدثين معنى سبحات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه واما الحجاب فأصله في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب انما تكون للأجسام المحدودة والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجسم والمحدود والمراد هنا المانع من رؤيته وسمى ذلك المانع نورا ونازلا لانها بمنعان من الادراك في العادة لشعاعها والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات لان بصره سبحانه محيط بجميع الكائنات ولقطة من لبيان الجنس لا للتبعض والتقدير لو أزال المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا ونازلا تجل لمخلقه لا حرق جلال ذاته جميع مخلوقاته قال المناوي والضمير من اليه عائد الى وجهه ومن بصره عائد الى ما ومن خلقه ببيان له وخالقه الشيخ فجعل الضمير من اليه عائد الى ما ومن بصره عائد الى الله سبحانه وتعالى وما قاله الشيخ هو ظاهر شرح العلقمي وهو الصواب (ه) عن ابى موسى الاشعري واسم عبد الله بن قيس ه (ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم وأموالكم) قال المناوي الخالية عن الخيرات او معنى نظر الله أى مجازاته ما لا يشيكم عليها (ولكن) انما ينظر (الى قلوبكم) أى الى طهارتها فحق العالم بقدر اطلاع الله تعالى على قلبه ان يقتش عن صفات قلبه واحوالها لا مكان ان يكون في قلبه وصف مذموم يمتقه الله سبحانه وتعالى بسببه وفي الحديث ان الاعتناء باصلاح القلب مقدم على الاعمال بالمجوارح اذ لا يصح عمل شرعى الا من مؤمن عالم بالله مخلص له فيما عمله ثم لا يكمل ذلك الا بمراقبة الحق فيه وهو الذي عبر عنه بالا حسان حيث قال ان تعبد الله كأنك تراه وبقره

ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله وفي شرح  
 العلقمي أنه لما كانت القلوب هي المعصية للأعمال الظاهرة وأعمال القلب غيب عنا  
 فلا تقطع بمعيب لما نرى من صور أعمال الطاعة والمخالفة فلعل من يحافظ على  
 الأعمال الظاهرة يعلم الله في قلبه وصفا مذكوما لا يصح معه تلك الأعمال ولعل من رأينا  
 عليه معصية يعلم الله أن في قلبه وصفا محمودا يغفر له بسببه فالأعمال أمارات لطنية  
 لا أدلة قطعية ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالا صالحة وعدم  
 احتقار مسلم رأينا عليه أفعالا سيئة بل يحتمل ويذم تلك الحالة السيئة لتلك الذات  
 المسيئة (وأعمالكم) قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا قال المناوي  
 فمعنى النظر الاحسان والرحمة والعطف (م) عن أبي هريرة (ان الله تعالى لا ينظر الى  
 من يجترأزاه) أي يسبله الى تحت كعبيه (بطرا) للكبر والتخيل وعنه لا ينظر الله اليه  
 أي لا يرجه ولا ينظر اليه نظروا ولا سبيل يكون في الأزار والقبص والعمامة  
 ولا يجوز الأسبال تحت الكعبين ان كان للخيلاء فان كان لغيره فهو مكروه وظاهر  
 الأحاديث في تقبيدها بالخيلاء يدل على أن التقريم مخصوص بالخيلاء وأجمع العلماء  
 على جواز أسبال الأزار للنساء وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الأذن لمن في  
 أرعاء ذيولهن ذراعا وأما القدر المستحب فيما ينزل اليه طرف القبص والأزار فخصف  
 السابقين والمجائز بلا كراهة ما تمتعه الى الكعبين وأما الأحاديث المطلقة بأن ماتحت  
 الكعبين في النار فالمراد بهما كان للخيلاء لانه مطلق فوجب حمله على المقيد وبالجملة  
 يكره كل ما زاد على المحاجة المعتادة في اللباس من الطول أو السعة (م) عن أبي هريرة  
 (ان الله تعالى لا ينظر الى مسجل أزاره) أي الى أسفل كعبيه بطرا كما علم مما تقدم  
 وأزار مجرور بإضافة مسجل اليه (حم) عن ابن عباس (ان الله تعالى لا ينظر الى من  
 يخضب) أي يغير لون شعره (بالسواد) أي لا ينظر اليه نظروا (يوم القيامة) فهو حرام  
 لغير الجهاد (ابن سعد عن عامر مرسلا) قال المناوي لعل مراده الشعبي (ان الله تعالى  
 لا يهتك) أي لا يرفع (ستره) فيه مثقال ذرة من خير قال المناوي بل يتفضل عليه  
 بستره عيوبه في هذه الدار ومن ستره فيها لم يفضحه يوم القرار (عد) عن أنس واسناده  
 ضعيف (ان الله تعالى لا يؤاخذ المزاح) أي الكثير المزاح الملاطف بالقول والفعل  
 (الصادق في مزاحه) الذي لا يشوب مزاحه بكذب أو بهتان بل يخرج على ضرب من  
 التورية ونحوها كقول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا تدخل الجنة عجوز وذاك الذي  
 في عينه مياض ونحو ذلك (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) (ان الله تعالى يؤيد  
 هذا الدين) أي دين الاسلام (بأقوام لا خلاق لهم) قال المناوي لا وصف لهم حميدة  
 يتلبسون بها (ن ح) عن أنس بن مالك (حم ط) عن أبي بكره بفتح الكاف  
 باسناد جيد (ان الله تعالى يباهي بالطائفين) أي يباهي ملائكتهم بالطائفين بالكعبة

أى يظهر لهم فضلهم ويعرفهم أنهم أهل الخطوة عنده (حل هب) عن عائشة  
 واسناده جيد (ان الله تعالى يباهى ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة) أى الواقفين  
 به أى يظهر لهم فضلهم (يقول انظروا الى عبادى) أى تأملوا بها (هم) (أتونى) أى حلوا  
 بيتى اعطأ ما لى وتقر بالمياقربهم منى (شعنا) بضم الشين المجبة وسكون العين المهمة  
 آخره مثله أى متغيرى الابدان والشعور والملابس (غيرا) أى غير منتظفين قد  
 علاهم غبار الارض قال المناوى وذائقضى الغفران وعموم التكفير (حم ط) عن  
 ابن عمر بن العاص ورجال أجدموثوقون (ان الله تعالى يباهى بالشباب العابد  
 الملائكة يقول انظروا الى عبادى ترك شهوته من أجل) أى قهر نفسه بكفها عن  
 شهواتها ابتغاء لرضاءى (ابن السنى) (هر) عن طلحة بن عبيد الله باسناد ضعيف  
 (ان الله تعالى يبتلى عبده المؤمن) قال المناوى يتحنن القوى على احتمال ذلك  
 (بالسقم) بضم فسكون أى بطول المرض (حتى يكفر عنه كل ذنب) فالبلاء فى الحقيقة  
 نعمة يجب الشكر عليها لا نعمة (ط) عن جبير بن مطعم (ك) عن ابى هريرة باسناد  
 حسن (ان الله تعالى يبتلى العبد) أى يختبره (فيما أعطاه) له من الرزق (فان رضى  
 بما قسم الله له بورك له) أى بارك الله فيه (ووسع) عليه (وان لم يرض) أى به  
 (لم يبارك له) فيه (ولم يزد على ما كتب له) لان من لم يرض بالمقسوم كانه سخط على ربه  
 فيستحق حرمان البركة (حم) وابن قانع (هب) عن رجل من بنى سليم ووجهه رجال  
 الصريح (ان الله تعالى ييسط يده بالليل ليتوب مسى النهار ويسلك يده بالنهار  
 ليتوب مسى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) قال النووى معناه يقبل التوبة  
 عن المسيئين نهارا وليلا حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها بوقت وبسط  
 اليد استعارة فى قبول التوبة اه وقال المناوى يعنى ييسط يد الفضل والاعمال لا يد  
 الجراحة فانها من لوازم الاجسام فاذا طلعت الشمس من مغربها غلق باب التوبة  
 (حم) عن ابى موسى (ان الله تعالى يبعث لهذه الامة) أى يقبض لها (على رأس كل  
 مائة سنة من يجدد لها دينها) قال المناوى رجلا أو أكثر أى بين السنة من البدعة  
 ويدل أهلها قال ابن كثير وقد ادعى كل قوم فى امامهم أنه المراد والظاهر جله على العلماء  
 من كل طائفة اه وقال العلقمى معنى التجديد احياء ما تدرس من العمل بالكتاب  
 والسنة والا امر بمقتضاها واعلم ان التجديد انما هو بغلبة الظن بقرائن أحواله والانتفاع  
 بعلمه (ذلك) واليهيقي فى المعرفة عن ابى هريرة (ان الله تعالى يبعث رجلا من الجن  
 قال العلقمى جاء فى آخر مسلم رجلا من قبل الشام ويحيا بوجهين أنهار رجحان شامية  
 ويمانية ويحتمل ان مبتدأها من احدا لا قليمين ثم تصل الاخر وتشرعنه (البن من  
 الحرير) قال العلقمى فيه اشادة الى الفرق بينهم والا كرام ثم قال الابى وفتابهم وكراما  
 لهم قلت هذا من السياق والافليس التسهيل دليلا على التكرمة ولا التصعيب دليلا

على الشقاء فكلم شق على سعيد وسهل على شق فعن زيد بن اسلم عن ابيه اذ بقى على  
المؤمن شئ من درجاته لم يبلغه من عمله شدد الله عليه الموت ليلبلغ بكرهه ودرجته في  
الآخرة وان كان للكافر معروف لم يحزبه في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب  
معروفه ليعبر الى الذر وعن عائشة رضي الله عنها لا تغبط أحد اسهل عليه الموت بعد  
الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح  
ويشربها ووجهه ويقول اللهم سهل على الموت ان للموت سكرات فقالت فاطمة  
واكرامه لكرامك يا ابتاه فقال لا كرب لايك بعد اليوم (ولا تدع أحدا في قلبه مثقال  
حبه) في رواية ذرة في وزنها (من ايمان) قال العلقمي فيه بيان للذهب الصحيح الظاهر  
أن الاسلام يزيد وينقص (الاقبضة) أي قبضت روحه زاد العلقمي في كتاب القين  
حتى لو أن أحدكم دخل في كب دجبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس  
قال النووي وقد جاء في معنى الحديث أحاديث منها لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق  
وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها وأما الحديث الآخر لا تزال طائفة من أمتي  
ظاهرين على الحق الى يوم القيامة فليس مخالفا لهذه الأحاديث لان معنى هذا لا يزالون  
على الحق حتى تقبضهم الروح القينة قرب القيامة وعند تظاها أشرطها فأطلق في هذا  
الحديث بقاءهم الى قيام الساعة على أشرطها ودونها المتناهي في القرب (ك) عن أبي  
هريرة (ان الله تعالى يغيض السائل الملعون) بفتح المثناة التحتية قال العلقمي قال في  
النهاية يقال ألحف في المسألة يلحف الحاف اذا لح فيها ولزمها اه وقال المناوي الملعون  
الملح الملازم قال وهو من عند غراء ويسأل عشاء (حل) عن أبي هريرة وهو حديث  
ضعيف (ان الله تعالى يغيض الطلاق) أي قطع النكاح بلا عذر شرعي (ويحب  
العتاق) بفتح العين قاله الجوهري قال المناوي لما فيه من فك الرقبة (فر) عن معاذ بن  
جبل وفيه ضعف وانقطاع (ان الله تعالى يغيض البليغ من الرجال) أي المطهر  
التفصح (الذي يحلل بلسانه تحلل الباقر بلسانه) قال العلقمي قال في النهاية  
يتشدد في الكلام بلسانه ويلفه كالتف البقرة السكلا بلسانه الفا اه وخص البقرة  
لان جميع البهائم تأخذ النبات بأسنانها وهي تجمع بلسانها اما من بلاغته خلقية فغير  
مبغوض (حم دت) عن ابن عمرو بن العاص قال الترمذي حديث غريب (ان الله  
تعالى يغيض البذخين) بموحدة وذال وخاء مجتمعين من البذخ الغر والتطاول  
(الفرحين) أي فرحا مطلقا (المرحين) قال المناوي من المرح وهو والخيلاء والتكبر  
الذين اتخذوا الشماخة والكبر والفرح بما وتوايدنا وشعارا (فر) عن معاذ بن جبل  
وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يغيض الشيخ الغريب) بكسر المعجمة أي الذي  
لا يشيب والذي يسود شيبه بالخضاب قال الشيخ وليس ذلك على ظاهره بل المراد ما  
التعجب في الشيب والترغيب فيه أو هو مغرور بسواد شعره مقيم على الشيوعية من

اللعيب واللاهوفأل فيه بمعنى الذي اى الذى يعمل عمل اسود اللبسة (عد) عن ابي هريرة  
وهو حديث ضعيف • (ان الله تعالى يغيض الغنى الظالم) اى الكثير الظلم لغيره  
المناوى بمعنى انه يعاقبه ويغيض الفقير الظالم لكن الغنى اشد (والشيخ الجوهول)  
بالغرض العينية اوالذى يفعل فعل الجاهل وان كان عالما (والله ثل المحتال) اى  
الفقير الذى له عيال محتاجون وهو محتال اى متكبر عن تعاطي ما يقوم

بهم (طس) عن علي • واسناده ضعيف • (ان الله تعالى يغيض

الفاحش) قال المناوى الذى يشككم بما يكره سماعه او من يرسل

لسانه بما لا ينبغي (للتفحش) اى المبالغ فى قول الفحش او فى

فعل الفاحشة لانه تعالى طيب جميل يغيض من ليس

كذلك قاله المناوى ويحتمل ان المراد المتقصد لذلك

ليخرج بالوصد وذلك من غير قصد (حم)

عن اسامة بن زيد بأسانيد احدها

رجالها ثقات ثم الجزء الاول من

شرح الجامع الصغير ويليه

الجزء الثانى اوله ان الله

يغيض المعبس فى

وجوه اخوانه

تم تم تم









